

الجامع لأحكام القرآن

وَالْبَيِّنُ لِمَا تَضَمَّنَهُ مِنَ السُّنَّةِ وَآيِ الْفُرْقَانِ

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي

(ت ٦٧١ هـ)

تحقيق

الدكتور عبد الله بن محمد حسن التريحي

مؤسسة الرسالة

الجامع لأحكام القرآن

والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي

(ت ٦٧١ هـ)

تحقيق

الدكتور عبد الله بن عبد الرحمن التركي

شارك في تحقيق هذا الجزء

الكاظم محمد بن محمد بن أنس مصطفى الخن

الجزء السادس عشر

مؤسسة الرسالة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجامع لأحكام القرآن

والبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان

جميع الحقوق محفوظة للنائشر

الطبعة الأولى

١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م



طوى المصيطبة - شارع حبيب أبي شهلا - بناية المسكن، بيروت - لبنان
للطباعة والنشر والتوزيع تلفاكس: ٣١٩٠٣٩ - ٨١٥١١٢ فاكس: ٨١٨٦١٥ ص.ب: ١١٧٤٦٠

Al-Resalah

PUBLISHERS

BEIRUT/LEBANON-Telefax:815112-319039 Fax:818615-P.O.Box:117460
Email:Resalah@Cyberia.net.lb

سورة الشعراء

هي مكية في قول الجمهور. وقال مقاتل: منها مدني؛ الآية التي يُذكَرُ فيها الشعراء، وقوله: ﴿أَوْلَىٰ يَكُنْ لَّهْمَ آيَةٍ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾^(١). وقال ابن عباس وقتادة: مكية إلا أربع آياتٍ منها نزلت بالمدينة، من قوله: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ﴾ إلى آخرها^(٢). وهي مثنان وسبعٌ وعشرون آية^(٣). وفي رواية: سِتُّ وعشرون^(٤). وعن ابن عباسٍ: قال النبي ﷺ: «أُعْطِيَتْ السُّورَةُ الَّتِي تُذَكَّرُ فِيهَا الْبَقْرَةُ مِنَ الذِّكْرِ الْأَوَّلِ، وَأُعْطِيَتْ طَهَ وَطَسَمَ مِنْ أَلْوَابِ مُوسَى، وَأُعْطِيَتْ فَوَاتِحَ الْقُرْآنِ وَخَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقْرَةِ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ، وَأُعْطِيَتْ الْمُفْضَلَةَ نَافِلَةً^(٥)». وعن البراء بن عازب، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ أَعْطَانِي السَّبْعَ الطَّوَالَ مَكَانَ التَّوَارَةِ، وَأَعْطَانِي الْمِثِينَ^(٦) مَكَانَ الْإِنْجِيلِ، وَأَعْطَانِي الطَّوَاسِينَ مَكَانَ الزَّبُورِ، وَفَضَّلَنِي بِالْحَوَامِيمِ وَالْمُفْضَلِ مَا قَرَأَهُنَّ نَبِيُّ قَبْلِي^(٧)».

(١) المحرر الوجيز ٢٢٤/٤.

(٢) النكت والعيون ١٦٣/٤، وزاد المسير ١١٤/٦.

(٣) تفسير البغوي ٣٧٩/٣.

(٤) تفسير الرازي ١١٩/٢٤.

(٥) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٨٨/٤ إلى ابن مروديه. وأخرجه الطبراني في الكبير ٢٠/٥٢٥) من حديث معقل بن يسار ﷺ، وفيه: «الطور» بدل «طسم». قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٧٠/١: فيه عبيد الله بن أبي حميد، أجمعوا على ضعفه.

(٦) في (م): الميين.

(٧) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٣٤٤/٥ إلى ابن نصر وابن مردويه من حديث أنس بن مالك ﷺ. وأخرجه بغير هذا السياق أحمد (١٦٩٨٢) من حديث وائلة بن الأسقع ﷺ. وقال السندي في حاشيته على المسند: المثنون: ما كان من سور القرآن عدد آيو مئة آية أو تزيد عليها شيئاً أو تنقص منها شيئاً يسيراً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿طَسَّرَ ① تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ② لَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَّفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ③ إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ④ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثًا إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ⑤ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءٌ مِمَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ⑥ أَوْلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَرَّمْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زوجٍ كَرِيمٍ ⑦ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ⑧ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ⑨﴾

قوله تعالى: ﴿طَسَّرَ﴾ قرأ الأعمشُ ويحيى وأبو بكرٍ والمفضلُ وحمزةُ والكسائيُّ وخلفٌ: بإمالة الطاءِ مُشبعاً في هذه السورة وفي أختيها^(١). وقرأ نافعٌ وأبو جعفرٍ وشيبةُ والرُّهريُّ: بين اللفظين، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم^(٢). وقرأ الباقون بالفتح مُشبعاً. قال الثعلبي: وهي كلها لغاتٌ فصيحة. وقد مضى في «طه»^(٣) قولُ النَّحَّاسِ في هذا. قال النَّحَّاسُ^(٤): وقرأ المدنيون^(٥) وأبو عمرو وعاصم والكسائي: «طسم» بإدغام النون في الميم، والقُرَّاء يقولون^(٦) بإخفاء النون^(٧). وقرأ الأعمش وحمزة:

(١) السبعة ص ٤٧٠، والتيسير ص ١٦٥ عن حمزة والكسائي، والنشر ٧٠/٢ عنهما وعن خلف، والبغوي ١١٤/٦ عن المفضل.

(٢) نقل ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٢٤/٤ عن أبي حاتم أنه اختار فتح الطاء.

(٣) ١٣-١٢/١٤.

(٤) في إعراب القرآن ١٧٣/٣.

(٥) هي قراءة نافع، أما قراءة أبي جعفر فهي بإظهار النون مثل قراءة حمزة الآتية. النشر ١٩/٢.

(٦) المثبت من (ظ)، وهو الموافق لما في إعراب القرآن للنحاس ١٧٣/٣، والكلام منه، ووقع في غير (ظ): والقراء يقول.

(٧) يعني الإخفاء بمعناه اللغوي، وليس المراد الإخفاء الاصطلاحي. قال أبو البقاء العكبري في اللباب في علل البناء والإعراب ٤٦٩/٢: أصل الإدغام في اللغة الإخفاء والإحكام.

«طسين ميم» بإظهار النون^(١). قال النَّحَّاسُ: للنون الساكنة والتنوين أربعة أقسام عند سيبويه: يُبَيِّنَانِ عند حروف الحلق، ويُدْغَمَانِ عند الرَّاءِ وَاللَّامِ وَالْمِيمِ وَالْوَاوِ وَالْيَاءِ، وَيُقَلِّبَانِ ميماً عند الباءِ ويكونانِ من الخياشيم؛ أي: لا يُبَيِّنَانِ؛ فعلى هذه الأربعة الأقسام التي نصَّها سيبويه لا تجوز هذه القراءة؛ لأنَّه ليس هاهنا حرفٌ من حروف الحلق فتُبَيِّنُ النون عنده، ولكن في ذلك وَجِيهٌ: وهو أنَّ حروف المعجم حكُمها أن يُوقَفَ عليها، فإذا وَقَفَ عليها تَبَيَّنَتِ التَّوْنُ. قال الثعلبيُّ: الإدغامُ اختيارُ أبي عبيدٍ وأبي حاتمٍ قياساً على كلِّ القرآن، وإنَّما أظهرها أولئك للتَّبَيِّنِ والتَّمَكِينِ، وأدغمها هؤلاء لمجاورتها حروف الفم. قال النَّحَّاسُ^(٢): وحكى أبو إسحاق في كتابه «فيما يُجرى وفيما لا يُجرى» أنه يجوز أن يُقال: «طسين ميم» بفتح النون وضَمِّ الميم، كما يُقال: هذا مَعْدِي كَرَبٌ.

وقال أبو حاتم: قرأ خالد: «طسين ميم».

ابن عباس: «طسم» قَسَمٌ، وهو اسمٌ من أسماء الله تعالى^(٣)، والمُقَسَّمُ عليه: ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ﴾. وقال قتادة: اسمٌ من أسماء القرآن أقسم الله به. مجاهد: هو اسمُ السورة^(٤). الحسن^(٥): افتتاح السورة^(٦). الربيع: حساب مُدَّة قوم. وقيل: قارعةٌ تحلُّ بقوم. «طسم» و«طس» واحد. قال:

وفاؤكُمَا كالرَّبِّعِ أشجَاهُ طاسِمْهُ بأن تُسْعِدَا والدَّمْعُ أشفاهُ ساجِمْهُ^(٧)

(١) قراءة حمزة في السبعة ص ٤٧٠، والتيسير ص ١٦٥.

(٢) في إعراب القرآن ٣/١٧٣-١٧٤، وينظر الكتاب ٤/٤٤٥ فما بعده.

(٣) أسماء الله عز وجل توقيفية، يتوقف في إثباتها على ما صح من النصوص، ولم يثبت في ذلك نص.

(٤) النكت والعيون ٤/١٦٣، والوسيط ٣/٣٥٠، وتفسير البغوي ٣/٣٧٩. وقول قتادة أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٧٣، والطبري ١٧/٥٤٢.

(٥) في (د) و(ز) و(م): ويحسن.

(٦) النكت والعيون ٤/١٦٣.

(٧) قائله المتنبي، وهو في ديوانه ص ٢٥٦. قال البرقوق في شرحه ٤/٤٣: أشجاء: أشده شجواً، من =

وقال القُرظِيُّ: أقسم الله بطوله وسنائه ومُلْكِهِ^(١). وقال عبد الله بن محمد بن عَقِيلٍ: الطَّاءُ طَوْرُ سِيناء، والسَّيْنُ إسْكَندرية، والميمُ مكة^(٢). وقال جعفر بن محمد بن عليٍّ: الطَّاءُ شجرة طوبى، والسَّيْنُ سِدْرَةُ المنتهى، والميمُ مُحَمَّدٌ ﷺ^(٣). وقيل: الطَّاءُ من الطَّاهِر، والسَّيْنُ من القُدُّوس - وقيل: من السَّميع، وقيل: من السَّلَام - والميمُ من المجيد. وقيل: من الرَّحيم. وقيل: من المَلِكِ^(٤). وقد مضى هذا المعنى في أول سورة «البقرة»^(٥). والطَّوَّاسِيمُ والطَّوَّاسِينُ سُورٌ في القرآن جُمِعَتْ على غير قياس. وأنشد أبو عبيدة:

وبالطَّوَّاسِيمِ التي قد ثُلِّثَتْ وبالحواميمِ التي قد سُبِّعَتْ
قال الجوهري: والصواب أن تُجَمَعَ بذواتٍ وتُضَافَ إلى واحد، فيُقال: ذوات طسم، وذوات حم^(٦).

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ رفع على إضمار مبتدأ، أي: هذه «تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ» التي كنتم وعدتُم بها؛ لأنهم قد وعدوا في التوراة والإنجيل

= قولك: شجاني هذا الأمر، أي: أحزني. والطاسم: الطامس الدارس. بأن تسعدا: أي: تساعدا وتعاونوا. وسجم الدمع: سال وهطل. يخاطب خليليه اللذين عاهداه على أن يساعدها على البكاء عند ريع الأعبة يقول لهما: إن وفاء كما بأن تساعداني على البكاء كهذا الريع، فإن الريع كلما تقادم عهده كان أشجى لزاثره وأشد لحزنه؛ لأنه لا يتسلى به المحب، وكذلك وفاؤكما كلما ضعف وقل إسعادكما لي على البكاء اشتد حزني، إذ لا أجد من أتسلى به. ثم قال: والدمع أشفاه ساجمه، كأنه يقول: إن لي العذر في البكاء، أما أنتما فخليان، إذ لو كنتما محزونين مثلي لاستشفيتما بالدمع كما هو شأن المحزون مثلي.

(١) الوسيط ٣/٣٥٠، وتفسير البغوي ٣/٣٧٩، وزاد المسير ٦/١١٥.

(٢) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ١٩/١٣٧، وابن الجوزي في زاد المسير ٦/١١٥ عن علي مرفوعاً.

(٣) مجمع البيان ١٩/١٣٧، وزاد المسير ٦/١١٥.

(٤) التكت والعيون ٤/١٦٤.

(٥) ١/٢٣٥.

(٦) الصحاح (حمم) و(طسم).

بإنزال القرآن^(١). وقيل: «تِلْكَ» بمعنى هذه^(٢).

﴿لَمَّا كَانَتْ بَدِيعُ نَفْسِكَ﴾ أي: قاتل نفسك ومهلكها. وقد مضى في «الكهف^(٣)» بيانه. ﴿أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ أي: لتركهم الإيمان. قال الفراء^(٤): «أَنْ» في موضع نصب؛ لأنها جزاء. قال النحاس^(٥): وإنما يُقال: «إِنْ» مكسورة؛ لأنها جزاء، كذا المتعارف. والقول في هذا ما قاله أبو إسحاق في كتابه في القرآن؛ قال: «أَنْ» في موضع نصب مفعولٍ من أجله، والمعنى: لعلك قاتل نفسك لتركهم الإيمان.

﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً﴾ أي: معجزة ظاهرة وقدرة باهرة، فتصير معارفهم ضرورية، ولكن سبق القضاء بأن تكون المعارف نظرية. وقال أبو حمزة الثمالي في هذه الآية: بلغني أن هذه الآية صوت^(٦) يُسمع من السماء في النصف من شهر رمضان، تخرج به العواتق من البيوت وتضجُّ له الأرض^(٧). وهذا فيه بعد؛ لأن المراد قريش لا غيرهم.

﴿فَنظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ﴾ أي: فتظلل أعناقهم^(٨) ﴿لَمَّا خَضِعِينَ﴾ قال مجاهد: أعناقهم: كبراؤهم^(٩). وقال النحاس: ومعروف في اللغة؛ يقال: جاءني عُقُّ من الناس أي: رؤساء منهم. أبو زيد والأخفش: «أَعْنَاقُهُمْ» جماعاتهم؛ يقال: جاءني عُقُّ من الناس

(١) إعراب القرآن ٣/ ١٧٤ .

(٢) معاني القرآن للنحاس ٥/ ٦١ .

(٣) ٣٤٨/ ١٠ .

(٤) في معاني القرآن له ٢/ ٢٧٥ .

(٥) في إعراب القرآن ٣/ ١٧٤ .

(٦) في (م): بلغني أن لهذه الآية صوتاً. والمثبت من (ظ).

(٧) مجمع البيان ١٩/ ١٣٨ .

(٨) إعراب القرآن ٣/ ١٧٤ .

(٩) تفسير البغوي ٣/ ٣٨١ .

أي: جماعة^(١). وقيل: إنَّما أرادَ أصحابَ الأعناق، فحذفَ المضافَ وأقامَ المضافَ إليه مقامَه^(٢). وقال قتادة: المعنى: لو شاءَ لأنزَلَ آيَةً يذُلُّونَ بها، فلا يلوي أحدٌ منهم عُنتَه إلى معصية^(٣). ابن عباس: نزلتَ فينا وفي بني أمية، ستكون لنا عليهم الدُّولةُ فتدبُّ لنا أعناقهم بعد معاوية. ذكره الثعلبي والغزنوي^(٤)، والله أعلم. وخاضعين وخاضعةٌ هنا سواء. قاله عيسى بن عمر واختاره المبرِّد^(٥). والمعنى: إنَّهم إذا ذلَّتْ رقابهم ذلُّوا؛ فالإخبارُ عن الرقاب إخبارٌ عن أصحابها، ويسوغُ في كلام العرب أن تتركَ الخبرَ عن الأولِ وتُخبرَ عن الثاني؛ قال الراجز:

طولُ اللَّيالي أسرعُ في نَقْضي طَوينَ طولي وطَوينَ عَرْضي^(٦)
فأخبر عن الليالي وتركَ الطول. وقال جرير^(٧):

أرى مَرَّ السنينَ أَخَذَنَ مِنِّي كما أَخَذَ السَّرايرُ مِنَ الهِلالِ
وإنما جاز ذلك؛ لأنَّه لو أسقطَ مرَّ وطولَ من الكلام لم يفسدَ معناه، فكذلك ردُّ الفعلِ إلى الكناية في قوله: ﴿فَطَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ﴾ لأنَّه لو أسقطَ الأعناقَ لما فسدَ الكلام، ولأدَّى ما بقي من الكلام عنه حتى يقول: فظلُّوا لها خاضعين. وعلى هذا اعتمدَ الفراءُ وأبو عبيدة^(٨). والكسائيُّ يذهبُ إلى أنَّ المعنى: خاضعيها هم، وهذا خطأٌ عند البصريين والفراء. ومثل هذا الحذف لا يقعُ في شيءٍ من الكلام. قاله النَّحاس^(٩).

(١) معاني القرآن للنحاس ٦٢/٥ - ٦٣.

(٢) النكت والعيون ١٦٥/٤.

(٣) تفسير البغوي ٣/٣٨١. وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٧٣/٢، والطبري ١٧/٥٤٤-٥٤٥.

(٤) وذكره الطبرسي في مجمع البيان ١٩/١٣٨.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٦٣/٥. واختيار المبرِّد في الكامل ٢/٦٦٨.

(٦) قائله الأغلب العجلي، وهو في خزنة الأدب ٤/٢٢٦.

(٧) في ديوانه ٢/٥٤٦، وقد سلف ٩/٣٠٤.

(٨) معاني القرآن للفراء ٢/٢٧٧، ومجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٨٣.

(٩) في معاني القرآن له ٥/٦٢ و ٦٥.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُخَدَّعًا إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ﴾ تقدم في «الأنبياء»^(١). ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا﴾ أي: أعرضوا، ومن أعرض عن شيء ولم يقبله فهو تكذيب له. ﴿فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ وعيد لهم، أي: فسوف يأتيهم عاقبة ما كذبوا والذي استهزؤوا به.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ نبتة على عظمته وقدرته وأنهم لو رأوا بقلوبهم ونظروا ببصائرهم لعلموا أنه الذي يستحق أن يُعبد؛ إذ هو القادر على كل شيء. والزوج: هو اللون. قاله الفراء^(٢). و«كريم»: حسن شريف، وأصل الكرم في اللغة: الشرف والفضل، فنخلة كريمة أي: فاضلة كثيرة الثمر، ورجل كريم: شريف فاضل صفوح^(٣). ونبتت الأرض وأنبتت بمعنى. وقد تقدم في سورة «البقرة»^(٤)، والله سبحانه هو المُخْرِجُ للنبات^(٥) والمُنْبِتُ له. ورُوي عن الشَّعْبِيِّ أنه قال: الناس من نبات الأرض، فمن صار منهم إلى الجنة فهو كريم، ومن صار إلى النار فهو لثيم^(٦).

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ أي: فيما ذكر من الإنبات في الأرض؛ لدلالته على أن الله قادر، ولا يُعجزه شيء^(٧). ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: مُصَدِّقِينَ لما سبق من علمي فيهم. و«كَانَ» هنا صلة في قول سيبويه^(٨)؛ تقديره: وما أكثرهم مؤمنين. ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ يُريد: المنيع المنتقم من أعدائه، الرحيم بأوليائه^(٩).

(١) ١٧٢-١٧١/١٤ .

(٢) في معاني القرآن له ٢٧٨/٢ .

(٣) إعراب القرآن ١٧٤/٣ .

(٤) بل في سورة النحل ٢٩٢/١٢ .

(٥) كلمة «للنبات» ليست في (م).

(٦) معاني القرآن للنحاس ٦٦/٥ .

(٧) الوسيط ٣٥١/٣ .

(٨) الكتاب ٧٣/١ .

(٩) تفسير البغوي ٣٨٢/٣ .

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَنْتَ الْغَلَامُ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۗ أَلَا يَتَّقُونَ ﴿١١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿١٢﴾ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ ﴿١٣﴾ وَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿١٤﴾ قَالَ كَلَّا ۗ فَآذْهَبَا بِآيَاتِنَا ۗ إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ﴾ «إِذْ» في موضع نصب؛ والمعنى: واثقل عليهم ﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ﴾ ويدل على هذا أن بعده: ﴿وَأَثَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾ ذكره النَّحَّاس^(١). وقيل: المعنى: واذكر إذ نادى، كما صرح به في قوله: ﴿وَأَذْكَرَ آخَا عَادِ﴾ [الأحقاف: ٢١]، وقوله تعالى: ﴿وَأَذْكَرَ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ﴾ [ص: ٤٥]، وقوله تعالى: ﴿وَأَذْكَرَ فِي آلِ كَتَابِ مَرْيَمَ﴾ [مريم: ١٦]. وقيل: المعنى: «وإذ نادى ربك موسى» كان كذا وكذا. والنداء: الدعاء بيافلان، أي: قال ربك: يا موسى ﴿أَنْ أَنْتَ الْغَلَامُ الظَّالِمِينَ﴾ ثم أخبر مَنْ هم، فقال: ﴿قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۗ أَلَا يَتَّقُونَ﴾ فـ «قوم» بدل^(٢)، ومعنى «أَلَا يَتَّقُونَ»: ألا يخافون عقاب الله؟ وقيل: هذا من الإيماء إلى الشيء؛ لأنه أمره أن يأتي القوم الظالمين، ودل قوله: «يَتَّقُونَ» على أنهم لا يتقون، وعلى أنه أمرهم بالتقوى. وقيل: المعنى: قُلْ لَهُمْ: «أَلَا تَتَّقُونَ» وجاء بالياء؛ لأنهم غُيِّبَ وقت الخطاب، ولو جاء بالياء لجاز. ومثله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ﴾ [آل عمران: ١٢] بالياء والياء^(٣). وقد قرأ عبيد بن عمير وأبو حازم: «أَلَا تَتَّقُونَ» بتاءين^(٤)، أي: قُلْ لَهُمْ: «أَلَا تَتَّقُونَ». ﴿قَالَ رَبِّ﴾ أي: قال موسى^(٥): ﴿رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ أي: في الرسالة والنبوة.

(١) في إعراب القرآن ٣/ ١٧٥ .

(٢) إعراب القرآن ٣/ ١٧٥ .

(٣) المصدر السابق.

(٤) ورويت هذه القراءة عن عبد الله بن مسلم وحماد بن سلمة وأبي قلابة كما في المحرر الوجيز ٤/ ٢٢٦ ، والمحتسب ٢/ ١٢٧ ، والشاذة ص ١٠٦ .

(٥) تفسير البغوي ٣/ ٣٨٢ .

﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي﴾ لتكذيبهم إِيَّاي^(١). وقراءة العامة «وَيَضِيقُ» «وَلَا يَنْطَلِقُ» بالرفع على الاستثناف^(٢). وقرأ يعقوب وعيسى بن عمر وأبو حيوة: «وَيَضِيقُ» «وَلَا يَنْطَلِقُ» بالنصب فيهما ردًا على قوله: «أَنْ يُكَذِّبُونِ»^(٣). قال الكسائي: القراءة بالرفع؛ يعني في ﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي﴾ من وجهين: أحدهما الابتداء، والآخر بمعنى: وإني يضيِّقُ صدري ولا ينطلق لساني، يعني: نَسَقًا على «إِنِّي أَخَافُ»^(٤). قال الفراء: ويُقرأ بالنَّصْب^(٥). حُكِيَ ذلك عن الأعرج وطلحة وعيسى بن عمر، وكلاهما له وجه. قال النَّحَّاس: الوجه الرفع؛ لأنَّ النَّصْبَ عطفٌ على «يُكَذِّبُونِ» وهذا بعيدٌ يدلُّ على ذلك قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَأَحْلَلْ عُقْدَةَ مَن لِّسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾ [طه: ٢٧-٢٨] فهذا يدلُّ على أن هذا^(٦) كذا^(٧). ومعنى، ﴿وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي﴾ في المُحَاجَّةِ على ما أُحِبُّ؛ وكان في لسانه عُقْدَةٌ على ما تقدَّم في «طه»^(٨). ﴿فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ﴾ أرسل إليه جبريل بالوحي، واجعله رسولاً معي ليؤازرني ويظاھرني ويُعاونني^(٩). ولم يذكر هنا ليُعِينني؛ لأنَّ المعنى كان معلوماً، وقد صرَّح به في سورة «طه» [الآية: ٢٩]: ﴿وَأَجْعَلْ لِّي وَزِيْرًا﴾ وفي القصص [الآية: ٣٤]: ﴿أَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾، وكأنَّ موسى أذن له في هذا السؤال، ولم يكن ذلك استعفاءً من الرسالة، بل طلبٌ من يُعِينه. ففي هذا دليلٌ على أنَّ من لا يستقلُّ بأمر، ويخاف من نفسه تقصيراً، أن يأخذ من يستعين به عليه، ولا

(١) تفسير الطبري ٥٥٢/١٧، وتفسير البغوي ٣/٣٨٢، وزاد المسير ٦/١١٨.

(٢) تفسير أبي الليث ٣/٤٧١.

(٣) قراءة يعقوب في النشر ٢/٣٣٥.

(٤) إعراب القرآن ٣/١٧٥.

(٥) معاني القرآن للفراء ٢/٢٧٨ ورجح وجه الرفع.

(٦) في (م): هذه.

(٧) إعراب القرآن ٣/١٧٥.

(٨) ٥١/١٤ - ٥٢.

(٩) الوسيط ٣/٣٥١ بنحوه.

يَلْحَقُهُ فِي ذَلِكَ لَوْمٌ.

﴿وَلَمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونُ﴾ الذنب هنا قتل القبطي^(١)، واسمه فاثور على ما يأتي في «القصص» بيانه^(٢)، وقد مضى في «طه» ذكره^(٣). وخاف موسى أن يقتلوه به، ودل على أن الخوف قد يصحب الأنبياء والفضلاء والأولياء مع معرفتهم بالله، وأن لا فاعل إلا هو؛ إذ قد يسلب من شاء على من شاء.

﴿قَالَ كَلَّا﴾ أي: كلاً لن يقتلوك. فهو ردع وزجر عن هذا الظن^(٤)، وأمر بالثقة بالله تعالى؛ أي: ثق بالله، وانزجر عن خوفك منهم؛ فإنهم لا يقدرّون على قتلك، ولا يقوون عليه. ﴿فَأَذْهَبَا﴾ أي: أنت وأخوك، فقد جعلته رسولا معك. ﴿يَتَّيِنَانَا﴾ أي: ببراهيننا وبالمعجزات. وقيل: أي: مع آياتنا. ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ يريد نفسه سبحانه وتعالى. ﴿سَمِعُونَ﴾ أي: سامعون ما يقولون وما يجاوبون^(٥). وإنما أراد بذلك تقوية قلبيهما وأنه يعينهما ويحفظهما. والاستماع إنما يكون بالإصغاء، ولا يوصف الباري سبحانه بذلك^(٦). وقد وصف سبحانه نفسه بأنه السميع البصير. وقال في «طه» [الآية: ٤٦]: ﴿أَسْمِعْ وَأَرْئِي﴾ وقال: «مَعَكُمْ» فأجراهما مجرى الجمع؛ لأن الاثنين جماعة^(٧). ويجوز أن يكون لهما ولمن أرسلنا إليه. ويجوز أن يكون لجميع بني إسرائيل^(٨).

(١) تفسير البغوي ٣/٣٨٢.

(٢) ٢٥٩/١٣ وما بعده.

(٣) ٦٠/١٤ وما بعده.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٤/٨٥.

(٥) الوسيط ٣/٣٥١.

(٦) تفسير الرازي ٢٤/١٢٤.

(٧) تفسير البغوي ٣/٣٨٢.

(٨) المحرر الوجيز ٤/٢٢٧ بنحوه.

قوله تعالى: ﴿فَأْتِيَ فِرْعَوْنَ فَقَوْلًا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿١٨﴾ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكِ الْآتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ قَالَ فَعَلْنَهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٢٠﴾ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُمْكُمْ فَرَّهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢١﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأْتِيَ فِرْعَوْنَ فَقَوْلًا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال أبو عبيدة: رسول بمعنى رسالة^(١)، والتقدير على هذا: إِنَّا ذُوو رسالة رب العالمين. قال الهذلي:

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرَّسُو لِ أَعْلَمُهُمْ بِنَوَاحِي الْخَبْرِ^(٢)
أَلِكْنِي إِلَيْهَا مَعْنَاهُ: أَرْسَلَنِي. وَقَالَ آخَرُ:

لَقَدْ كَذَبَ الْوَاشُونَ مَا بُحْتُ عَنْهُمْ بِسِرٍّ وَلَا أَرْسَلْتُهُمْ بِرَسُولٍ^(٣)
آخِرُ:

أَلَا أَبْلِغُ بَنِي عَمْرٍو رَسُولًا بِأَنِّي عَنْ فُتَاخَتِكُمْ غَنِيٌّ^(٤)
وَقَالَ الْعَبَّاسُ بْنُ مِرْدَاسٍ:

أَلَا مَنْ مَبْلِغٌ عَنِّي خُفَافًا رَسُولًا بَيْتُ أَهْلِكَ مُنْتَهَاهَا^(٥)
يعني رسالة؛ فلذلك أنثها. قال أبو عبيدة^(٦): ويجوز أن يكون الرسول في معنى

(١) مجاز القرآن ٨٤/٢.

(٢) الهذلي: هو أبو ذؤيب، والبيت في ديوان الهذليين ١٤٦/١. قوله: أعلمهم بنواحي الخبر، أي: يعرف شواكل الأمور.

(٣) قائله كثير عزة، وهو في ديوانه ص ٢٧٨، وفيه «ليلي» بدل «بسِرٍّ» و«رسيل» بدل «رسول». قال ابن عبد البر في بهجة المجالس ٢٧٧/١: يروى بالوجهين.

(٤) قائله الأسعر الجعفي، وهو في اللسان (فتح) وفيه: «بني بكر بن عبد» بدل «بني عمرو رسولاً»، وفي تاج العروس (فتح) وفيه: «ألا مَنْ مَبْلِغٌ» بدل «ألا أبلغ بني»، ووقع في النسخ الخطية: «أبا» بدل «بني».

(٥) هو الحماسة البصرية ١٣/١، وخزانة الأدب ٣٦٧/٤.

(٦) في (د) و(ز) و(م): أبو عبيد.

الاثنين والجمع؛ تقول العرب: هذا رسولي ووكيلي، وهذا رسولي ووكيلي، وهؤلاء رسولي ووكيلي. ومنه قوله تعالى: ﴿فَأَنذَرْتَهُمْ عَدُوًّا لِّحَ﴾ [الشعراء: ١٧٧]. وقيل: معناه: إنَّ كلَّ واحدٍ منَّا رسولُ ربِّ العالمين. ﴿أَن أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي: أطلقهم وَحَلَّ سَبِيلَهُمْ حتى يسيروا معنا إلى فلسطين ولا تستعبدهم، وكان فرعونُ استعبدهم أربعَ مئةِ سنة، وكانوا في ذلك الوقت ستَّ مئةِ ألفٍ وثلاثين ألفاً. فانطلقا إلى فرعون فلم يؤدِّنْ لهما سنةً في الدخول عليه، فدخلَ البَوَّابُ على فرعون فقال: ها هنا إنسانٌ يزعمُ أنَّه رسولُ ربِّ العالمين. فقال فرعون: ائذن له لعلنا نضحكُ منه. فدخلوا عليه وأدبوا الرسالة^(١). وروى وَهْبٌ وغيره: أنَّهما لَمَّا دخلا على فرعون وجدها وقد أخرج سباعاً من أسدٍ ونمورٍ وفهودٍ يتفرَّج عليها، فخافَ سُؤاسُها أن تبطِشَ بموسى وهارون، فأسرعوا إليها، وأسرعَتِ السَّبَاعُ إلى موسى وهارون، فأقبلت تلحسُ أقدامهما، وتُبصِّصُ إليهما بأذنانها، وتُلصِقُ حدودَها بفخذيهما، فعجِبَ فرعونُ من ذلك فقال: ما أنتما؟ قالا: «إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ» فعرفَ موسى؛ لأنَّه نشأ في بيته.

ف ﴿قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا﴾ على جهة المَنِّ عليه والاحتقار، أي: ربِّناكَ صغيراً ولم نقتلِكَ في جُملةٍ من قَتَلنا ﴿وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ﴾ فمتى كان هذا الذي تدَّعيه؟ ثم قرَّره بقتل القبطي بقوله: ﴿وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكِ الْتِي فَعَلْتَ﴾ والفعلُ بفتح الفاء: المرَّةُ من الفعل^(٢). وقرأ الشَّعْبِيُّ: «فَعَلْتَكِ» بكسر الفاء^(٣)، والفتح أولى؛ لأنَّها للمرَّة الواحدة، والكسرُ بمعنى الهيئة والحال، أي: فَعَلْتَكِ التي تُعرَفُ، فكيف تدَّعي مع علمنا أحوالك بأنَّ الله أرسلَكَ؟ وقال الشاعر:

كَأَنَّ مِشِيَّتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارَتِهَا مَرُّ السَّحَابَةِ لَا رَيْثُ وَلَا عَجَلٌ^(٤)

(١) تفسير البغوي ٣/ ٣٨٢ - ٣٨٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤/ ٢٢٧.

(٣) المحتسب ٢/ ١٢٧، والشاذة ص ١٠٦.

(٤) قائله الأعشى، وهو في ديوانه ص ٦.

ويقال: كان ذلك أيام الرّدة والرّدة^(١). ﴿وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ قال الضّحّاك: أي: في قتلِكَ القِبطي؛ إذ هو نفسٌ لا يحِلُّ قَتْلُهُ. وقيل: أي: بنعمتي التي كانت لنا عليك من التربية والإحسان إليك. قاله ابنُ زيد^(٢). الحسن: «مِنَ الْكَافِرِينَ» في أنِّي إلهُكَ. السُّدي: «مِنَ الْكَافِرِينَ» بالله؛ لأنَّكَ كُنْتَ معنا على ديننا هذا الذي تَعَيَّبه^(٣). وكان بين خروج موسى عليه السلام حين قتلَ القِبطي وبين رجوعه نبياً أحدَ عشرَ عاماً غيرَ أشهر^(٤). ف ﴿قَالَ فَعَلْنَاهَا إِذَا﴾ أي: فعلتُ تلكَ الفَعْلَةَ يُريدُ قتلَ القِبطي ﴿وَأَنَا﴾ إذ ذاك ﴿مِنَ الضَّالِّينَ﴾ أي: من الجاهلين^(٥)، فنفى عن نفسه الكفر، وأخبر أنه فعل ذلك على الجهل^(٦). وكذا قال مجاهد؛ «مِنَ الضَّالِّينَ»: من الجاهلين^(٧). ابن زيد: من الجاهلين بأنَّ الوَكْرَةَ تَبْلُغُ القتل^(٨). وفي مصحف عبد الله: «مِنَ الجاهِلِينَ»، ويُقال لمن جهلَ شيئاً: ضلَّ عنه^(٩). وقيل: «وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ»: من النَّاسِين. قاله أبو عبيدة^(١٠). وقيل: «وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ» عن النبوة^(١١) ولم يأتني عن الله فيه شيء^(١٢)، فليس عليّ فيما فعلته في تلك الحالة توبيخٌ. ويبيّن بهذا أنَّ التربيةَ فيهم لا تُنافي النبوةَ والحلمَ على

(١) من قوله: وقرأ الشعبي... إلى هذا الموضع في معاني القرآن للنحاس ٦٩/٥.

(٢) المحرر الوجيز ٢٢٧/٤ بنحوه.

(٣) تفسير البغوي ٣/٣٨٣. وأخرج الطبري ١٧/٥٥٦ قول السدي.

(٤) المحرر الوجيز ٢٢٧/٤.

(٥) زاد المسير ١١٩/٦.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٤/٨٦.

(٧) تفسير مجاهد ٢/٤٥٩، وأخرجه عنه الطبري ١٧/٥٥٨.

(٨) المحرر الوجيز ٤/٢٢٨.

(٩) تفسير الطبري ١٧/٥٥٧ - ٥٥٨.

(١٠) نقله عنه النحاس في معاني القرآن ٥/٧١، وابن عطية في المحرر الوجيز ٤/٢٢٨، وابن الجوزي في زاد المسير ٦/١١٩.

(١١) النكت والعيون ٤/١٦٧.

(١٢) الوسيط ٣/٣٥٢.

الناس، وأنَّ القتلَ خطأً، أو في وقتٍ لم يكن فيه شرعٌ لا يُنافي النبوءة.

قوله تعالى: ﴿فَفَزَّرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفَّتُمْ﴾ أي: خرجتُ من بينكم إلى مدين^(١) كما في سورة «القصص» [الآية: ٢١]: ﴿فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ وذلك حين القتل. ﴿فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا﴾ يعني النبوءة. عن السُّدِّيِّ وغيره^(٢). الرَّجَّاجُ: تعليمه^(٣) التوراة التي فيها حكم الله^(٤). وقيل: علماً وفهماً^(٥). ﴿وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنَّا عَلَيَّْ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ اختلف الناس في معنى هذا الكلام، فقال السُّدِّيُّ والطَّبْرِيُّ والفَرَّاءُ: هذا الكلام من موسى عليه السلام على جهة الإقرار بالنعمة، كأنه يقول: نعم، وتربيتكُ نعمةٌ عليَّ من حيث عبَّدتَ غيري وتركنتني، ولكن لا يدفعُ ذلك رسالتي^(٦). وقيل: هو من موسى عليه السلام على جهة الإنكار، أي: أتمنُّ عليَّ بأن ربَّيتني وليداً وأنت قد استعبدتَ بني إسرائيل وقتلتهم؟! أي: ليست بنعمة؛ لأنَّ الواجبَ كان ألا تقتلهم ولا تستعبدهم فإنهم قومي، فكيف تذكرُ إحسانك إليَّ على الخصوص؟! قال معناه قتادة وغيره^(٧). وقيل: فيه تقديرُ استفهام، أي: أو تلك نعمة؟ قاله الأخفش والفَرَّاءُ أيضاً^(٨)، وأنكره النَّحَّاسُ وغيره. قال النَّحَّاسُ^(٩): وهذا لا يجوز، لأنَّ أَلِفَ الاستفهام تُحدِثُ معنى، وحذفها مُحَالٌ،

(١) تفسير البغوي ٣/٣٨٣.

(٢) أخرجه الطبري ١٧/٥٥٩ عن السدي، وذكره أبو الليث في تفسيره ٢/٤٧٢ وابن الجوزي في زاد المسير ٦/١٢٠ عن ابن السائب الكلبى.

(٣) في (م): تعليم.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٤/٨٦.

(٥) ذكره الواحدي في الوسيط ٣/٣٥٢، وأبو الليث ٢/٤٧٢، والبغوي ٣/٣٨٣، وابن الجوزي في زاد المسير ٦/١٢٠ عن مقاتل.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٢٢٨. وينظر تفسير الطبري ١٧/٥٥٩، ومعاني القرآن للفراء ٢/٢٧٩.

(٧) ينظر تفسير الطبري ١٧/٥٦١، وتفسير أبي الليث ٢/٤٧٢، والمحرر الوجيز ٤/٢٢٨.

(٨) معاني القرآن للأخفش ٢/٦٤٥ - ٦٤٦، وقول الفراء نقله عنه النحاس كما سيأتي قريباً.

(٩) في إعراب القرآن ٣/١٧٦ - ١٧٧.

إلّا أن يكون في الكلام أم، كما قال الشاعر:

تَرُوحُ مِنَ الْحَيِّ أَنْ تَبْتَكَرَ^(١)

ولا أعلم بين النحويين اختلافاً في هذا، إلّا شيئاً قاله الفراء؛ قال: يجوزُ حذفُ ألفِ الاستفهامِ في أفعالِ الشكِّ، وحكي: تُرى زيدا مُنطلقاً؟ بمعنى: أترى. وكان علي بن سليمان يقول في هذا: إنّما أخذَه من ألفاظِ العامّة.

قال الثعلبي: قال الفراء: ومن قال: إنّها إنكارٌ قال: معناه: أو تلكَ نعمة؟ علي طريق الاستفهام، كقوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٦] ﴿فَهُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٤]. قال الشاعر:

رَفَوْنِي وَقَالُوا يَا حُوبِلِدُ لَا تُرَعُ فقلتُ وأنكرتُ الوجوهَ همُّ همُّ^(٢)
وأنشد الغزنويُّ شاهداً على ترك الألف قولهم:

لم أنسَ يومَ الرّحيلِ وقفتها وجفنتها من دموعها شريقُ
وقولها والرّكابُ واقفة تركتني هكذا وتنطلقُ

قلت: ففي هذا حذفُ ألفِ الاستفهامِ مع عدمِ أمٍ خلاف قول النحاس. وقال الضحّاك: إنّ الكلامَ خرجَ مخرجَ التبيكيتِ، والتبيكيتُ يكونُ باستفهامٍ وبغيرِ استفهامٍ^(٣)، والمعنى: لو لم تقتل بني إسرائيلَ لرَبّاني أبواي، فأبي نعمةً لك عليّ؟! فأنت تمنُّ عليّ بما لا يجبُ أن تمنَّ به. وقيل: معناه: كيف تمنُّ عليّ^(٤) بالترية وقد أهنت قومي؟ ومن أهيّن قومه دَلَّ^(٥). و«أن عبّدت» في موضع رفع على البدل من «نِعمة». ويجوزُ أن تكونَ في موضع نصبٍ بمعنى: لأنَّ عبّدت بني إسرائيلَ^(٦)، أي:

(١) هذا صدر بين عجزه: «وماذا يضيرك لو تُتتظّر»، وقائله امرؤ القيس، وقد سلف ٢٨٣/١.

(٢) قائله أبو خراش الهذلي، وقد سلف ٤٦٩/٦.

(٣) إعراب القرآن ١٧٧/٣.

(٤) كلمة «عليّ» ليست في (م).

(٥) تفسير البغوي ٣/٣٨٤.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٨٧/٤.

اتَّخَذْتَهُمْ عِبَادًا^(١). يُقَالُ: عَبْدتَهُ وَأَعْبَدتَهُ بِمَعْنَى. قَالَه الْفَرَّاءُ^(٢)، وَأَنْشَدَ:

عَلَامٌ يُعْبِدُنِي قَوْمِي وَقَدْ كَثُرَتْ فِيهِمْ أَبَاعِرُ مَا شَاؤُوا وَعِبْدَانُ^(٣)

قوله تعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبُّكُمْ رَبُّ آبَائِكُمْ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٢٦﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ تَقُولُونَ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَيْنَ اتَّخَذتَ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُودِينَ ﴿٢٨﴾ قَالَ أَوْلَوْ جِثَّتْ بِسْتَى مُبِينٍ ﴿٢٩﴾ قَالَ فَآتتَ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٠﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٣١﴾ وَرَزَقَ يَدُهُ إِذَا هِيَ بِيضَاءٌ لِلنَّظِيرِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ لِلْمَلَآئِكَةِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٣٣﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٣٤﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الدَّالِّينَ حَاشِرِينَ ﴿٣٥﴾ يَا تَوَكَّلْ بِكُلِّ سِحْرٍ عَلِيمٍ ﴿٣٦﴾ فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِيَلْقَى يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿٣٧﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴿٣٨﴾ لَعَلْنَا نَنْبِئُكَ السَّحَرَةَ إِنَّ كَانُوا هُمُ الْفَالِقِينَ ﴿٣٩﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّا لَنَأْجُرُكَ إِن كُنَّا نَحْنُ الْفَالِقِينَ ﴿٤٠﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤١﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٤٢﴾ فَأَلْفَوْا جِبَاهَهُمْ وَعَصِيَّتَهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّتِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْفَالِقُونَ ﴿٤٣﴾ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿٤٤﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُدُجِينَ ﴿٤٥﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿٤٧﴾ قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَادَنَّاكُمْ إِنَّكُمْ لَكِبَرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ نَعْلَمُونَ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَأَصْلَبَنَّاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٨﴾ قَالُوا لَا ضَيْرٌ لَنَا إِلَى رَبِّنَا مُقَابِلُونَ ﴿٤٩﴾ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٠﴾ ﴿٥١﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ لَمَّا غَلَبَ مُوسَى فِرْعَوْنَ بِالْحُجَّةِ وَلَمْ

(١) مجاز القرآن ٢/ ٨٥.

(٢) في معاني القرآن له ٢/ ٢٧٩.

(٣) قائله الفرزدق، وهو في اللسان (عبد).

يجد اللعين من تقريره على الترية وغير ذلك حجة رجع إلى معارضة موسى في قوله: «رسول رب العالمين» فاستفهمه استفهاماً عن مجهول من الأشياء. قال مكي وغيره: كما يستفهم عن الأجناس؛ فلذلك استفهم بـ «ما». قال مكي: وقد ورد له استفهام بـ «من» في موضع آخر، ويُسبِّه أنها مواطن، فأتى موسى بالصفات الدالة على الله من مخلوقاته التي لا يشاركه فيها مخلوق، وقد سأل فرعون عن الجنس ولا جنس لله تعالى؛ لأن الأجناس محدثة، فعلم موسى جهله، فأضرب عن سؤاله، وأعلمه بعظيم قدرة الله التي تبين للسامع أنه لا مشاركة لفرعون فيها. فقال فرعون: ﴿أَلَا تَسْعُونَ﴾ على معنى الإغراء والتعجب من سفه المقالة إذ كانت عقيدة القوم أن فرعون ربهم ومعبودهم، والفراغة قبله كذلك. فزاد موسى في البيان بقوله: ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ﴾^(١) فجاء بدليل يفهمونه عنه؛ لأنهم يعلمون أنه قد كان لهم آباء، وأنهم قد فنوا، وأنه لا بُدَّ لهم من مُعَيَّرٍ، وأنهم قد كانوا بعد أن لم يكونوا، وأنهم لا بُدَّ لهم من مُكُونٍ^(٢). فقال فرعون حينئذٍ على جهة الاستخفاف: ﴿إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾^(٣) أي: ليس يجيبي عما أسأل، فأجابه موسى عليه السلام عن هذا بأن قال: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ أي^(٤): ليس ملكه كملكك؛ لأنك إنما تملك بلداً واحداً لا يجوز أمرُك في غيره، ويموت من لا تُحبُّ أن يموت، والذي أرسلني يملك المشرق والمغرب ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(٥). وقيل: علم موسى عليه السلام أن قضده في السؤال معرفة من سأل عنه، فأجاب بما هو الطريق إلى معرفة الرب اليوم.

ثم لما انقطع فرعون - لعنه الله - في باب الحجة رجع إلى الاستعلاء والتغلب، فتوعد موسى بالسجن، ولم يقل: ما دليلك على أن هذا الإله أرسلك؛ لأن فيه

(١) المحرر الوجيز ٤/ ٢٢٨ - ٢٢٩ .

(٢) إعراب القرآن ٣/ ١٧٨ .

(٣) المحرر الوجيز ٤/ ٢٢٩ .

(٤) في (م): إن .

(٥) إعراب القرآن ٣/ ١٧٨ .

الاعتراف بأنَّ نَمَّ إِلَهًا غَيْرُهُ. وفي تَوَعُّدِهِ بِالسَّجْنِ ضَعْفٌ . وكان فيما يُرَوَى أَنَّهُ يَفْزَعُ مِنْهُ فزعاً شديداً حتى كان اللَّعِينُ لَا يُمَسِّكُ بَوْلَهُ. وَرُوِيَ أَنَّ سَجْنَهُ كَانَ أَشَدَّ مِنَ الْقَتْلِ. وكان إذا سَجَنَ أَحَدًا لَمْ يُخْرِجْهُ مِنْ سَجْنِهِ حَتَّى يَمُوتَ، فَكَانَ مَخُوفًا. ثُمَّ لَمَّا كَانَ عِنْدَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى مَا لَا يُرِغُهُ تَوَعُّدُ فِرْعَوْنَ ﴿قَالَ﴾ لَهُ عَلَى جِهَةِ اللَّطْفِ بِهِ وَالطَّمَعِ فِي إِيمَانِهِ: ﴿أَوْلَوْ جِثَّتْكَ بَشِيءٌ مُبِينٌ﴾ فَيَتَضَخُّ لَكَ بِه صَدْقِي. فَلَمَّا سَمِعَ فِرْعَوْنَ ذَلِكَ طَمِعَ فِي أَنْ يَجِدَ أَثْنَاءَهُ مَوْضِعَ مَعَارِضَةٍ ﴿فَقَالَ﴾ لَهُ: ﴿فَأَتِ بِمَنْ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾^(١). وَلَمْ يَحْتَجِ الشَّرْطَ إِلَى جَوَابٍ عِنْدَ سَيَّبِيهِ؛ لِأَنَّ مَا تَقَدَّمَ يَكْفِي مِنْهُ^(٢). ﴿فَأَلْفَى مُوسَى عَصَاهُ﴾ مِنْ يَدِهِ فَكَانَ مَا أَخْبَرَ اللَّهُ مِنْ قَصَّتِهِ. وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ ذَلِكَ وَشَرْحُهُ فِي «الْأَعْرَافِ»^(٣) إِلَى آخِرِ الْقِصَّةِ. وَقَالَ السَّحْرَةُ لَمَّا تَوَعَّدَهُمْ فِرْعَوْنُ بِقَطْعِ الْأَيْدِي وَالْأَرْجُلِ: ﴿لَا صَبْرٌ﴾ أَي: لَا ضَرَرَ عَلَيْنَا فِيمَا يَلْحَقُنَا مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا^(٤)، أَي: إِنَّمَا عَذَابُكَ سَاعَةٌ فَنَصْبِرُ لَهَا وَقَدْ لَقِينَا اللَّهَ مُؤْمِنِينَ. وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى شِدَّةِ اسْتِبْصَارِهِمْ وَقُوَّةِ إِيمَانِهِمْ.

قال مالك: دعا موسى عليه السلام فرعون أربعين سنة إلى الإسلام، وأنَّ السَّحْرَةَ آمَنُوا بِهِ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ^(٥). يُقَالُ: لَا ضَيْرَ وَلَا ضَوْرَ وَلَا ضَرَّ وَلَا ضَرَّرَ وَلَا ضَارُورَةَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. قَالَ الْهَرَوِيُّ^(٦). وَأَنْشَدَ أَبُو عُبَيْدَةَ:

فإنَّكَ لَا يَضُورُكَ بَعْدَ حَوْلٍ أَظْبِي كَانَ أُمَّكَ أَمْ حِمَارٍ^(٧)

وقال الجوهري^(٨): ضَارَهُ يَضُورُهُ وَيَضِيرُهُ ضَيْرًا وَضُورًا، أَي: ضَرَّهُ. قَالَ

(١) المحرر الوجيز ٤/ ٢٢٩.

(٢) إعراب القرآن ٣/ ١٧٨.

(٣) ٢٩٢-٢٩٩/٩.

(٤) الوسيط ٣/ ٣٥٣.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٣/ ١٤٢٣.

(٦) وقاله الزجاج في معاني القرآن ٤/ ٩١ دون قوله: ولا ضارورة.

(٧) قائله خدش بن زهير، وهو في خزانة الأدب ٩/ ٢٨٩.

(٨) في الصحاح (ضور).

الكسائي: سمعت بعضهم يقول: لا ينفعني ذلك ولا يصُورني. والتَّصَوُّرُ: الصِّياحُ والتَّلَوِّي عند الضرب أو الجوع. والضُّورَةُ بالضمِّ: الرَّجُلُ الحَقِيرُ، الصَّغِيرُ الشَّانِ.

﴿إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ يُريدُ: ننتقلبُ إلى ربِّ كريمٍ رحيمٍ.

﴿إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَاتِنَا﴾ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿أَنْ﴾ في موضع نصبٍ،

أي: لأنَّ كُنَّا. وأجاز الفراءُ كسرَها على أن تكون مُجازاةً^(١). ومعنى: ﴿أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: عند ظهور الآية ممن كان في جانب فرعون. الفراء^(٢): أول مؤمني زماننا. وأنكره الزَّجاج^(٣) وقال: قد روي أنه آمنَ معه ستُّ مئة ألفٍ وسبعون ألفاً، وهم الشُّرذمة القليلون الذين قال فيهم فرعون: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءَ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ﴾. روي ذلك عن ابن مسعود وغيره^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِلَيْكُمْ مُتَّبِعُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ فَأَرْسَلْنَا فِرْعَوْنَ فِي الْمَلَائِكِ حَشِيرِينَ ﴿٥٧﴾ إِنَّ هَؤُلَاءَ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٨﴾ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِطُونَ ﴿٥٩﴾ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ ﴿٦٠﴾ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٥٧﴾ وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٥٨﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٥٩﴾ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿٦٢﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴿٦٣﴾ وَأَرْسَلْنَا نَحْمُ الْآخِرِينَ ﴿٦٤﴾ وَأَوْحَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿٦٥﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴿٦٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٦٧﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِلَيْكُمْ مُتَّبِعُونَ﴾ لَمَّا كَانَ مِنْ سُنَّتِهِ تَعَالَى

في عبادته إنجاء المؤمنين المُصدِّقين من أوليائه، المعترفين برسالة رسله وأنبيائه،

(١) إعراب القرآن ٣/ ١٨٠، وكلام الفراء في معاني القرآن له ٢/ ٢٨٠.

(٢) في معاني القرآن ٢/ ٢٨٠.

(٣) في معاني القرآن له ٤/ ٩١.

(٤) أخرجه الطبري ١٧/ ٥٧٣ عن ابن مسعود وأبي عبيدة.

وإهلاك الكافرين المُكذِّبين لهم من أعدائه، أمرَ موسى أن يخرج بني إسرائيل ليلاً وسَمَّاهم عباده؛ لأنَّهم آمنوا بموسى. ومعنى: «إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ» أي: يتبعكم فرعون وقومه ليرُدُّوكم^(١). وفي ضمن هذا الكلام تعريفهم أنَّ الله يُنجيهم منهم، فخرج موسى عليه السلام ببني إسرائيل سَحَرًا، فترك الطريقَ إلى الشام على يساره، وتوجَّه نحو البحر، فكان الرجلُ من بني إسرائيل يقول له في ترك الطريق، فيقول: هكذا أمرت. فلَمَّا أصبح فرعونُ وَعَلِمَ بِسُرَى موسى ببني إسرائيل، خرج في أثرهم، وبعثَ إلى مدائن مصر لِيَتَلَحَّقه العساكر، فرُوِيَ أَنَّهُ لِحِقِّه ومعه مئةُ ألف^(٢) أذْهَم من الخيل حاشي^(٣) سائر الألوان. ورُوِيَ أَنَّ بني إسرائيل كانوا ستَّ مئة ألفٍ وسبعين ألفاً. والله أعلمُ بِصِحَّتِه، وإنَّما اللازمُ من الآية الذي يُقَطَّعُ به أنَّ موسى عليه السلام خرجَ بجمعٍ عظيمٍ من بني إسرائيل، وأنَّ فرعونَ تَبَعَه بأضعافٍ ذلك. قال ابن عباس: كان مع فرعونَ ألفُ جَبَّارٍ كلُّهم عليه تاجٌ، وكلُّهم أميرُ خيل. والشَّرْذِمَةُ: الجمعُ القليلُ المحتقرُ، والجمعُ الشَّرَاذِمُ^(٤). قال الجوهرى: الشَّرْذِمَةُ: الطائفةُ من الناس، والقِطْعَةُ من الشيء. وثوبُ شراذمٍ أي: قِطْع^(٥). وأنشدَ الثعلبيُّ قولَ الراجز:

جاءَ الشُّتَاءُ وَثِيَابِي أَخْلَاقُ شَرَاذِمٌ يَضْحَكُ مِنْهَا النَّوَّاقُ

النَّوَّاقُ من الرجال: الذي يروضُ الأمورَ وَيُصَلِّحُهَا. قاله في الصحاح^(٦). واللام في قوله: «الشَّرْذِمَةُ» لامٌ توكيدٍ، وكثيراً ما تدخلُ في خبرٍ إنَّ، إلا أن الكوفيين لا يُجيزون: إنَّ زيدا لسوف يقوم. والدليل على أنه جائزُ قوله تعالى: ﴿فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾

(١) الوسيط ٣/٣٥٤، وتفسير البغوي ٣/٣٨٦.

(٢) في المحرر الوجيز: ست مئة ألف.

(٣) في (د) و(ز) و(م): سوى، وكلاهما بمعنى.

(٤) من قوله: فخرج موسى... إلى هذا الموضع من المحرر الوجيز ٤/٢٣١-٢٣٢.

(٥) الصحاح (شرذم).

(٦) (نوق)، ويروى بالتاء (النَّوَّاق) على أنه اسم ابنه. اللسان (نوق).

وهذه لامُ التوكيد بعينها وقد دخلت على سوف. قاله النَّحَّاسُ^(١).

﴿وَلَيْتُمْ لَنَا لَفَاطِرُونَ﴾ أي: أعداءٌ لنا لمخالفتهم ديننا وذهابهم بأموالنا التي استعاروها على ما تقدم. وماتت أبكارهم تلك الليلة. وقد مضى هذا في «الأعراف» و«طه»^(٢) مستوفى. يُقال: غاظني كذا وأغاظني. والغِيظُ: الغضبُ، ومنه التغيُّظُ والاعتياظ. أي: غاظونا بخروجهم من غير إذن^(٣). ﴿وَإِنَّا لَجَمِيعُ حَازِرُونَ﴾ أي: مُجْتَمِعٌ مُسْتَعِدٌّ أَخَذْنَا حِزْرَنَا وَأَسْلِحَتَنَا. وقُرئ: «حَازِرُونَ» ومعناه معنى «حَازِرُونَ»^(٤) أي: فَرِيقُونَ خَائِفُونَ. قاله الجوهري^(٥): وقُرئ: «وَإِنَّا لَجَمِيعُ حَازِرُونَ» و«حَازِرُونَ» و«حَازِرُونَ» بضمِّ الدَّالِ. حكاها الأَخْفَشُ، ومعنى «حَازِرُونَ»: مُتَأَهِّبُونَ، ومعنى «حَازِرُونَ»: خَائِفُونَ. قال النَّحَّاسُ: «حَازِرُونَ» قراءةُ المدنيِّين وأبي عمرو، وقراءةُ أهلِ الكوفة: «حَازِرُونَ»^(٦) وهي معروفةٌ عن عبد الله بن مسعود وابن عباس، و«حَازِرُونَ» بالدَّالِ غيرِ المُعْجَمَةِ قراءةُ أبي عباد^(٧)، وحكاها المهدويُّ عن ابن أبي عمار، والماورديُّ والثعلبيُّ عن سُمَيْطِ بن عجلان^(٨). قال النَّحَّاسُ: أبو عُبيدةٌ يذهبُ إلى أنَّ معنى «حَازِرُونَ» و«حَازِرُونَ» واحد. وهو قول سيبويه، وأجاز: هو حَازِرٌ زِيداً، كما يُقال: حَازِرٌ زِيداً، وأنشد:

(١) في إعراب القرآن ٣/ ١٨٠ .

(٢) ١٠٨/١٤ - ١١١ .

(٣) تفسير البغوي ٣/ ٣٨٧ دون قوله: ومنه التغيُّظُ والاعتياظ . قال الزجاج في معاني القرآن ٤/ ٩٢ : من قال: أغاظني، فقد لحن .

(٤) وهو قول أبي عبيدة كما سيأتي .

(٥) في الصحاح (حذر).

(٦) السبعة ص ٤٧١ ، والتيسير ص ١٦٥ ، والنشر ٢/ ٣٣٥ .

(٧) إعراب القرآن ٣/ ١٨٠ ، لكن الذي في مطبوعه: عن ابن أبي عمار بدل أبي عباد .

(٨) هذه القراءة في المحتسب ٢/ ١٢٨ عن ابن أبي عمار، وفي الشاذة ص ١٠٦ عن ابن أبي عمار ومحمد ابن السميع، وفي المحرر الوجيز ٤/ ٢٣٢ عن ابن أبي عمار وسُمَيْطِ بن عجلان. وذكرها الأزهري في تهذيب اللغة ٤/ ٤٠٩ عن عبد الله بن مسعود .

حَذِرٌ أَمْوَرًا لَا تَضِيرُ وَآمِنٌ مَا لَيْسَ مُنْجِيَهُ مِنَ الْأَقْدَارِ^(١)
 وزعم أبو عمر الجرمي أنه يجوز: هو حَذِرٌ زِيداً عَلَى حَذْفٍ مِنْ. فأما أكثر
 التَّخْوِيِّينَ فَيُفَرِّقُونَ بَيْنَ حَذِرٍ وَحَادِرٍ، مِنْهُمْ الْكَسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ، فَيَذْهَبُونَ
 إِلَى أَنَّ مَعْنَى حَذِرٍ: فِي خِلْقَتِهِ الْحَذَرُ، أَي: مُتَيْقِظٌ مُتَنَبِّهٌ، فَإِذَا كَانَ هَكَذَا لَمْ يَتَّعَدْ،
 وَمَعْنَى حَادِرٍ مُسْتَعَدٌّ، وَبِهَذَا جَاءَ التَّفْسِيرُ عَنِ الْمُتَقَدِّمِينَ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فِي قَوْلِ
 اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ﴾ قَالَ: مُؤَدُونَ فِي السَّلَاحِ وَالْكَرَاعِ مُقَوُّونَ، فَهَذَا ذَاكَ
 بَعِينَهُ. وَقَوْلُهُ: مُؤَدُونَ: مَعَهُمْ أَدَاةٌ. وَقَدْ قِيلَ: إِنَّ الْمَعْنَى: مَعَنَا سِلَاحٌ وَلَيْسَ مَعَهُمْ
 سِلَاحٌ؛ يُحَرِّضُهُمْ عَلَى الْقِتَالِ، فَأَمَّا «حَادِرُونَ» بِالذَّالِ الْمَهْمَلَةِ فَمُسْتَقٌّ مِنْ قَوْلِهِمْ: عَيْنٌ
 حَذْرَةٌ أَي: مَمْتَلِئَةٌ، أَي: نَحْنُ مَمْتَلِئُونَ غِيظًا عَلَيْهِمْ^(٢)، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

وَعَيْنٌ لَهَا حَذْرَةٌ بَدْرَةٌ شُقَّتْ مَاقِيَهُمَا مِنْ أُخْرٍ^(٣)
 وَحَكَى أَهْلُ اللُّغَةِ أَنَّهُ يُقَالُ: رَجُلٌ حَادِرٌ إِذَا كَانَ مُمْتَلِئًا اللَّحْمَ^(٤)، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
 الْمَعْنَى: الْإِمْتِلَاءُ مِنَ السَّلَاحِ. الْمَهْدَوِيُّ: الْحَادِرُ: الْقَوِيُّ الشَّدِيدُ.

قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ يعني: من أرض مصر^(٥). وعن عبد الله
 ابن عمرو قال: كانت الجنات بحافتي النيل في الشقتين جميعاً من أسوان إلى رشيد،
 وبين الجنات زروع. والنيل سبعة خلجان: خليج الاسكندرية، وخليج سحاً، وخليج
 دمياط، وخليج سردوس، وخليج منف، وخليج الفيوم، وخليج المنهى، متصلة لا
 ينقطع منها شيء عن شيء، والزروع ما بين الخلجان كلها. وكانت أرض مصر كلها

(١) سلف ٢٨٨/١٠.

(٢) إعراب القرآن ٣/١٨١.

(٣) قائله امرؤ القيس، وهو في ديوانه ص ١٦٦. قال شارحه: بدره: تبدر بالنظر. شقت مآقيهما: تفتحت، فكأنها انشقت. من آخر: من مآخير العين.

(٤) تهذيب اللغة ٤/٤٠٧.

(٥) تفسير أبي الليث ٢/٤٧٤.

ثُرَى مِنْ سِتَّةَ عَشَرَ ذِرَاعاً بِمَا دَبُّوا وَقَدَّرُوا مِنْ قَنَاطِرِهَا وَجُسُورِهَا وَخَلْجَانِهَا^(١)؛
ولذلك سُمِّيَ النَيْلُ - إِذَا غَلِقَ سِتَّةَ عَشَرَ ذِرَاعاً - نَيْلَ السُّلْطَانِ، وَيُخْلَعُ عَلَى ابْنِ أَبِي
الرَّدَادِ، وَهَذِهِ الْحَالُ مُسْتَمِرَّةٌ إِلَى الْآنِ. وَإِنَّمَا قِيلَ: نَيْلُ السُّلْطَانِ؛ لِأَنَّهُ حِينَئِذٍ يَجِبُ
الْخَرَاجُ عَلَى النَّاسِ. وَكَانَتْ أَرْضُ مِصْرَ جَمِيعُهَا تُرَوَّى مِنْ إِصْبَعٍ وَاحِدَةٍ مِنْ سَبْعَةِ
عَشَرَ ذِرَاعاً، وَكَانَتْ إِذَا غَلِقَ النَيْلُ سَبْعَةَ عَشَرَ ذِرَاعاً وَنُودِيَ عَلَيْهِ إِصْبَعٌ وَاحِدٌ مِنْ ثَمَانِيَةِ
عَشَرَ ذِرَاعاً، أَزْدَادَ فِي خَرَاجِهَا أَلْفُ أَلْفِ دِينَارٍ. فَإِذَا خَرَجَ عَنْ ذَلِكَ وَنُودِيَ عَلَيْهِ إِصْبَعاً
وَاحِداً مِنْ تِسْعَةِ عَشَرَ ذِرَاعاً نَقَصَ خَرَاجُهَا أَلْفُ أَلْفِ دِينَارٍ. وَسَبَبُ هَذَا مَا كَانَ يَنْصَرَفُ
فِي الْمِصَالِحِ وَالْخَلْجَانِ وَالْجُسُورِ وَالْإِهْتِمَامِ بِعِمَارَتِهَا. فَأَمَّا الْآنَ فَإِنَّ أَكْثَرَهَا لَا يُرَوَّى
حَتَّى يُنَادَى إِصْبَعٌ مِنْ تِسْعَةِ عَشَرَ ذِرَاعاً بِمُقْيَاسِ مِصْرٍ. وَأَمَّا أَعْمَالُ الصَّعِيدِ الْأَعْلَى،
فَإِنَّ بِهَا مَا لَا يَتَكَامَلُ رِيَّهُ إِلَّا بَعْدَ دُخُولِ الْمَاءِ فِي الذِّرَاعِ الثَّانِيِ وَالْعِشْرِينَ بِالصَّعِيدِ
الْأَعْلَى^(٢).

قُلْتُ: أَمَّا أَرْضُ مِصْرَ فَلَا تُرَوَّى جَمِيعُهَا الْآنَ إِلَّا مِنْ عِشْرِينَ ذِرَاعاً وَأَصَابِعٍ؛
لِعَلُّوْ الْأَرْضِ وَعَدَمِ الْإِهْتِمَامِ بِعِمَارَةِ جُسُورِهَا، وَهُوَ مِنْ عَجَائِبِ الدُّنْيَا، وَذَلِكَ أَنَّهُ يَزِيدُ
إِذَا انْصَبَّتِ الْمِيَاهُ فِي جَمِيعِ الْأَرْضِ حَتَّى يَسِيحَ عَلَى جَمِيعِ أَرْضِ مِصْرَ، وَتَبْقَى الْبِلَادُ
كَالْأَعْلَامِ لَا يُوَصَّلُ إِلَيْهَا إِلَّا بِالْمَرَاقِبِ وَالْقِيَاسَاتِ.

وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّهُ قَالَ: نَيْلُ مِصْرَ سَيِّدُ الْأَنْهَارِ، سَخَّرَ
اللَّهُ لَهُ كُلَّ نَهْرٍ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، وَذَلَّلَ اللَّهُ لَهُ الْأَنْهَارَ، فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُجْرِيَ
نَيْلَ مِصْرَ أَمَرَ كُلَّ نَهْرٍ أَنْ يَمُدَّهُ، فَأَمَدَّتْهُ الْأَنْهَارُ بِمَائِهَا، وَفَجَّرَ اللَّهُ لَهُ عَيُوناً، فَإِذَا انْتَهَى
إِلَى مَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، أَوْحَى اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِلَى كُلِّ مَاءٍ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى عِنَصَرِهِ.
وَقَالَ قَيْسُ بْنُ الْحِجَاكِجِ [عَمَّنْ حَدَّثَهُ]^(٣): لَمَّا افْتَتَحَتْ مِصْرُ أَتَى أَهْلُهَا إِلَى عَمْرٍو

(١) معاني القرآن للنحاس ٨١/٥.

(٢) ذكره النحاس في معاني القرآن ٨١/٥، وأخرجه ابن عبد الحكم في فتوح مصر ص ١٠٣.

(٣) ما بين حاصرتين من المصادر.

ابن العاص حين دخل بؤونة من أشهر العجم^(١) فقالوا له: أيها الأمير، إن لِنِيلنا هذا سُنَّةٌ لا يجري إلَّا بها. فقال لهم: وما ذاك؟ فقالوا: إذا كان لاثنتي عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمَدنا إلى جارية بكرٍ بين أبيها، فأرضينا أبيها، وحَمَلنا عليها من الحليِّ والثياب أفضل ما يكون، ثم ألقيناها في هذا النيل. فقال لهم عمرو: هذا لا يكون في الإسلام؛ وإنَّ الإسلام يهدُّم ما قبله. فأقاموا بؤونة وأبيب^(٢) ومسرى لا يجري قليلٌ ولا كثير، وهمُّوا بالجلَاء، فلما رأى ذلك عمرو بنُ العاص كتبَ إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فأعلمه بالقِصَّة، فكتبَ إليه عمر بن الخطاب: إنَّك قد أصبتَ بالذي فعلتَ، وإنَّ الإسلام يهدُّم ما قبله، ولا يكونُ هذا. وبعثَ إليه ببطاقةٍ في داخلِ كتابه، وكتبَ إلى عمرو: إني بعثتُ إليك ببطاقةٍ داخلِ كتابي، فألقها في النيل إذا أتاك كتابي. فلَمَّا قَدِمَ كتابُ عمر إلى عمرو بن العاص أخذَ البطاقةَ ففتحها فإذا فيها: من عبد الله أمير المؤمنين عمر إلى نيلِ مصر، أمَّا بعد: فإن كنتَ إنما تجري من قبلك فلا تجر، وإن كان الله الواحدُ القهارُ هو الذي يُجريك، فنسألُ الله الواحدَ القهارَ أن يُجريك. قال: فألقى البطاقةَ في النيل قبل الصليب بيوم واحد^(٣)، وقد تهيأ أهلُ مصر للجلَاء والخروجِ منها؛ لأنَّه لا تقومُ مصلحتهم فيها إلَّا بالنيل. فلما ألقى البطاقةَ في النيل، أصبحوا يوم الصليب وقد أجراه الله تعالى في ليلةٍ واحدةٍ ستةَ عشر ذراعاً، وقطعَ الله تلك السُنَّةَ السُّوءَ^(٤) عن أهل مصر من تلك السُنَّةِ^(٥).

(١) في النسخ: القبط. والمثبت من المصادر.

(٢) في (د) و(م): فأقاموا أبيب.

(٣) كلمة «واحد» من (ظ).

(٤) المثبت من المصادر، وكلمة «السوء» ليست في النسخ، وفي (ظ): «السيرة» بدل: «السنة».

(٥) أخرجه ابن عبد الحكم في فتوح مصر ص ١٠٤، وأبو الشيخ في العظمة (٩٤١)، واللالكائي في

كرامات الأولياء (٦٦)، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٣٣٧/٤٤ من طريق ابن لهيعة، عن قيس بن

الحجاج، به. ابن لهيعة سني الحفظ. تهذيب التهذيب ٤١١/٢-٤١٣. وفي إسناده إبهام الراوي الذي

روى عنه قيس بن الحجاج.

قال كعب الأحبار: أربعة أنهارٍ من الجنة وضعها الله تعالى في الدنيا: سَيِّحَانُ وَجَيِّحَانُ وَالنَّيْلُ وَالْفِرَاتُ، فَسَيِّحَانُ نَهْرُ الْمَاءِ فِي الْجَنَّةِ، وَجَيِّحَانُ نَهْرُ اللَّبَنِ فِي الْجَنَّةِ، وَالنَّيْلُ نَهْرُ الْعَسَلِ فِي الْجَنَّةِ، وَالْفِرَاتُ نَهْرُ الْخَمْرِ فِي الْجَنَّةِ^(١). وقال ابن لهيعة: الدَّجْلَةُ نَهْرُ اللَّبَنِ فِي الْجَنَّةِ.

قلت: الذي في الصحيح من هذا حديثُ أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «سَيِّحَانُ وَجَيِّحَانُ وَالنَّيْلُ وَالْفِرَاتُ كُلُّهُ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ» لفظ مسلم^(٢). وفي حديث الإسراء من حديث أنس بن مالك، عن مالك بن صَعْصَعَةَ رَجُلٍ مِنْ قَوْمِهِ قَالَ: وَحَدَّثَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ «أَنَّهُ رَأَى أَرْبَعَةَ أَنْهَارٍ يَخْرُجُ مِنْ أَصْلِهَا نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ، فَقُلْتُ: يَا جَبْرِيلُ مَا هَذِهِ الْأَنْهَارُ؟ قَالَ: أَمَّا النَّهْرَانِ الْبَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ، وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنَّيْلُ وَالْفِرَاتُ» لفظ مسلم^(٣). وقال البخاريُّ من طريق شريك عن أنس: «فَإِذَا هُوَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِنَهْرَيْنِ يَطَّرِدَانِ، فَقَالَ: مَا هَذَانِ النَّهْرَانِ يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ: هَذَا النَّيْلُ وَالْفِرَاتُ عَنَصْرُهُمَا، ثُمَّ مَضَى فِي السَّمَاءِ فَإِذَا هُوَ بِنَهْرٍ آخَرَ عَلَيْهِ قَصْرٌ مِنَ اللَّوْلُؤِ وَالزَّبْرِجَدِ، فَضَرَبَ بِيَدِهِ فَإِذَا هُوَ مِسْكٌ أَذْفَرُ، فَقَالَ: مَا هَذَا يَا جَبْرِيلُ؟ فَقَالَ: هَذَا هُوَ الْكُوثرُ الَّذِي خَبَأَ لَكَ رَبُّكَ». وذكر الحديث^(٤). والجمهورُ على أَنَّ الْمُرَادَ بِالْعَيُونِ عَيُونُ الْمَاءِ. وقال سعيد بن جبيرة: المرادُ عيون الذهب. وفي الدخان [٢٥-٢٦]: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعَيُْونٍ . وَزُرُوعٍ﴾. قيل: إنَّهم كانوا يزرعون ما بين الجبلين من أوَّلِ مَصْرَ إِلَى آخِرِهَا^(٥). وليس في الدخان «وكنوز». «وكنوز» جمع كنز، وقد مضى هذا في سورة «براءة»^(٦). والمرادُ بها هاهنا الخزائن. وقيل: الدفائن. وقال الضحَّاك:

(١) أخرجه ابن عبد الحكم في فتوح مصر ص ١٠٣، والحاثر بن أبي أسامة كما في بغية الباحث (١٠٤٢).

(٢) في صحيحه (٢٨٣٩). وأخرجه أحمد (٩٦٧٤).

(٣) في صحيحه (١٦٤): (٢٦٥). وأخرجه أحمد (١٧٨٣٣).

(٤) صحيح البخاري (٧٥١٧). قوله: «يطردان» أي: يجريان. النهاية (طرد).

(٥) النكت والعيون ٢٥١/٥.

(٦) ١٨١/١٠.

الأنهار. وفيه نظر؛ لأنَّ العيونَ تشملها. ﴿وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ قال ابن عمر وابن عباس ومجاهد: المقام الكريم: المنابر. وكانت ألف منبرٍ لألفِ جبارٍ يُعظَّمون عليها فرعونَ ومُلْكُه. وقيل: مجالس الرؤساء والأمراء. حكاها ابن عيسى، وهو قريبٌ من الأول. وقال سعيد بن جبير: المساكن الحسان^(١). وقال ابن لهيعة: سمعتُ أنَّ المقام الكريم الفَيُّوم^(٢). وقيل: كان يوسفُ عليه السلام قد كتبَ على مجلسٍ من مجالسه: «لا إلهَ إلاَّ الله، إبراهيمُ خليلُ اللهِ» فسَمَّاهَا اللهُ كريمةً بهذا. وقيل: مرابِطُ الخيل، لتفرُّدِ الرُّعَماءِ بارتباطها عُدَّةً وزينةً، فصار مقامُها أكرمَ منزلٍ بهذا. ذكره الماوردي^(٣). والأظهرُ أنَّها المساكنُ الحسانُ كانت تُكرَّمُ عليهم. والمَقَامُ في اللغَةِ يكون الموضعَ ويكون مصدرًا. قال النَّحَّاسُ: المَقَامُ في اللُّغَةِ: الموضعُ؛ من قولك: قامَ يقومُ، وكذا المَقَاماتُ واجِدُها مَقامة، كما قال:

وفيهمْ مَقاماتٌ حِسانٌ وجوهُهُمُ وَأنديةٌ يَنْتابُها القَوْلُ والفِعلُ^(٤)
والمَقَامُ أيضاً المِصدرُ من قامَ يقومُ. والمَقَامُ بالضمِّ: المِوضِعُ، مِنْ أقامَ.
والمِصدرُ أيضاً مِنْ أقامَ يُقيمُ^(٥).

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ يريدُ أنَّ جميعَ ما ذكره اللهُ تعالى من الجنَّاتِ والعيونِ والكنوزِ والمقامِ الكريمِ أورثه اللهُ بني إسرائيل. قال الحسنُ وغيره: رجَعَ بنو إسرائيلَ إلى مصرَ بعدَ هلاكِ فرعونَ وقومه. وقيل: أرادَ بالوراثة هنا ما استعاروه من حُلِيِّ آلِ فرعونَ بأمرِ اللهُ تعالى. قلتُ: وكلا الأمرين حصلَ لهما. والحمد لله.

(١) النكت والعيون ١٧٢/٤ و ٢٥١/٥ ، وفيه: الحسن بدل ابن عمر.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٨٢/٥ ، والمحرم الوجيز ٢٣٢/٤ .

(٣) في النكت والعيون ١٧٢/٤ .

(٤) قائله زهير بن أبي سلمى، وسلف ٣٧٤/٢ .

(٥) معاني القرآن للنحاس ٨٢/٥ .

﴿فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ﴾ أي: فتبع فرعون وقومه بني إسرائيل. قال السُّدِّيُّ: حين أشرقَتِ الشَّمْسُ بالشُّعاع. وقال قتادة: حين أشرقَتِ الأرضُ بالضياء. قال الرَّجَّاجُ^(١): يقال: شَرَّقَتِ الشَّمْسُ إذا طلعت، وأشرقَت إذا أضاءت.

واختلِفَ في تأخِرِ فرعونَ وقومه عن موسى وبني إسرائيل على قولين: أحدهما - لا اشتغالهم بدفنِ أبقارهم في تلك الليلة؛ لأنَّ الوباءَ في تلك الليلة وقعَ فيهم، فقولُه: «مُشْرِقِينَ» حالٌ لقوم فرعون. الثاني - إنَّ سحابةَ أظلمتْهم وظلمة، فقالوا: نحنُ بَعْدُ في الليل، فما تقشَّعتْ عنهم حتى أصبحوا. وقال أبو عبيدة: معنى: ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ﴾: ناحية المشرق. وقرأ الحسن وعمر بن ميمون: «فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ» بالتشديد وألف الوصل^(٢)؛ أي: نحو المشرق؛ مأخوذة من قولهم: شَرَّقَ وغرَّبَ إذا سارَ نحوَ المشرقِ والمغربِ^(٣). ومعنى الكلام: قدَرنا أن يرثها بنو إسرائيل فاتبع قوم فرعون بني إسرائيل مُشْرِقِينَ فهلكوا، وورث بنو إسرائيل بلادهم.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَآَ الْجَمْعَانِ﴾ أي: تقابلا^(٤)، بحيث يرى كلُّ فريقٍ صاحبه، وهو تفاعلٌ من الرؤية.

﴿قَالَ أَصْحَبُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ﴾ أي: قَرُبَ مِنَّا العدوُّ ولا طاقةَ لنا به^(٥). وقراءة الجماعة: «لَمُدْرِكُونَ» بالتخفيف من أدرك. ومنه: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَذْرَكَهُ الْفَرَقُ﴾ [يونس: ٩٠]. وقرأ عبيد بن عمير والأعرج والزُّهري: «لَمُدْرِكُونَ» بتشديد الدال من أدرك^(٦). قال الفراء^(٧): حَفَرَ واحفَرَّ بمعنى واحد، وكذلك «لَمُدْرِكُونَ» و«لَمُدْرِكُونَ»

(١) في معاني القرآن له ٩٢/٤.

(٢) الشاذة ص ١٠٧ عن الحسن والذماري، وزاد المسير ١٢٦/٦ عن الحسن وأيوب السخيتاني.

(٣) من قوله: قال السدي... إلى هذا الموضع من النكت والعيون ١٧٣/٤.

(٤) بعدها في النسخ: الجمعان.

(٥) الوسيط ٣/٣٥٤، وتفسير البغوي ٣/٣٨٧.

(٦) المحتسب ٢/١٢٩، والمحزر الوجيز ٤/٢٣٣ عن عبيد بن عمير والأعرج، وهي قراءة شاذة.

(٧) في معاني القرآن له ٢٨٠/٢.

بمعنى واحد. النَّحَّاس^(١): وليس كذلك يقول النَّحْوِيُّونَ الحُدَّاق، إنما يقولون: مُدْرَكُونَ: مُلْحَقُونَ، ومُدْرَكُونَ: مُجْتَهِدٌ فِي لِحَاقِهِمْ، كما يُقال: كَسَبْتُ بِمَعْنَى أَصَبْتُ وَظَفِرْتُ، واكْتَسَبْتُ بِمَعْنَى اجْتَهَدْتُ وَطَلَبْتُ، وهذا معنى قول سيويه.

قوله تعالى: ﴿قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ لَمَّا لَحِقَ فِرْعَوْنُ بِجَمْعِهِ جَمَعَ مُوسَى وَقَرَّبَ مِنْهُمْ، ورَأَتْ بنو إِسْرَائِيلَ العَدُوَّ القَوِيَّ وَالبَحْرَ أَمَامَهُمْ سَاءتْ ظُنُونُهُمْ، وقالوا لموسى على جهة التوبيخ والجفاء: «إِنَّا لَمُدْرِكُونَ»، فردَّ عليهم قولهم وزجرهم وذكرهم وغدَّ اللهُ سبحانه له بالهداية والظفر^(٢). ﴿كَلَّا﴾ أي: لم يُدْرِكوكم^(٣) ﴿إِنَّ مَعِيَ رَبِّي﴾ أي: بالنصر على العدو^(٤). ﴿سَيَهْدِينِ﴾ أي: سيُدلُّني على طريق النجاة^(٥)، فلَمَّا عَظُمَ البلاءُ على بني إِسْرَائِيلَ، ورَأَوْا من الجيوشِ ما لا طاقةَ لهم بها، أمر اللهُ تعالى موسى أن يضربَ البحرَ بعضاه، وذلك أَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أرادَ أن تكون الآيةُ متصلةً بموسى ومُتعلِّقةً بفعلٍ يفعله، وإلَّا فَضْرُبُ العِصَا ليس بفارقٍ للبحر، ولا معينٌ على ذلك بذاته إلاً بما اقترنَ به من قدرةِ اللهُ تعالى واختراعه^(٦). وقد مضى في «البقرة»^(٧) قصةُ هذا البحر. ولَمَّا انفلقَ صار فيه اثنا عشرَ طريقاً على عددِ أسباطِ بني إِسْرَائِيلَ، ووقفَ الماءُ بينها كالطُّودِ العظيم، أي: الجبل العظيم^(٨). والظُّودُ: الجبل، ومنه قول امرئ القيس^(٩):

(١) في إعراب القرآن ١٨٢/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٢٣٢/٤ - ٢٣٣.

(٣) تفسير البغوي ٣/٣٨٨، وزاد المسير ١٢٦/٦.

(٤) مجمع البيان ١٩/١٥٥.

(٥) الوسيط ٣/٣٥٤، وتفسير البغوي ٣/٣٨٨، وزاد المسير ١٢٦/٦.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٢٣٣.

(٧) ٨٩/٢ - ٩٠.

(٨) المحرر الوجيز ٤/٢٣٣.

(٩) في ديوانه ص ٣١٠.

فبيننا المرء في الأحياء طوودُ رَمَاهُ النَّاسُ عَنْ كَثْبٍ فَمَا لَا^(١)
وقال الأسود بن يعْفُر:

حَلُّوا بِأَنْقَرَةَ يَسِيلُ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْفُرَاتِ يَجِيءُ مِنْ أَطْوَادِ
جمع طود أي: جبل^(٢). فصارَ لموسى وأصحابه طريقاً في البحر ييساً، فلَمَّا
خرج أصحابُ موسى وتكامل آخرُ أصحاب فرعون على ما تقدّم في «يونس»^(٣)
انصبَّ عليهم وغرِق فرعونُ، فقال بعضُ أصحاب موسى: ما غرِقَ فرعونُ؛ فنبذَ على
ساحلِ البحرِ حتى نظروا إليه.

وروى ابن القاسم عن مالك قال: خرج مع موسى عليه السلام رجُلانِ من التَّجَارِ
إلى البحر، فلَمَّا أتوا إليه قالوا له: بِمَ أَمَرَكَ اللهُ؟ قال: أَمَرْتُ أَنْ أَضْرِبَ الْبَحْرَ بِعَصَايَ
هَذِهِ فَيَجِفَّ^(٤). فقالوا له: افْعَلْ ما أَمَرَكَ اللهُ فلن يُخْلِفَكَ. ثم أَلْقَيَا أَنْفُسَهُمَا فِي الْبَحْرِ
تصديقاً له، فما زالَ كذلك البحرُ حتى دخلَ فرعونُ وَمَنْ مَعَهُ، ثم ارتدَّ كما كان^(٥).
وقد مضى هذا المعنى في سورة «البقرة»^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَأَرْزَلْنَا نَمَّ الْأَخْرِينَ﴾ أي: قرَّبناهم إلى البحر؛ يعني فرعون وقومه.
قاله ابن عباس وغيره؛ قال الشاعر:
وكلُّ يومٍ مَضَى أو ليليةٍ سَلَفَتْ فيها النفوسُ إلى الأَجَالِ تَزْدَلِفُ^(٧)
أبو عبيدة^(٨): «أَرْزَلْنَا»: جمعنا، ومنه قيل لليلة المزدلفة: ليلة جَمْع.

(١) النكت والعيون ١٧٤/٤.

(٢) تفسير الطبري ٥٨٥/١٧، والبيت ذكره أبو عبيدة في «مجاز القرآن ٨٦/٢ من غير نسبة.

(٣) ٤٥/١١.

(٤) المثبت من (ظ) وأحكام القرآن لابن العربي، وفي (د) و(ز): فينغرق، وفي (م): فينغلق.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٤٢٣/٣.

(٦) ٩٣/٢.

(٧) النكت والعيون ١٧٥/٤.

(٨) في مجاز القرآن ٨٧/٢.

وقرأ عبد الله بن الحارث وأبي بن كعب وابن عباس: «وَأَزَلَقْنَا بِالْقَافِ (١) عَلَىٰ مَعْنَىٰ أَهْلِكُنَاهُمْ، من قوله: أَزَلَقَتِ النَّاقَةُ وَأَزَلَقَتِ الْفَرْسُ فَهِيَ مُزْلِقٌ إِذَا أَزَلَقَتْ وَلَدَهَا (٢)».

﴿وَأَنْجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَجْمِينَ ثُمَّ نَعَرَفْنَا الْأَخْرِينَ﴾ يعني فرعون وقومه (٣).

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ أي: علامة على قدرة الله تعالى ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ لأنه لم يؤمن من قوم فرعون إلا مؤمن آل فرعون واسمه جزيقيل (٤)، وابنته آسية امرأة فرعون، ومريم بنت دا موسى (٥) العجوز التي دلت على قبر يوسف الصديق عليه السلام (٦). وذلك أن موسى عليه السلام لما خرج ببني إسرائيل من مصر أظلم عليهم القمر فقال لقومه: ما هذا؟ فقال علماءهم: إن يوسف عليه السلام لما حضره الموت أخذ علينا موثقاً من الله ألا نخرج من مصر حتى ننقل عظامه معنا. قال موسى: فأيتكم يدري أين (٧) قبره؟ قال: ما يعلمه إلا عجوز لبني إسرائيل. فأرسل إليها، فقال: دُلّيني على قبر يوسف. قالت: لا والله لا أفعل حتى تُعطيني حُكمي. قال: وما حُكمها؟ قالت: حُكمي أن أكون معك في الجنة. فنقل عليه، فقيل له: أعطها حُكمها. فدلتهم عليه، فاحتفروه واستخرجوا عظامه، فلما أفلوها، فإذا الطريق مثل ضوء النهار (٨). في رواية: فأوحى الله إليه أن أعطها، ففعل، فأتت بهم إلى بحيرة، فقالت لهم: أنضبوا

(١) في المحتسب ١٢٩/٢ عن عبد الله بن الحارث، والشاذة ص ١٠٧ عن أبي وابن عباس رضي الله عنهما. وزاد ابن الجوزي في زاد المسير ١٢٧/٦ عن ابن مسعود وأبي رجاء والضحاك وابن يعمر.

(٢) تهذيب اللغة ٤٣١/٨ بنحوه.

(٣) تفسير أبي الليث ٤٧٥/٢.

(٤) في الوسيط: خرييل.

(٥) في الوسيط: موشا، وفي تفسير البغوي: مأمويا.

(٦) الوسيط ٣/٣٥٥، وتفسير البغوي ٣/٣٨٨.

(٧) كلمة «أين» من (ظ).

(٨) النكت والعيون ٤/١٧٤.

هذا الماء . فأنضّبوه، واستخرجوا عظام يوسف عليه السلام، فتبيّنت لهم الطريقُ مثل ضوءِ النهار^(١). وقد مضى في «يوسف»^(٢).

وروى أبو بردة عن أبي موسى، أن رسول الله ﷺ نزل بأعرابي فأكرمه، فقال رسول الله ﷺ: «حاجتُك؟» قال: ناقةٌ أرحلها، وأعترأً أخلبها. فقال رسول الله ﷺ: «فليم عجزت أن تكون مثل عجوز بني إسرائيل؟» فقال أصحابه: وما عجوز بني إسرائيل؟ فذكر لهم حال هذه العجوز التي احتكمت على موسى أن تكون معه في الجنة^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَأٌ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ۖ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عِيْنَينَ ۖ قَالِ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ ۖ أَوْ يَبْصُرُونَ أَوْ يُضْرُونَ ۗ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۗ قَالِ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۗ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْلَامُونَ ۗ قَالِ إِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ۗ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَأٌ إِبْرَاهِيمَ﴾ نبه المشركين على فرط جهلهم إذ رغبوا عن اعتقاد إبراهيم ودينه وهو أبوه. والنبأ الخبر^(٤)؛ أي: اقضض عليهم يا محمد خبره وحديثه وعيبه على قومه ما يعبدون^(٥). وإنما قال ذلك ملزماً لهم الحجّة. والجمهور من القراء على تخفيف الهمزة الثانية، وهو أحسن الوجوه؛ لأنهم قد أجمعوا على تخفيف الثانية من كلمة واحدة نحو آدم. وإن شئت حَقَّقْتَهُمَا فَقُلْتَ: «نَبَأٌ إِبْرَاهِيمَ». وإن شئت حَقَّقْتَهُمَا فَقُلْتَ: «نبا إبراهيم». وإن شئت حَقَّقْتَ الْأُولَى. وَتَمَّ

(١) أخرجها أبو يعلى (٧٢٥٤)، وابن حبان (٧٢٣)، والحاكم ٥٧١/٢ - ٥٧٢ من حديث أبي موسى الأشعري. قال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: هذا حديث غريب جداً، والأقرب أنه موقوف.

(٢) ٤٦٢/١١.

(٣) هو تمة حديث أبي موسى السالف.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٨٥/٥.

(٥) تفسير الطبري ٥٨٩/١٧ بنحوه.

خامسٌ إلا أنه بعيدٌ في العربية، وهو أن تُدغمَ الهمزةُ في الهمزة كما يُقال: رأسٌ للذي يبيع الرؤوس، وإنما بُعدُ لأنك تجمَعُ بين همزتين كأنهما في كلمةٍ واحدة، وحسنٌ في فَعَالٍ؛ لأنه لا يأتي إلا مُدغماً^(١).

﴿إِذْ قَالَ لِأَيِّهِمْ مَا تَعْبُدُونَ﴾ أي: أي شيءٍ تعبدون؟ ﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا﴾ وكانت أصنامهم من ذهبٍ وفضةٍ ونحاسٍ وحديدٍ وخشب. ﴿فَنظَّلْنَا مَا عَنْكُم مِّنْ آيٍ﴾: فَنَقِمْ عَلَى عِبَادَتِهَا. وليس المرادُ وقتاً معيناً، بل هو إخبارٌ عما هم فيه. وقيل: كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل، وكانوا في الليل يعبدون الكواكب. فيقال: ظلٌّ يفعل كذا، إذا فعله نهاراً، وبات يفعل كذا، إذا فعله ليلاً^(٢).

﴿قَالَ هَلْ يُسْمِعُونَكُم﴾ قال الأخفش: فيه حذف، والمعنى: هل يسمعون منكم؟ أو: هل يسمعون دعاءكم؟ قال الشاعر:

القائدُ الخيلَ مَنْكُوباً دَوَابِرُهَا قَدْ أَحْكِمْتَ حَكَمَاتِ الْقِدِّ وَالْأَبْقَا^(٣)

قال: وَالْأَبْقَى الْكَثَّانُ فَحذف. والمعنى: وَأَحْكِمْتَ حَكَمَاتِ الْأَبْقَى^(٤). وفي الصحاح: وَالْأَبْقَى بِالْتَحْرِيكِ: الْقِنَبُ^(٥). وَرُوي عن قتادة أنه قرأ: «هَلْ يُسْمِعُونَكُم» بضمِّ الياء، أي: هل يسمعونكم أصواتهم ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ﴾^(٦)؟ ﴿أَوْ يَفْعَلُونَكُم أَوْ يَضُرُّونَ﴾ أي: هل تنفعكم هذه الأصنام وترزقكم، أو تملك لكم خيراً أو ضراً إن

(١) إعراب القرآن ٣/ ١٨٢.

(٢) تفسير البغوي ٣/ ٣٨٨ بعضه.

(٣) قائله زهير بن أبي سلمى، وهو في ديوانه ص ٤٩. قال شارح الديوان: أي: قادها في الغزو فأبعد بها حتى نكبت دوابرها، والدوابر: مآخير الحوافر، أي: أكلت الأرض دوابرها. قد أحكمت: أي: قد جعل لها القيد حَكَمَاتِ، والحَكَمَة: التي تكون على الأنف.

(٤) نقله النحاس في إعراب القرآن ٣/ ١٨٢-١٨٣ عن الأخفش. وينظر معاني القرآن للأخفش ٢/ ٦٤٦.

(٥) الصحاح (أبق).

(٦) إعراب القرآن ٣/ ١٨٣، وقراءة قتادة هذه في المحتسب ٢/ ١٢٩، والشاذة ص ١٠٧، وفيه عن ابن يعمر أيضاً.

عصيتُمْ^(١)؟! وهذا استفهامٌ لتقرير الحُجَّة، فإذا لم ينفعوكم ولم يضرُّوا فما معنى عبادتكم لها؟!

﴿قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ فزِعُوا^(٢) إلى التقليد من غير حُجَّةٍ ولا دليل. وقد مضى هذا القولُ فيه^(٣).

﴿قَالَ﴾ إبراهيم: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ﴾ من هذه الأصنام^(٤) ﴿أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ﴾ الأولون^(٥) ﴿فَأْتِمُّهُمْ عَدُوًّا لِحِجِّ﴾ واحدٌ يُؤدِّي عن جماعة، وكذلك يُقال للمرأة: هي عدوُّ الله وعدوَّةُ الله. حكاهما الفراء. قال علي بن سليمان: من قال: عدوَّةُ الله وأثبتَّ الهاء قال: هي بمعنى معادية، ومن قال: عدو للمؤنث والجمع جعله بمعنى النسب^(٦). ووصف الجماد بالعداوة بمعنى أنهم عدوُّ لي إن عبدتُّهم يوم القيامة، كما قال: ﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ [مريم: ٨٢]. وقال الفراء: هو من المقلوب، مجازُه: فإنِّي عدوُّ لهم؛ لأنَّ مَنْ عَادِيَتَهُ عَادَاكَ^(٧).

ثم قال: ﴿إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ قال الكلبي: أي: إلَّا مَنْ عَبَدَ رَبَّ الْعَالَمِينَ، أي: إلَّا عَابِدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ، فحذف المضاف. قال أبو إسحاق الرِّجَّاج: قال النَّحْوِيُّونَ: هو استثناءٌ ليس من الأوَّل، وأجاز أبو إسحاق أن يكون من الأوَّل على أنهم كانوا يعبدون الله عزَّ وجلَّ، ويعبدون معه الأصنام، فأعلمهم أنه تبرأ مما يعبدون إلا الله. وتأوَّله الفراء على الأصنام وحدها، والمعنى عنده: فإنهم لو عبدتُّهم عدوُّ لي يوم

(١) تفسير الطبري ١٧/٥٩٠ بنحوه.

(٢) في (م): فزِعُوا.

(٣) ٢١٦/١٤.

(٤) مجمع البيان ١٩/١٥٩.

(٥) تفسير البغوي ٣/٣٨٩.

(٦) إعراب القرآن ٣/١٨٣.

(٧) تفسير البغوي ٣/٣٨٩.

القيامة، على ما ذكرنا^(١). وقال الجرجاني: تقديره: أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وأباؤكم الأقدمون، إلا رب العالمين، فإنهم عدو لي. وإلا بمعنى دون وسوى، كقوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦] أي: دون الموتة الأولى.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي يُؤَسِّئُنِي ثُمَّ يُجَحِّبُنِي ﴿٨١﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ أي: يرشدني إلى الدين^(٢). ﴿وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ﴾ أي: يرزقني^(٣). ودخول «هو» تنبيه على أن غيره لا يطعم ولا يسقي، كما تقول: زيد هو الذي فعل كذا، أي: لم يفعله غيره.

﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ قال: «مرضت» رعاية للأدب، وإلا فالمرض والشفاء من الله عز وجل جميعاً. ونظير هذا^(٤) قول فتى موسى: ﴿وَمَا أَسْأَلُهُ إِلَّا الشَّيْطَانَ﴾^(٥) [الكهف: ٦٣]. ﴿وَالَّذِي يُؤَسِّئُنِي ثُمَّ يُجَحِّبُنِي﴾ يريد البعث، وكانوا ينسبون الموت إلى الأسباب، فيبين أن الله هو الذي يميت ويحيي.

وكله بغير ياء: «يهدين» «يشفين»؛ لأن الحذف في رؤوس الآي حسن؛ لتتفق كلها. وقرأ ابن أبي إسحاق على جلالته ومحله من العربية هذه كلها بالياء؛ لأن الياء

(١) من قوله قال أبو إسحاق... إلى هذا الموضع من إعراب القرآن ١٨٣/٣ ، وقول الزجاج في معاني القرآن له ٩٣/٤ ، وقول الفراء في معاني القرآن له ٢٨١/٢ .

(٢) الوسيط ٣٥٥/٣ .

(٣) تفسير أبي الليث ٤٧٥/٢ .

(٤) في (م): ونظيره .

(٥) تفسير البغوي ٣٨٩/٣ ، وذكر الآية (٧٩) من الكهف ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَسِيبَهَا﴾ ، والآية (٨٢) ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا﴾ بدلاً من تلك الآية.

اسم، وإنما دخلتِ النونُ لِعَلَّة^(١). فإن قيل: فهذه صفةٌ لجميع الخلق، فكيف جعلها إبراهيمُ دليلاً على هدايته ولم يهتدِ بها غيره؟ قيل: إنما ذكرها احتجاجاً على وجوب الطاعة؛ لأنَّ من أنعمَ وجبَ أن يُطاعَ ولا يُعصى ليلتزمَ غيره من الطاعة ما قد التزمها، وهذا إلزامٌ صحيح. قلت: وتجاوزَ بعضُ أهل الإشارات في غوامض المعاني، فعدَل عن ظاهر ما ذكرناه إلى ما تدفعه بدهاءة^(٢) العقول من أنه ليس المرادُ من إبراهيم. فقال: ﴿وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي﴾ أي: يُطعمني لذَّة الإيمان ويسقيني حلاوة القبول. ولهم في قوله: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي﴾ وجهان: أحدهما - إذا مرضتُ بمخالفتِهِ شَفاني برحمته. الثاني - إذا مرضتُ بمقاساة الخلق، شَفاني بمشاهدة الحق^(٣). وقال جعفر بن محمد الصادق: إذا مرضتُ بالذنوب شَفاني بالتوبة^(٤). وتأولوا قوله: ﴿وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِي﴾ على ثلاثة أوجه: فالذي يُميتني بالمعاصي يُحييني بالطاعات. الثاني: يُميتني بالخوف يُحييني بالرجاء. الثالث: يُميتني بالطمع ويُحييني بالقناعة^(٥). وقول رابع: يُميتني بالعدل ويُحييني بالفضل. وقول خامس: يُميتني بالفراق ويُحييني بالتلاق. وقول سادس: يُميتني بالجهل ويُحييني بالعقل، إلى غير ذلك مما ليس بشيءٍ منه مرادٌ من الآية؛ فإن هذه التأويلات الغامضة، والأمور الباطنة، إنما تكون لمن حدَّق وعرفَ الحقَّ، وأما من كان في عمى عن الحقِّ ولا يعرف الحقَّ، فكيف تُرمزُ له الأمورُ الباطنة، وتتركُ الأمورُ الظاهرة؟ هذا محالٌ، والله أعلم.

(١) إعراب القرآن ٣/ ١٨٤.

(٢) في (د) و(ز) و(ظ): بداية. وفي (م): بدائه. والمثبت من النكت والعيون.

(٣) النكت والعيون ٤/ ١٧٥-١٧٦.

(٤) المحرر الوجيز ٤/ ٢٣٥.

(٥) النكت والعيون ٤/ ١٧٦.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ «أَطْمَعُ» أي: أرجو^(١).
 وقيل: هو بمعنى اليقين في حقّه، وبمعنى الرجاء في حقّ المؤمنين سواه. وقرأ الحسن
 وابن أبي إسحاق: «خَطَايَايَ» وقال: ليست خطيئة واحدة. قال النَّحَّاسُ: خطيئة
 بمعنى خطايا معروف في كلام العرب، وقد أجمعوا على التوحيد في قوله عزّ وجلّ:
 ﴿فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ﴾ [الملك: ١١] ومعناه: بذنوبهم. وكذا: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣]
 معناه الصلوات، وكذا «خَطِيئَتِي» إن كانت خطايا. والله أعلم^(٢). قال مجاهد: يعني
 بخطيئته قوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ وقوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ وقوله: إن سارة
 أخته^(٣). زاد الحسن: وقوله للكوكب: ﴿هَذَا رَبِّي﴾^(٤) وقد مضى بيان هذا مستوفى^(٥).
 وقال الرَّجَّاجُ: الأنبياء بشرٌ، فيجوز أن تقع منهم الخطيئة، نعم لا تجوز عليهم
 الكبائر؛ لأنهم معصومون عنها^(٦).

﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾ يوم الجزاء حيث يُجازى العبادُ بأعمالهم. وهذا من إبراهيم
 إظهاراً للعبودية، وإن كان يعلم أنه مغفورٌ له. وفي «صحيح مسلم» عن عائشة، قلتُ:
 يا رسول الله، ابنُ جدعانَ كان في الجاهلية يصلُّ الرِّحْمَ، ويُطعمُ المسكين، فهل
 ذلك نافعُه؟ قال: «لا ينفعُه، إنه لم يقلْ يوماً: رَبِّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ»^(٧).

(١) تفسير البغوي ٣/٣٩٠.

(٢) إعراب القرآن ٣/١٨٤، ومعاني القرآن للنحاس ٥/٨٧.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٥/٨٧-٨٨. وأخرجه الطبري ١٧/٥٩٢-٥٩٣، وهو في تفسير مجاهد ٢/٤٦٢ -
 ٤٦٣. وقد سلف مرفوعاً ١٤/٢٢٢ من حديث أبي هريرة ؓ.

(٤) تفسير البغوي ٣/٣٩٠.

(٥) ٤٣٨/٨.

(٦) معاني القرآن ٢/٩٤. قال الرازي في تفسيره ٢٤/١٤٦: الجواب الصحيح أن يُحمل ذلك على ترك
 الأولى، وقد يُسمّى ذلك خطأً، فإن من ملك جوهرةً وأمكته أن يبيعهها بألف دينار فإن باعها بدينار
 قيل: إنه أخطأ. وتركُ الأولى على الأنبياء جائز.(٧) صحيح مسلم (٢١٤). وأخرجه عبد الله بن أحمد في زوائده على المسند (٢٤٦٢١)، وأخرجه أحمد
 (٢٤٨٩٢) بنحوه.

قوله تعالى: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّقِي بِالصَّالِحِينَ ﴿٨٣﴾ وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴿٨٤﴾ وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿٨٥﴾ وَأَغْفِرْ لِأَيِّبَاتِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا تَخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿٨٧﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّقِي بِالصَّالِحِينَ﴾ «حُكْمًا» معرفة بك وبحدودك وأحكامك. قاله ابن عباس. وقال مقاتل: فهماً وعلماً؛ وهو راجع إلى الأول. وقال الكلبي: نبوة ورسالة إلى الخلق. ﴿وَالْحَقِّقِي بِالصَّالِحِينَ﴾ أي: بالنبيين من قبلي في الدرجة^(١). وقال ابن عباس: بأهل الجنة، وهو تأكيد قوله: ﴿هَبْ لِي حُكْمًا﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ قال ابن عباس: هو اجتماع الأمم عليه. وقال مجاهد: هو الشاء الحسن^(٢). قال ابن عطية: هو الشاء وحُلْدُ المكانة بإجماع المفسرين، وكذلك أجاب الله دعوته، وكلُّ أمةٍ تَمَسَّكُ به وتُعَظِّمه، وهو على الحنيفية التي جاء بها محمد ﷺ. قال مكِّي: وقيل: معناه: سؤاله أن يكون من ذريته في آخر الزمان من يقول الحق، فأجيب الدعوة في محمد ﷺ. قال ابن عطية: وهذا معنى حسن، إلا أن لفظ الآية لا يُعْطيه إلا بتحكُّم على اللفظ^(٣). وقال القشيري: أراد الدعاء الحسن إلى قيام الساعة، فإنَّ زيادة الثواب مطلوبة في حق كلِّ أحد.

قلت: وقد فعل الله ذلك؛ إذ ليس أحدٌ يُصَلِّي على النبي ﷺ إلا وهو يُصَلِّي على إبراهيم، وخاصَّةً في الصلوات، وعلى المنابر التي هي أفضل الحالات وأفضل الدرجات، والصلاة دعاء بالرحمة. والمراد باللسان القول، وأصله جارحة الكلام.

(١) تفسير البغوي ٣/٣٩٠ بنحوه، وذكر الواحدي في الوسيط ٣/٣٥٦ قول ابن عباس ومقاتل، وذكر ابن الجوزي في زاد المسير ٦/١٣٠ قول مقاتل.

(٢) قول مجاهد في معاني القرآن للفراء ٢/٢٨١.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٢٣٥.

قال القُتَيْبِيُّ: وموضع اللسان موضع القول على الاستعارة، وقد تُكْنِي العربُ بها عن الكلمة؛ قال الأعشى^(١):

إِنِّي أَتَشْنِي لِسَانًا لَا أُسْرِبُهَا مِنْ عَلُوٍّ لَا عَجَبٌ مِنْهَا وَلَا سَحَرٌ^(٢)

قال الجوهري: يُرَوَّى مِنْ عَلُوٍّ، بضم الواو وفتحها وكسرهما، أي: أتاني خبر من أعلى - والتأنيث للكلمة. وكان قد أتاه خبر مقتل أخيه المنتشر^(٣). وروى أشهب عن مالك قال: قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ لا بأس أن يُحِبَّ الرجلُ أن يُثْنَى عليه صالحاً ويُرَى في عمل الصالحين، إذا قصد به وجه الله تعالى؛ وقد قال الله تعالى: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي﴾^(٤) [طه: ٣٩] وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ [مريم: ٩٦] أي: حباً في قلوب عباده وثناءً حسناً، فنبه تعالى بقوله: ﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ على استحباب اكتساب ما يُورثُ الذِّكْرَ الجميل^(٥). الليث بن سليمان: إذ هي الحياة الثانية. قيل:

قد مات قومٌ وهم في النَّاسِ أحياءُ^(٦)

قال ابن العربي^(٧): قال المحققون من شيوخ الزهد: في هذا دليلٌ على الترغيب في العمل الصالح الذي يُكسب الثناء الحسن؛ قال النبي ﷺ: «إذا مات ابنُ آدم انقطع عمله إلا من ثلاث» الحديث^(٨). وفي رواية: إنه كذلك في الغرس والزرع، وكذلك

(١) وهو أعشى باهلة كما في إصلاح المنطق ص ٣٠، والكامل ٣/ ١٤٣١.

(٢) تأويل مشكل القرآن ص ١١١.

(٣) الصحاح (سخر) من قوله: والتأنيث للكلمة... إلى هذا الموضع.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٣/ ١٤٢٤.

(٥) أحكام القرآن للكميا الطبري ٣/ ٣٣٣.

(٦) هذا عجز بيت صدره: «موت التقي حياة لا انقطاع لها»، وقائله سابق بن عبد الله البربري، وهو في

زهر الأكم في الأمثال والحكم ١/ ١٧٤-١٧٥.

(٧) في أحكام القرآن ٣/ ١٤٢٤.

(٨) كلمة الحديث من (م)، والحديث سلف ٨/١.

فيمن ماتَ مرابطاً يُكْتَبُ له عمله إلى يوم القيامة. وقد بيناه في آخر «آل عمران»^(١) والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿وَلَجَلَنِي مِنَ ذَنبِي جَنَّةَ النَّعِيمِ﴾ دعاءٌ بالجنة وبمن يرثها، وهو يرث قول بعضهم: لا أسألُ جنةً ولا ناراً.

قوله تعالى: ﴿وَأَعِزَّنِي لِآيَاتِ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ كان أبوه وعده في الظاهر أن يؤمن به، فاستغفر له لهذا، فلما بان أنه لا يفي بما قال تبرأ منه. وقد تقدّم هذا المعنى^(٢). ﴿إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ أي: المشركين^(٣). و«كان» زائدة.

﴿وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ أي: لا تفضحني على رؤوس الأشهاد، ولا تعذبني يوم القيامة^(٤). وفي البخاري عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «إن إبراهيم يرى أباه يوم القيامة عليه العبرة والفترة» والعبرة هي الفترة. وعنه عن النبي ﷺ قال: «يلقى إبراهيم أباه فيقول: يا رب، إنك وعدتني ألا تُخزني يوم يُبعثون، فيقول الله تعالى: إنني حرمتُ الجنةَ على الكافرين» انفرد بهما البخاري رحمه الله^(٥).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ «يَوْمٌ» بدلٌ من «يَوْمٍ» الأوّل. أي: يومٌ لا ينفَعُ مالٌ ولا بنونٌ أحداً^(٦). والمراد بقوله: ﴿وَلَا بَنُونَ﴾ الأعداء؛ لأنَّ الابن إذا لم ينفَعُ غيره متى ينفَعُ؟! وقيل: ذكرَ البنين؛ لأنَّه جرى ذِكْرُ والدِ إبراهيم، أي: لم ينفعه إبراهيم.

﴿إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ هو استثناءٌ من الكافرين، أي: لا ينفعه ماله ولا بنوه.

(١) ٤٨٩/٥.

(٢) ٤٠٠/١٠-٤٠١.

(٣) الوسيط ٤٥٦/٣.

(٤) سلف هذا المعنى ٤٧٧/٥.

(٥) في صحيحه (٤٧٦٨-٤٧٦٩).

(٦) إملاء ما منَّ به الرحمن للمكبري على هامش الفتوحات الإلهية ١١٦/٤.

وقيل: هو استثناء من غير الجنس، أي: لكن «مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ» ينفعه لسلامة قلبه^(١). وخصَّ القلبَ بالذكر؛ لأنه الذي إذا سَلِمَ سَلِمَتِ الجوارح، وإذا فسَدَ فسَدَتْ سائرُ الجوارح. وقد تقدَّم في أوَّل «البقرة»^(٢). واخْتَلَفَ في القلبِ السليمِ فقيل: من الشكِّ والشرك، فأما الذنوبُ فليس يسلمُ منها أحد. قاله قتادة وابن زيد وأكثرُ المفسرين. وقال سعيد بن المسيَّب: القلبُ السليم: الصحيح، وهو قلب المؤمن؛ لأنَّ قلبَ الكافرِ والمنافقِ مريضٌ؛ قال الله تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [البقرة: ٧]. وقال أبو عثمان النَّيسابوري^(٣): هو القلبُ الخالي عن البدعة، المطمئن إلى السُّنة. وقال الحسين^(٤): سليمٌ من آفة المال والبنين^(٥). وقال الجُنيد: السليم في اللغة: اللديغ؛ فمعناه: أنه قلبٌ كاللديغ من خوف الله^(٦). وقال الضَّحَّاك: السليم: الخالص^(٧).

قلت: وهذا القول يجمع شتات الأقوال بعمومه وهو حسن، أي الخالص من الأوصاف الذميمة، والمتصف بالأوصاف الجميلة، والله أعلم. وقد رُوِيَ عن عروة أنه قال: يا بَنِيَّ لا تكونوا لَعَانِينَ فإن إبراهيم لم يلعن شيئاً قط؛ قال الله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾^(٨). وقال محمد بن سيرين: القلب السليم أن يعلم أن الله حق، وأن الساعة قائمة، وأن الله يبعث من في القبور^(٩). وفي «صحيح مسلم» من حديث

(١) الكشاف ١١٨/٣.

(٢) ٢٨٧-٢٨٦/١.

(٣) في (د) و(ز): الساري، وفي (ظ) و(م): السَّيَّاري، والصواب: أبو عثمان النَّيسابوري. واسمه سعيد بن أبي سعيد، المعروف بالعيَّار، وهو عالم زاهد، توفي سنة ٤٥٧ هـ. السير ٨٦/١٨-٨٩.

(٤) وهو ابن الفضل، وقد سلف مراراً. ووقع في (م): الحسن.

(٥) من قوله: واختلف في القلب السليم... إلى هذا الموضوع في تفسير البغوي ٣/٣٩٠. وذكر الواحدي في الوسيط ٣/٣٥٦ قول ابن المسيب.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٢٣٥-٢٣٦، وزاد المسير ٦/١٣١.

(٧) النكت والعيون ٤/١٧٧.

(٨) أخرجه الطبري ١٩/٥٦٥.

(٩) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ١٢/٩٠.

أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «يدخل الجنة أقوامٌ أفئدتهم مثلُ أفئدة الطير»^(١) يريد - والله أعلم - أنها مثلها في أنها خالية من كلِّ ذنب، سليمة من كلِّ عيب، لا خبيرة لهم بأمور الدنيا، كما روى أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ قال: «أكثرُ أهلِ الجنةِ البُلَّةُ» وهو حديث صحيح^(٢). أي: البُلَّةُ عن معاصي الله. قال الأزهري^(٣): الأبلَّةُ هنا: هو الذي طُبِعَ على الخير، وهو غافلٌ عن الشرِّ لا يعرفه. وقال القُتَيْبِيُّ^(٤): البُلَّةُ: هم الذين غلبت عليهم سلامةُ الصُّدُورِ وحسنُ الظَّنِّ بالناس.

قوله تعالى: ﴿وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ لِلْمُنْفِينَ ٩٠ وَبَرَزَتْ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ٩١ وَقِيلَ لَهُمْ أَنْ مَّا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ٩٢ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُكُمْ أَوْ يَنْصُرُونَ ٩٣ فَكَبَّكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ٩٤ وَخَنُودٌ يُبَايِعُونَ ٩٥ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ٩٦ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ٩٧ إِذْ سَأَلْتُمْ رَبِّيَ الْعَالَمِينَ ٩٨ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْأَجْرِمُونَ ٩٩ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ١٠٠ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ١٠١ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ١٠٢ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ١٠٣ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ١٠٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ لِلْمُنْفِينَ﴾ أي: قُرِبَتْ وَأَدْنِيَتْ لِيَدْخُلُوهَا^(٥). وقال

(١) صحيح مسلم (٢٨٤٠). وأخرجه أحمد (٨٣٨٢).

(٢) بل هو ضعيف، فقد أخرجه البزار كما في كشف الأستار (١٩٨٣)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٢٩٨٢)، وابن عدي في الكامل ٣/١١٦٠، والقضاعي في مسند الشهاب (٩٩٠)، والبيهقي في الشعب (١٣٦٧) من طريق سلامة بن روح، عن عقيل، عن الزهري، عن أنس مرفوعاً. سلامة بن روح قال فيه أبو زرعة: منكر الحديث. وقال أبو حاتم: ليس بالقوي محله عندي محل الغفلة، وقد عدَّ هذا من منكراته، ثم هو لم يسمع من جد أبيه عقيل بن خالد، إنما أخذ من كتبه.

وأخرجه القضاعي (٩٨٩) من طريق عبد السلام بن محمد الأموي، عن سعيد بن كثير بن عفير، عن يحيى بن أيوب، عن عقيل، به. عبد السلام بن محمد قال فيه الدارقطني: ضعيف جداً. وقال الخطيب: صاحب مناكير.

(٣) في تهذيب اللغة ٦/٣١٢.

(٤) في غريب الحديث ١/١٠٩.

(٥) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٨٧.

الرَّجَّاج: قرب دخولهم إياها ونظرهم إليها. ﴿وَبَرَزَتْ﴾ أي: أظهرت^(١) ﴿الْجَحِيمُ﴾ يعني جهنم. ﴿لِلْقَائِينَ﴾ أي: للكافرين الذين ضلُّوا عن الهدى. أي: تظهر جهنم لأهلها قبل أن يدخلوها حتى يستشعروا الرُّوعَ والحُزنَ، كما يستشعر أهلُ الجنة الفرحَ؛ لِعَلِّمَهُمْ أَنَّهُمْ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ.

﴿وَقِيلَ لَهُمْ أَتَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ . مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ من الأصنام والأنداد^(٢) ﴿هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ﴾ من عذاب الله ﴿أَوْ يَنْصُرُونَ﴾ لأنفسهم^(٣). وهذا كله توبيخ^(٤). ﴿فَكَبِّكُوا فِيهَا﴾ أي: قلبوا على رؤوسهم. وقيل: دُهِرُوا وأُلْقِيَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ . وقيل: جُمِعُوا. مأخوذٌ من الكَبْكَبَةِ وهي الجماعة. قاله الهروي. وقال النحاس: هو مُشْتَقٌّ مِنْ كَوَّكَبِ الشَّيْءِ أَي: مُعْظَمِهِ. والجماعة من الخيل كَوَّكَبٌ وَكَبْكَبَةٌ^(٥). وقال ابن عباس: جُمِعُوا فَطَرِحُوا فِي النَّارِ. وقال مجاهد: دُهِرُوا. وقال مقاتل: قَذَفُوا^(٦). والمعنى واحد. تقول: دهورت الشيء إذا جمعته ثم قذفته في مهوأة. يُقال: هو يُدْهِرُ اللَّقَمَ إِذَا كَبَّرَهَا^(٧). ويقال في الدعاء: كَبَّ اللَّهُ عَدُوَّ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا يُقَالُ: أَكَبَّهُ. وَكَبْكَبَةُ أَي: كَبَّهُ وَقَلْبَهُ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَكَبِّكُوا فِيهَا﴾^(٨) والأصل: كُئِبُوا، فأبدل من الباء الوسطى كافٌ استثقلاً لاجتماع الباءات^(٩). قال السُّدِّيُّ: الضمير في «كُئِبُوا» لمشركي العرب ﴿وَالْقَائُونَ﴾ الآلهة ﴿وَيَحْتَوِدُ إِلَيْسَ﴾ من كان من ذُرِّيَّتِهِ^(١٠). وقيل: كلُّ

(١) معاني القرآن للزجاج ٩٤/٤ ، وعبارة: «ونظرهم إليها» منه، وفي نسخة (ظ): «ونظرهم إياها».

(٢) مجمع البيان ١٦١/١٩ .

(٣) تفسير البغوي ٣/٣٩١ .

(٤) زاد المسير ١٣١/٦ .

(٥) معاني القرآن للنحاس ٨٩/٥ .

(٦) تفسير البغوي ٣/٣٩١ ، وقول ابن عباس ومجاهد أخرجهما الطبري ١٧/٥٩٧-٥٩٨ .

(٧) المحكم لابن سيده (دهر).

(٨) الصحاح (كب) و(ككب) و(قلب).

(٩) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٣١٨ .

(١٠) معاني القرآن للنحاس ٨٩/٥ .

مَنْ دَعَاهُ إِلَى عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ فَاتَّبِعْهُ^(١). وَقَالَ قَتَادَةُ وَالْكَلْبِيُّ وَمِقَاتِلُ: «الْعَاوُونَ»: هُمُ الشَّيَاطِينُ^(٢). وَقِيلَ: إِنَّمَا تُلْقَى الْأَصْنَامُ فِي النَّارِ وَهِيَ حَدِيدٌ وَنَحَاسٌ لِيُعَذَّبَ بِهَا غَيْرُهُمْ.

﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾ يعني الإنس والشیاطین والغاوبین والمعبودین اختصموا حينئذٍ. ﴿تَأَلَّوْا﴾ حلفوا بالله ﴿إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أي: في خسارٍ وتبَارٍ وحَيْرَةٍ عن الحقِّ بَيِّنَةٍ إِذِ^(٣) اتَّخَذْنَا مَعَ اللَّهِ آلِهَةً فَعْبَدْنَاهَا كَمَا يُعْبَدُ، وهذا معنى قوله: ﴿إِذْ تُسَوِّكُم رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: في العبادة، وأنتم لا تستطيعون الآنَ نَصْرَنَا ولا نَصْرَ أَنْفُسِكُمْ.

﴿وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ﴾ يعني الشیاطین الذين زينوا لنا عبادة الأصنام. وقيل: أسلافنا الذين قلَّدناهم. قال أبو العالیة وعكرمة: «الْمُجْرِمُونَ» إبليس وابن آدم القتاتل هما أوّل من سنَّ الكفر والقتل وأنواع المعاصي. ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ أي: شفعاء يشفعون لنا من الملائكة والنبیین والمؤمنین^(٤). ﴿وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ أي: صديقي مُشْفِقٍ^(٥). وكان عليٌّ ؑ يقول: عليكم بالإخوان، فإنهم عُدَّةُ الدنیا وعُدَّةُ الآخرة، ألا تسمعُ إلى قول أهل النار: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾. الزَّمخشري: وَجَمَعَ الشافِع؛ لكثرة الشافعين، ووَحَّدَ الصديق؛ لِقَلَّتْه، ألا ترى أن الرجلَ إذا امْتَحِنَ بإرهاقٍ ظالمٍ مضت جماعةٌ وافرةٌ من أهل بلده لشفاعته؛ رحمةً له وحسبةً، وإن لم تسبقَ له بأكثرهم معرفة، وأما الصِّديق فهو الصادق في وِدَادِكَ، الذي يُهَمُّه ما يُهَمُّكَ فأعزُّ من بيض الأنوق^(٦)؛ وعن بعض الحكماء أنه سُئِلَ عن الصِّديق فقال: اسمٌ لا

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٨٤، وتفسير الطبري ١٧/ ٥٩٨ بنحوه.

(٢) تفسير البغوي ٣/ ٣٩١. وذكره النحاس في معاني القرآن ٥/ ٩١، والماوردي في النكت والعيون ٤/ ١٧٨ عن قتادة. وأخرجه عنه الطبري ١٧/ ٥٩٨.

(٣) في (د) و(ز) و(م): إذا.

(٤) تفسير البغوي ٣/ ٣٩١ ونسب القول الأول لمقاتل والقول الثاني للكَلْبِيُّ. وقول عكرمة أخرجه الطبري ١٧/ ٥٩٩.

(٥) أخرجه الطبري ١٧/ ٦٠٠ عن مجاهد بلفظ: شفيق.

(٦) قال الميداني في مجمع الأمثال ٢/ ٤٤: الأنوق: الرِّخْمَة، وعزٌّ بيضها لأنه لا يُظفر به؛ لأن أوكارها في رؤوس الجبال والأماكن الصعبة.

معنى له . ويجوز أن يُريد بالصدیق الجمع^(١) . والحميم: القريبُ والخاصُّ، ومنه حامةُ الرجل، أي: أقرباؤه، وأصل هذا من الحميم: وهو الماء الحار، ومنه الحَمَام والحُمَى، فحامةُ الرَّجُلِ الذين يحرقُهم ما أحرقه؛ يقال: وهو حُزائته، أي: يُحزِنُهُم ما يُحزِنُهُ^(٢) . ويقال: حُمَّ الشيء وأحَمَّ إذا قُرِبَ، ومنه الحُمَى؛ لأنها تُقَرَّبُ من الأجل. وقال علي بن عيسى: إنما سُمِّيَ القريبُ حميماً؛ لأنه يَحْمَى لغضبِ صاحبه، فجعله مأخوذاً من الحَمِيَّة. وقال قتادة: يُذهبُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ يومَ القيامةِ مودةَ الصَّدِيقِ وِرْقَةَ الحميم^(٣) . ويجوز: «ولا صَدِيقٌ حَمِيمٌ» بالرفع على موضع «مِن شافعين»؛ لأنَّ «مِن شافعين» في موضع رفع، وجمَعُ صديقٍ أصدِقَاءَ وَصَدَقَاءَ وَصِدَاقَ، ولا يُقال: صُدُقٌ؛ للفرق بين النعت وغيره. وحكى الكوفيُّون أنه يُقال في جمعه: صُدْقَان. النَّحَّاسُ: وهذا بعيدٌ؛ لأنَّ هذا جمعُ ما ليس بنعتٍ، نحو: رَغِيفٍ وَرُغْفَانٍ. وحكوا أيضاً: صديقٌ وَأَصَادِقُ. وَأَفَاعِلُ إنما هو جمعُ أَفَعَلَ إذا لم يكن نعتاً نحو: أَشَجَعُ وَأَشَاجِعُ. ويُقال: صديقٌ للواحد والجماعة وللمرأة^(٤)؛ قال الشاعر:

نَصَبْنَ الهوى ثم ارتمينَ قلوبَنَا بأعْيُنِ أعداءٍ وهُنَّ صَدِيقُ^(٥)

ويقال: فلانٌ صَدِيقِي، أي: أَخَصُّ أصدِقائِي، وإنما يُصَغَّرُ على جهة المدح، كقول حُباب بن المنذر: (أنا جُذَيْلُها المُحَكِّكُ، وعُدَيْقُها المَرَجَّبُ) ذكره الجوهري^(٦). النَّحَّاسُ: وجمَعُ حَمِيمٍ أَجْمَاءَ وَأَحِمَّةَ، وكرهوا أَفْعَلَاءَ للتضعيف. ﴿فَلَنَرُوهُنَّ﴾

(١) الكشاف ١١٩/٣ .

(٢) معاني القرآن للنحاس ٩٠/٥ .

(٣) النكت والعيون ١٧٨/٤ - ١٧٩ .

(٤) إعراب القرآن ١٨٥/٣ .

(٥) قائله جرير، وهو في ديوانه ٣٧٢/١، وفيه: «بِأَسْهُمٍ» بدل: «بِأَعْيُنٍ». والمعنى كما يقول شارحه: اسْتَمَلْنَ أهواءنا فمالتْ إليهن .

(٦) في الصحاح (صدق). الجَذَلُ واحد الأجدال: وهي أصول الحطب العظام، والجَذَلُ المحكك: الذي يُنصب في المعاطن لثُحْكُ به الإبل الجربى، أراد أنه يشفى برأيه وتدبيره. الصحاح (جذَل) (وحكك). والعُدَيْقُ تصغير عَدَق: وهي النخلة. والترجيب هنا: إرفاد النخلة من جانب ليمنعها من السقوط. المحكم لابن سيده (رجب).

أَنَّ لَنَا كَرَّةً ﴿١﴾ «أَنَّ» في موضع رفع، المعنى: ولو وقع لنا رجوعٌ إلى الدنيا لآمناً حتى يكون لنا شفعاء^(١). تمنّوا حين لا ينفعهم التمني. وإنما قالوا ذلك حين شفع الملائكة والمؤمنون؛ قال جابر بن عبد الله: قال النبي ﷺ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَقُولُ فِي الْجَنَّةِ: مَا فَعَلَ فَلَانٌ وَصَدِيقُهُ فِي الْجَحِيمِ^(٢)، فلا يزال يشفع له حتى يُشَفَّعه الله فيه، فإذا نجا قال المشركون: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَفِيعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾^(٣). وقال الحسن: ما اجتمع ملأ على ذكْرِ الله، فيهم عبدٌ من أهل الجنة، إِلَّا شَفَّعه الله فيهم، وَإِنَّ أَهْلَ الْإِيمَانِ لَيَشْفَعُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ وَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ شَافِعُونَ مُشَفَّعُونَ. وقال كعب: إِنَّ الرَّجُلَيْنِ كَانَا صَدِيقَيْنِ فِي الدُّنْيَا، فَيَمُرُّ أَحَدُهُمَا بِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُجَرُّ إِلَى النَّارِ، فيقول له أخوه: واللّه ما بقي لي إِلَّا حَسَنَةٌ وَاحِدَةٌ أَنْجُو بِهَا، خُذْهَا أَنْتَ يَا أَخِي فَتَنْجُو بِهَا مِمَّا أَرَى، وَأَبْقِ أَنَا وَإِيَّاكَ مِنْ أَصْحَابِ الْأَعْرَافِ. قال: فيأمر الله بهما جميعاً فيدخلان الجنة.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ تقدّم والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٥٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا نَنفِقُونَ ﴿١٥٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٥٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٥٨﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٦٠﴾ قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴿١٦١﴾ قَالَ وَمَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٢﴾ إِنْ حَسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿١٦٣﴾ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٤﴾ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٦٥﴾ قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ يَنْتُحِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴿١٦٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴿١٦٧﴾ فَأَفْنِعْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَمَّ وَبِحَبِيٍّ وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٨﴾ فَأَجِيزْنَهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَلَكَ الْمَشْحُونِ ﴿١٦٩﴾ ثُمَّ أَعْرَفْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ ﴿١٧٠﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧١﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ قال: «كَذَّبَتْ» والقوم مُذَكَّر؛ لأنَّ المعنى:

(١) إعراب القرآن ٣/ ١٨٥ .

(٢) في (م): الجحيم ، وكلاهما بمعنى .

(٣) الوسيط ٣/ ٣٥٧ ، وتفسير البغوي ٣/ ٣٩١ .

كذبت جماعة قوم نوح، وقال: «المُرسلين» لأنَّ مَنْ كَذَّبَ رسولاً فقد كَذَّبَ الرسل؛ لأنَّ كلَّ رسولٍ يأمرُ بتصديقِ جميعِ الرسل. وقيل: كذَّبوا نوحاً في النبوة وفيما أخبرهم به من مجيء المرسلين بعده. وقيل: ذَكَرَ الجنس والمُرَادُ نوحٌ عليه السلام^(١). وقد مضى هذا في «الفرقان»^(٢).

﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ﴾ أي: ابنُ أبيهم وهي أخوةٌ نسبٍ لا أخوةٌ دين^(٣). وقيل: هي أخوةٌ المجانسة؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ [إبراهيم: ٤] وقد مضى هذا في «الأعراف»^(٤). وقيل: هو من قولِ العرب: يا أخا بني تميم. يُريدون: يا واحداً منهم. الزمخشري: ومنه بيتُ الحماسة:

لَا يَسْأَلُونَ أَخَاهُمْ حِينَ يَنْدُبُهُمْ فِي النَّائِبَاتِ عَلَى مَا قَالَ بُرْهَانَا^(٥)
﴿أَلَا تَنْفُونَ﴾ أي: ألا تتفون الله في عبادة الأصنام.

﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ أي: صادقٌ فيما أبلغكم عن الله تعالى. وقيل: «أَمِينٌ» فيما بينكم؛ فإنهم كانوا عرفوا أمانته وصدقته من قبل؛ كمحمد ﷺ في قريش.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: فاستتروا بطاعة الله تعالى من عقابه. ﴿وَأَطِيعُوا﴾ فيما أمركم به من الإيمان.

﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ أي: لا طمَع لي في مالكم. ﴿إِنْ أَجْرِيَ﴾ أي: ما جزائي ﴿إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ كرَّر تأكيداً.
قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَنْزِلْ لَنَا آيَاتًا﴾ فيه مسألان:

(١) معاني القرآن للزجاج ٩٥/٤.

(٢) ٤١٠/١٥.

(٣) الوسيط ٣/٣٥٧.

(٤) ٢٦٢/٩.

(٥) الكشف ٣/١٢٠، والبيت في الحماسة البصرية ٢٩/١، وقائله فُريط بن أَيْف كما في خزنة الأدب

الأولى: قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَنْزِمُنْ لَكَ﴾ أي: نُصَدِّقُ قَوْلَكَ^(١)؟ ﴿وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾ الواو للحال، وفيه إضمارُ قد، أي: وقد اتَّبَعَكَ^(٢). «الأرذَلُونَ» جمع الأرذل، المُكسَّر الأراذل، والأنثى الرُّذَلَى، والجمع الرُّذُل. قال النَّحَّاس: ولا يجوز حذف الألف واللام في شيء من هذا عند أحد من النحويين عَلِمْنَاهُ^(٣). وقرأ ابن مسعود والضحاك ويعقوب الحضرمي وغيرهم: «وَأَتْبَاعُكَ الْأَرْذَلُونَ»^(٤). النَّحَّاس: وهي قراءة حسنة، وهذه الواو أكثر ما^(٥) تتبعها الأسماء، والأفعال بعد. وأتباع جمع تَبِع، وتَبِع^(٦) يكون للواحد والجمع؛ قال الشاعر:

له تَبِعٌ قد يعلمُ الناسُ أنه على من يُداني صَيِّفٌ ورَبِيعٌ^(٧)
وارتفاعُ «أَتْبَاعُكَ» يجوز أن يكون بالابتداء، و«الأرذَلُونَ» الخبر، التقدير: أنؤمنُ لك وإنما أتباعك الأرذلون. ويجوز أن يكون معطوفاً على الضمير في قوله: ﴿أَنْزِمُنْ لَكَ﴾ والتقدير: أنؤمنُ لك نحن وأتباعك الأرذلون فنعدُّ منهم؛ وحسن ذلك الفصل بقوله: «لَكَ»^(٨) وقد مضى القول في الأراذل في سورة «هود»^(٩) مستوفى. ونزيده هنا بياناً وهي:

(١) الوسيط ٣/٣٥٧.

(٢) الكشاف ٣/١٢٠.

(٣) إعراب القرآن ٣/١٨٦.

(٤) المحتسب ٢/١٣١، وذكر هذه القراءة أيضاً عن طلحة وابن السميع وسعيد بن أبي سعيد الأنصاري، وهي قراءة شاذة.

(٥) في (د) و(ز) و(م): أكثرها.

(٦) في (م): وتبيع.

(٧) معاني القرآن للنحاس ٥/٩٠ - ٩١، والبيت نُسب في المفضليات ص ٢٧٢ إلى متمم بن نويرة.

(٨) المحتسب ٢/١٣١، ومجمع البيان ١٩/٦٤.

(٩) ٩٨/١١ - ١٠٠.

الثانية: فقيل: إن الذين آمنوا به بنوه ونساؤه وكنناته وبنو أبيه^(١)، واختلّف هل كان معهم غيرهم أم لا؟ وعلى أن الوجهين كان فالكلّ صالحون، وقد قال نوح: ﴿وَيَحْيَى وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ والذين معه هم الذين اتبعوه، ولا يلحقهم من قول الكفرة شيئٌ ولا ذمٌّ، بل الأردلون هم المكذّبون لهم. قال السّهيلي: وقد أغري كثيرٌ من العوام بمقالة رُوِيَتْ في تفسير هذه الآية: هم الحاكة والحجّامون، ولو كانوا حاكة كما زعموا لكان إيمانهم بنبيّ الله واتباعهم له مشرفاً لهم^(٢) كما تشرف بلالٌ وسلمانٌ بسبقيهما للإسلام، فهما من وجوه أصحاب النبيّ ﷺ ومن أكابريهم، فلا ذرية نوح كانوا حاكة ولا حجّامين، ولا قول الكفرة في الحاكة والحجّامين إن كانوا آمنوا بهم أردلون ما يلحق اليوم بحاكتنا ذمّاً ولا نقصاً؛ لأنّ هذه حكاية عن قول الكفرة إلا أن تجعل الكفرة حجةً ومقاتلتهم أصلاً، وهذا جهلٌ عظيم^(٣). وقد أعلم الله تعالى أنّ الصناعات ليست بضائرة في الدين^(٤).

قوله تعالى: ﴿قَالَ وَمَا عَلِمَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ «كان» زائدة، والمعنى: وما علمي بما يعملون، أي: لم أكلف العلم بأعمالهم، إنما كُلفت أن أدعوهم إلى الإيمان^(٥)، والاعتبار بالإيمان لا بالحرف والصنائع، وكأنّهم قالوا: إنما اتبعك هؤلاء الضعفاء طمعاً في العزّة والمال، فقال: إني لم أقف على باطن أمرهم، وإنما إليّ ظاهرهم. وقيل: المعنى: إني لم أعلم أنّ الله يهديهم ويضلّكم، ويرشدهم ويغويكم، ويوفّقهم ويخذلكم^(٦). ﴿إِنْ حَسَابُهُمْ﴾ أي: في أعمالهم وإيمانهم ﴿إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ﴾ وجواب «لو» محذوف، أي: لو شعرتُم أنّ حسابهم على ربهم لما عبثتموهم

(١) في (د) و(ز) و(م): ابنه .

(٢) كلمة «لهم» ليست في (د) و(ز) و(م).

(٣) التعريف والإعلام ص ١٢٤-١٢٥ .

(٤) معاني القرآن للزجاج ٩٥/٤ .

(٥) الوسيط ٣/٣٥٧، وزاد المسير ٦/١٣٥ .

(٦) تفسير البغوي ٣/٣٩٣ .

بصنائعهم^(١). وقراءة العامة: «تَشْعُرُونَ» بالثاء على المخاطبة للكفار وهو الظاهر. وقرأ ابن أبي عَبْلَةَ ومحمد بن السَّمِينَع: «لو يَشْعرون» بالياء^(٢)، كأنه خبرٌ عن الكفارِ وتركِ الخطاب لهم، نحو قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفَلَكَ وَجَرَيْنَ بِهِمْ﴾ [يونس: ٢٢]. وروِيَ أَنَّ رجلاً سأل سفيان عن امرأة زنت وقاتلت ولدها وهي مسلمة هل يُقَطَّعُ لها بالنار؟ فقال: ﴿إِنْ حَسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ﴾.

﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: لخساسة أحوالهم وأشغالهم. وكأنهم طلبوا منه طرد الضعفاء كما طلبته قريش.

﴿إِن أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ يعني: إن الله ما أرسلني أخصّ ذوي الغنى دون الفقراء، إنما أنا رسولٌ أبلغكم ما أرسلتُ به، فمن أطاعني فذلك السعيدُ عند الله وإن كان فقيراً.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَئِن لَّمْ تَنْتَهِ يَنْوُحْ﴾ أي: عن سبِّ آلهتنا وعيبِ ديننا^(٣) ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ أي: بالحجارة. قاله قتادة. وقال ابن عباس ومقاتل: من المقتولين^(٤). قال الثُمَالِيُّ: كلُّ رَجْمٍ^(٥) في القرآن فهو القتل، إلا في مريم [الآية: ٤٦]: ﴿لَئِن لَّمْ تَنْتَهِ لَأَرْجَمَنَّكَ﴾ أي: لأسببكَ. وقيل: «مِنَ الْمَرْجُومِينَ»: من المشتمين. قاله السُّدِّي. ومنه قول أبي داود^(٦).

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَّبُونِ . فَأَنْفَعْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَعَا وَبِحَنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال ذلك

(١) الوسيط ٣/٣٥٨، وتفسير البغوي ٣/٣٩٣، وزاد المسير ٦/١٣٥.

(٢) وذكرها ابن خالويه في الشاذة ص ١٠٧ عن الأعرج وأبي زرعة.

(٣) تفسير الطبري ١٧/٦٠٣.

(٤) الوسيط ٣/٣٥٨، وتفسير البغوي ٣/٣٩٣، وزاد المسير ٦/١٣٥.

(٥) في (د) و(ز) و(م): مرجومين.

(٦) في (م): أبي دؤاد. وهذا الكلام في النكت والعيون ٤/١٧٩، وقول أبي داود هو:

صَدَّتْ غَوَاةٌ مَعْدًا أَنْ تُرَاجِمَنِي كَمَا يَصْدُونَ عَنِ لَبِ كَجَفَانِ

لَمَا يَيْسَ مِنْ إِيْمَانِهِمْ. وَالْفَتْحَ الْحَكْمَ وَقَدْ تَقَدَّمَ (١).

﴿فَأَجْبَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَلَكَ الْمَشْحُونِ﴾ يريدُ السفينة، وقد مضى ذِكْرُهَا (٢).

والمشحون: المملوء (٣)، والشحن: ملء السفينة بالناس والدواب وغيرهم (٤). ولم يُوْتِ الْفَلَكَ هَاهُنَا؛ لِأَنَّ الْفَلَكَ هَاهُنَا وَاحِدٌ لَا جَمْعَ.

﴿ثُمَّ أَفْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ﴾ أي: بعد إنجائنا نوحاً وَمَنْ آمَنَ (٥).

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١١٦) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُوْدٌ آلَا نُنْفُونَ (١١٧) إِنِّي لَكُرُّ رَسُوْلٍ أَمِيْنٌ (١١٥) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١١٦) وَمَا أَسْتَأْذِنُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١١٧) أَنْتَبِنُونَ بِكُلِّ رِيْعٍ ءَايَةً تَتَّبِعُونَ (١١٨) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ (١١٩) وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ (١٢٥) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٢٦) وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ (١٢٦) أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامِهِ وَبَيْنَ (١٢٦) وَحَنَّتِ وَعْيُونِ (١٢٦) إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٢٥) قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ (١٢٦) إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ (١٢٧) وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ (١٢٨) فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٢٩) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٣٠)﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ التانيث بمعنى القبيلة والجماعة (٦). وتكذيبهم

المرسلين كما تقدم. ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُوْدٌ آلَا نُنْفُونَ . إِنِّي لَكُرُّ رَسُوْلٍ أَمِيْنٌ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا . وَمَا أَسْتَأْذِنُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ بَيِّنُ الْمَعْنَى، وَقَدْ تَقَدَّمَ.

(١) ٢١٤/٢ .

(٢) ٤٩٤/٢ .

(٣) معاني القرآن للزجاج ٩٥/٤ .

(٤) الوسيط ٣٥٨/٣ ، وتفسير البغوي ٣٩٣/٣ ، وزاد المسير ١٣٥/٦ .

(٥) المصادر السابقة.

(٦) مجمع البيان ١٦٩/١٩ .

قوله تعالى: ﴿أَتَبْتُونُ بِكُلِّ رِيحٍ آيَةً تَبْتُونَ﴾ الرِّيحُ: ما ارتفع من الأرض في قول ابن عباس وغيره، جمع رِيعَة. وكم رِيعُ أرضِك؟ أي: كم ارتفاعها^(١). وقال قتادة: الرِّيعُ: الطريق. وهو قول الضحَّاك والكلبي ومقاتل والسُّدي. وقاله ابن عباس أيضاً^(٢). ومنه قول المُسيَّب بن عَلس:

فِي الْأَلِّ يَخْفِضُهَا وَيَرْفَعُهَا رِيحٌ يَلُوحُ كَأَنَّهُ سَخِلٌ^(٣)
شَبَّهَ الطَّرِيقَ بِثَوْبٍ أبيضٍ^(٤). النَّحَّاسُ: ومعروفٌ في اللغة^(٥) أن يُقالَ لِمَا ارتَفَعَ مِنَ الْأَرْضِ: رِيحٌ، ولِلطَّرِيقِ: رِيحٌ؛ قال الشاعر:

طِرَاقُ الْخَوَافِي مَشْرِقٌ فَوْقَ رِيعَةٍ نَدَى لَيْلِهِ فِي رَيْشِهِ يَتَرَقَّرُ^(٦)

وقال عمارة: الرِّيعُ: الجبل، الواحد رِيعَة، والجمع رِيعٌ^(٧). وقال مجاهد: هو الفَجُّ بين الجبلين. وعنه: الثنية الصغيرة. وعنه: المنظرة^(٨). وقال عكرمة ومقاتل: كانوا يهتدون بالنجوم إذا سافروا، فبنوا على الطريق أمثالا طوالاً ليهتدوا بها؛ يدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿آيَةً﴾ أي: علامة. وعن مجاهد: الرِّيعُ: بنيان الحَمَامِ؛ دليله: ﴿تَبْتُونَ﴾ أي: تلعبون^(٩)؛ أي: تبنون بكلِّ مكانٍ مُرتَفِعٍ آيَةً عَلَماً تلعبون بها على معنى

(١) معاني القرآن للزجاج ٩٦/٤ .

(٢) معاني القرآن للنحاس ٩٢/٥ ، والنكت والعيون ١٨٠/٤ ، والوسيط ٣٥٨/٣ ، وتفسير البغوي ٣٩٣/٣ . وأخرجه الطبري ٦٠٨/١٧ عن ابن عباس .

(٣) الصحاح (ريع) و(سحل).

(٤) النكت والعيون ١٨٠/٤ .

(٥) في معاني القرآن ٩٢/٥ .

(٦) قائله ذو الرِّئمة، وهو في ديوانه ٤٨٨/١ ، وفيه: «واقعٌ» بدل «مشرقٌ»، وقد قاله وهو يصف بازياءً. قال شارحه: طِراقٌ: بعضه على بعض. الخوافي: ما دون القوادم من جناح الطائر. يترقرق: يجيء ويذهب.

(٧) الصحاح (ريع).

(٨) أخرج تلك الأقوال الطبري ٦٠٨/١٧-٦٠٩ .

(٩) تفسير البغوي ٣٩٣/٣ . وأخرج قول مجاهد الطبري ٦١٠/١٧ .

أبنية الحمام وبروجها. وقيل: تعبثون بمن يمرُّ في الطريق؛ أي: تبنون بكلِّ موضعٍ مُرتفع لتشرّفوا على السَّابِلَةِ فتسخروا منهم^(١). وقال الكلبي: إنَّه عبثُ العشارين بأموالٍ من يمرُّ بهم. ذكره الماوردي^(٢). وقال ابن الأعرابي: الرِّيع: الصَّومعة، والرِّيع: البرج من الحمام يكون في الصحراء. والرِّيع: التلُّ العالي. وفي الرِّيع لغتان: كسر الراء وفتحها، وجمعها أرياع. ذكره الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ﴾ أي: منازل. قاله الكلبي. وقيل: حُصُونًا مُشَيِّدَةً. قاله ابن عباس ومجاهد^(٣). ومنه قول الشاعر:

تَرَكْنَا دِيَارَهُمْ مِنْهُمْ قِفَاراً وَهَدَّمْنَا الْمَصَانِعَ وَالْبُرُوجَا
وقيل: قصوراً مُشَيِّدَةً. وقاله مجاهد أيضاً. وعنه: بروج الحمام. وقاله السُّدي^(٤).

قلت: وفيه بُعدٌ عن مجاهد؛ لأنَّه تقدّم عنه في الرِّيع أنه ببيان الحمام، فيكون تكراراً في الكلام. وقال قتادة: مَاجِلٌ للماء تحت الأرض^(٥). وكذا قال الرَّجَّاح^(٦):
إنها مصانع الماء، واحدها مَصْنَعَةٌ وَمَصْنَعٌ. ومنه قول لبيد^(٧):

بَلِينَا وَمَا تَبَلَى النُّجُومُ الطَّوَالِغُ وَتَبَقَى الْجِبَالُ بَعْدَنَا وَالْمَصَانِعُ
الجوهري: المَصْنَعَةُ: كالحوض يجتمع فيها ماء المطر، وكذلك المَصْنَعَةُ بِضَمِّ النون، والمصانع: الحصون^(٨). وقال أبو عبيدة: يُقال لكل بناء: مصنعة^(٩). حكاه

(١) الوسيط ٣/٣٥٨، وتفسير البغوي ٣/٣٩٣، وزاد المسير ٦/١٣٦.

(٢) في النكت والعيون ٤/١٨١.

(٣) أخرجه الطبري ١٧/٦١١ عن مجاهد.

(٤) النكت والعيون ٤/١٨١.

(٥) النكت والعيون ٤/١٨١، وزاد المسير ٦/١٣٦. وأخرجه بنحوه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٧٤،

والطبري ١٧/٦١١.

(٦) في معاني القرآن له ٤/٩٦.

(٧) في ديوانه ص ١٦٨.

(٨) الصحاح (صنع).

(٩) مجاز القرآن ٢/٨٨.

المَهْدُوي. وقال عبد الرزاق: المصانع عندنا بلغة اليمن: القصور العادية.

﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ أي: كي تخلدوا. وقيل: لعلّ استفهامٌ بمعنى التوبيخ^(١)، أي: فهل تَخْلُدُونَ؟ كقولك: لعلّك تشتمني، أي: هل تشتمني. روي معناه عن ابن زيد. وقال الفراء: كيما تخلدون لا تتفكرون في الموت^(٢). وقال ابن عباس وقتادة: كأنكم خالدون باقون فيها^(٣). وفي بعض القراءات «كَأَنَّكُمْ تُخَلِّدُونَ» ذكره النحاس^(٤). وحكى قتادة: أنها كانت في بعض القراءات «كَأَنَّكُمْ خَالِدُونَ»^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ البطشُ: السَّطْوَةُ والأخذ بالعنف، وقد بَطَشَ به يَبِطِشُ وَيَبِطِشُ بَطْشًا، وباطشه مُبَاطِشَةً^(٦). وقال ابن عباس ومجاهد: البَطْشُ: العَسْفُ قِتْلًا بالسيف وضرباً بالسوط^(٧). ومعنى ذلك: فعلتُم ذلك ظلماً. وقال مجاهد أيضاً: هو ضربٌ بالسياط^(٨). ورواه مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر فيما ذكر ابن العربي^(٩). وقيل: هو القتل بالسيف في غير حق. حكاه يحيى بن سلام. وقال الكلبي والحسن: هو القتل على الغضب من غير تَبَيُّتٍ. وكلُّه يرجع إلى قول ابن عباس. وقيل: إنه المؤاخذة على العمد والخطأ من غير عفوٍ ولا إبقاء^(١٠). قال ابن العربي^(١١): ويؤيد ما قال مالك قولُ الله تعالى عن موسى: ﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبِطِشَ

(١) المحرر الوجيز ٢٣٨/٤.

(٢) معاني القرآن للفراء ٢٨١/٢ دون عبارة: لا تتفكرون بالموت، وهي في معاني القرآن للزجاج ٩٦/٤.

(٣) أخرجه الطبري ٦١٢/١٧ عنهما بنحوه.

(٤) في معاني القرآن ٩٣/٥، ونسبها في المحرر الوجيز ٢٣٨/٤ إلى أبي، وهي قراءة شاذة.

(٥) النكت والعيون ١٨١/٤، وهي قراءة شاذة أيضاً.

(٦) الصحاح (بطش).

(٧) معاني القرآن للنحاس ٩٤/٥ عن مجاهد.

(٨) النكت والعيون ١٨٢/٤.

(٩) في أحكام القرآن ١٤٢٥/٣.

(١٠) النكت والعيون ١٨٢/٤، وقول الكلبي ذكره الفراء في معاني القرآن ٢٨١/٢.

(١١) في أحكام القرآن ١٤٢٥/٣.

بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالِ يَتُوسَّوْا أُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ ﴿١١٩﴾ [القصص: ١٩] وذلك أن موسى عليه السلام لم يسأل عليه سيفاً ولا طعنه برُمح، وإنما وكرهه وكانت منيئته في وكرته. والبطش يكون باليد، وأقله الوكر والدفع، ويليه السوط والعصا، ويليه الحديد، والكلُّ مذمومٌ إلا بحق.

والآية نزلت خبراً عمّن تقدّم من الأمم، ووعظاً من الله عزّ وجلّ لنا في مجانبة ذلك الفعل الذي ذمّم به وأنكره عليهم.

قلت: وهذه الأوصاف المذمومة قد صارت في كثيرٍ من هذه الأمة، لا سيّما بالديار المصرية منذ وليئها البحرية^(١)، فييطشون بالناس بالسوط والعصا في غير حق. وقد أخبر ﷺ أن ذلك يكون، كما في «صحيح مسلم»^(٢) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «صنفان من أهل النار لم أرهما: قومٌ معهم سياطٌ كأذناب البقر يضربون بها الناس، ونساءٌ كاسياتٌ عارياتٌ مُميلاتٌ مائلاتٌ، رؤوسهنّ كأسنمة البُخْتِ المائلة، لا يدخلنّ الجنة ولا يجذنّ ريحها، وإنّ ريحها ليوجدُ من مسيرة كذا وكذا». وخرّج أبو داود^(٣) من حديث ابن عمر قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم أذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد، سلّط الله عليكم ذلاً لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم».

«جَبَّارِينَ»: قتالين. والجَبَّار: القتال في غير حقّ، وكذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ﴾. قاله الهروي. وقيل: الجَبَّار: المتسلّط العاتي، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ [ق: ٤٥] أي: بمسلّط. قال الشاعر:

سَلَبْنَا مِنَ الْجَبَّارِ بِالسَّيْفِ مُلْكُهُ عَشِيًّا وَأَطْرَافِ الرَّمَاكِ شَوَارِعُ

(١) هم جماعة من الأتراك المماليك اشتراهم الملك الصالح نجم الدين أيوب، وجعلهم بطانته، وأمر بعضهم، وسبب تسميتهم البحرية أن التجار جلبوهم في البحر من بلاد القفجاق. السير ٢٣/١٩١-١٩٢.

(٢) (٢١٢٨)، وقد سلف ٣٤١/١٥.

(٣) في سننه (٣٤٦٢)، وقد سلف ٢٩٦/٢.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ تقدم. ﴿وَأَتَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا بِمَا تَكْفُرُونَ﴾ أي: من الخيرات، ثم فسرها بقوله: ﴿آمَنُوا بِأَنفُسِهِمْ وَبَيْنَ . وَحَتَّى وَعِيُونِ﴾ أي: سخر ذلك لكم وتفضل بها عليكم، فهو الذي يجب أن يُعبد ويُشكر ولا يُكفر.

﴿إِنَّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ إن كفرتم به وأصررتم على ذلك.

﴿قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾ كل ذلك عندنا سواء، لا نسمع منك، ولا نلوي على ما تقوله. وروى العباس عن أبي عمرو وبشر عن الكسائي: «أَوَعَضْتَ» مدغمة الظاء في التاء^(١)، وهو بعيد؛ لأنَّ الظاء حرفُ إطباق، إنما يُدغمُ فيما قُرِبَ منه جدًّا وكان مثله ومخرجه.

﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: دينهم. عن ابن عباس وغيره^(٢). وقال الفراء^(٣): عادةُ الأولين. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي: «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ»، الباقيون: «خُلُقُ»^(٤). قال الهروي: وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: اختلافهم وكذبهم، ومن قرأ: «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» فمعناه عاداتهم، والعرب تقول: حدَّثنا فلانٌ بأحاديثِ الخلق، أي: بالخرافات والأحاديث المفتعلة^(٥). وقال ابن الأعرابي: الخلق: الدين، والخلق: الطبع، والخلق: المروءة. قال النَّحَّاس^(٦): «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» عند الفراء يعني: عادةُ الأولين. وحكى لنا محمد بن الوليد عن محمد بن يزيد قال: «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ»: مذهبهم وما جرى عليه أمرهم؛ قال أبو جعفر: والقولان متقاربان،

(١) وذكرها عنهما أبو حيان في البحر المحيط ٣٣/٧، وذكر أنها رُويت عن عاصم وقرأ بها ابن محيصن وهي قراءة شاذة.

(٢) أخرجه الطبري ٦١٤/١٧ عن ابن عباس.

(٣) في معاني القرآن له ٢٨١/٢.

(٤) السبعة ص ٤٧٢، والتيسير ص ١٦٦.

(٥) وقاله الفراء في معاني القرآن ٢٨١/٢.

(٦) في إعراب القرآن ٣/١٨٦-١٨٧.

ومنه الحديث عن النبي ﷺ: «أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً»^(١) أي: أحسنهم مذهباً وعادةً وما يجري عليه الأمر في طاعة الله عزَّ وجلَّ، ولا يجوز أن يكون مَنْ كان حسنَ الخُلُقِ فاجراً فاضلاً، ولا أن يكون أكملَ إيماناً من السيِّء الخُلُقِ الذي ليس بفاجر. قال أبو جعفر: وحُكي لنا عن محمد بن يزيد أن معنى «خُلُقِ الأوَّلِينَ»: تكذيبهم وتخرضهم، غير أنه كان يميل إلى القراءة الأولى؛ لأنَّ فيها مدح آبائهم، وأكثر ما جاء القرآن في صفتهم مدحهم لأبائهم، وقولهم: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾ [الزخرف: ٢٢].

وعن أبي قلابة أنه قرأ: «خُلُقِ» بضمَّ الخاء وإسكان اللام تخفيف «خُلُقِ». ورواها ابن جبير عن أصحاب نافع عن نافع^(٢). وقد قيل: إن معنى «خُلُقِ الأوَّلِينَ»: دين الأوَّلِينَ^(٣)، ومنه قوله تعالى: ﴿فَلْيَعْبِرْتَ خُلُقِ اللَّهِ﴾ [النساء: ١١٩] أي: دين الله. و«خُلُقِ الأوَّلِينَ» عادة الأوَّلِينَ، حياةٌ ثم موتٌ ولا بعث^(٤). وقيل: ما هذا الذي أنكرت علينا من البنيان والبطش إلا عادةً من قبلنا، فنحن نقتدي بهم ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ على ما نفعل.

وقيل: المعنى: خُلُقُ أجسام الأوَّلِينَ، أي: ما خَلَقْنَا إلا كخُلُقِ الأوَّلِينَ الذين خَلَقُوا قبلنا وماتوا، ولم ينزل بهم شيءٌ مما تُحذِّرنا به من العذاب^(٥).

﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾ أي: بريحٍ صرصرٍ عاتيةٍ على ما يأتي في «الحاقة»^(٦).

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةًٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ قال بعضهم: أسلمَ معه ثلاث مئة ألفٍ

(١) أخرجه أحمد (٧٤٠٢)، وأبو داود (٤٦٨٢)، والترمذي (١١٦٢) من حديث أبي هريرة ؓ. وأخرجه أحمد (٢٤٢٠٤)، والترمذي (٢٦١٢) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) المحرر الوجيز ٢٣٩/٤، وهي قراءة شاذة، والمشهور عن نافع مثل قراءة الجمهور: ﴿خُلُقِ الأوَّلِينَ﴾.

(٣) النكت والعيون ١٨٢/٤.

(٤) تفسير البغوي ٣/٣٩٥.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٩٧/٤ بنحوه.

(٦) عند تفسير الآية (٦).

ومنون، وهلك باقيهم. ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٤١) إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٤٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٤٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿١٤٤﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤٥﴾ أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا ءَامِنِينَ ﴿١٤٦﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٤٧﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴿١٤٨﴾ وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرِهِينَ ﴿١٤٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿١٥٠﴾ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٥١﴾ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٥٢﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٣﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بَآيَاتٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥٤﴾ قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴿١٥٥﴾ وَلَا تَسْوَأُوا يَسْوَءَ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥٦﴾ فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَدِيمِينَ ﴿١٥٧﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٥٩﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ﴾ ذكر قصة صالح وقومه وهم ثمود؛ وكانوا يسكنون الحجر كما تقدم في «الحجر»^(١) وهي ذوات نخل وزروع ومياه.

﴿أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا﴾ يعني: في الدنيا ﴿ءَامِنِينَ﴾ من الموت والعذاب^(٢). قال ابن عباس: كانوا معمرين لا يبقى البنيان مع أعمارهم، ودل على قوله: ﴿وَأَسْتَعْمَرُوا فِيهَا﴾ [هود: ٦١] فقرعهم صالح ووبخهم وقال: أتظنون أنكم باقون في الدنيا بلا موت ﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ﴾!؟

الزمخشري: فإن قلت: لم قال: «ونخل» بعد قوله: «في جنات» والجنة^(٣) ﴿جَنَّاتٍ﴾ والجنة^(٤) تتناول النخل أول شيء كما يتناول النعم الإبل كذلك من بين الأزواج، حتى إنهم

(١) ٢٣٨/١٢

(٢) زاد المسير ١٣٨/٦ ، ومجمع البيان ١٧٣/١٩ .

(٣) في النسخ: «و» بدل «في» .

(٤) في (د) و(ز) و(م): والجنات.

ليذكرون الجنة ولا يقصدون إلا النخل، كما يذكرون النعم ولا يُريدون إلا الإبل؛
قال زهير:

كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرْبِي مُقْتَلَةٌ من النواضح تَسْقِي جَنَّةً سُحْقًا^(١)
يعني النخل؛ والنخلة السُّحوق: البعيدة الطول^(٢).

قلت^(٣): فيه وجهان: أحدهما: أن يُخَصَّصَ النخلُ بإفراده بعد دخوله في جملة
سائر الشجر تنبيهاً على انفراده عنها بفضله عنها. والثاني: أن يريد بالجنات غيرَها من
الشجر؛ لأنَّ اللفظ يصلح لذلك، ثم يعطف عليها النخل. والطلعة: هي التي تطلع من
النخلة كنصل السيف، في جوفه شماریخُ القنوة، والقنوة: اسمٌ للخارج من الجذع كما
هو بعرجونه وشماریخه^(٤). و«هَضِيمٌ» قال ابن عباس: لطيفٌ ما دام في كُفْرَاه.
والهضيمُ: اللطيف الدقيق، ومنه قولُ امرئ القيس:

عَلَيَّ هَضِيمَ الكَشْحِ رِيًّا الْمُخْلَجِ^(٥)

الجوهري: ويُقال للطلع: هَضِيمٌ، ما لم يخرج من كُفْرَاه؛ لدخول بعضه في
بعض. والهضيمُ من النساء: اللطيفةُ الكَشْحِين^(٦). ونحوه حكى الهروي؛ قال: هو
الْمُنْضَمُّ في وعائه قبل أن يظهر، ومنه رجلٌ هَضِيمُ الجنبين أي: مُنْضَمُّهُمَا؛ هذا قول
أهل اللغة.

(١) الكشاف ١٢٣/٣، والبيت في ديوان زهير ص ٣٧، قال شارحه: المقْتَلَةُ: المذْلَلَةُ يعني الناقة. يقول:
كَأَنَّ عَيْنِي مِنْ كَثْرَةِ دَمَوْعِهَا فِي غَرْبِي نَاقَةٌ يُنْضَعُ عَلَيْهَا، قَدْ قُتِلَتْ بِالْعَمَلِ حَتَّى ذَلَّتْ.

(٢) ينظر الصحاح (سحق).

(٣) يعني الزمخشري.

(٤) الكشاف ١٢٣/٣.

(٥) ديوان امرئ القيس ص ١٥، وصدر البيت: «إِذَا قَلْتُ هَاتِي نَوْلِي تَمَائِلَتْ». قال شارحه: نَوْلِي من
النوال: وهو العطية. تمألت: عطفت. رِيًّا: أي: ممثلة لحمًا وشحمًا في موضع الخلل من ساقها،
أي: ليست بناتة العظام.

(٦) الصحاح (هضم).

وحكى الماوردي وغيره في ذلك اثني عشر قولاً: أحدهما: أنه الرُّطْبُ اللَّيْنُ. قاله عكرمة. الثاني: هو المَذْنَبُ من الرُّطْبِ. قاله سعيد بن جبير. قال النَّحَّاسُ: وروى أبو إسحاق عن يزيد - هو ابن أبي زياد كوفيٌّ ويزيد بن أبي مريم شاميٌّ - «وَنَحْلٌ طَلَعُهَا هَضِيمٌ» قال: منه ما قد أَرْطَبَ ومنه مُذْنَبُ. الثالث: أنه الذي ليس فيه نوى. قاله الحسن. الرابع: أنه الْمُتَهَشَّمُ الْمُتَفَتَّتُ إِذَا مُسَّ تَفَتَّتَ. قاله مجاهد. وقال أبو العالية: يتَهَشَّمُ في الفم. الخامس: هو الذي قد ضَمَرَ بركوب بعضه بعضاً. قاله الضحَّاك ومقاتل. السادس: أنه المتلاصقُ ببعضه ببعض. قاله أبو صخر. السابع: أنه الطَّلُعُ حين يتفرَّقُ ويخضُرُ. قاله الضحَّاك أيضاً. الثامن: أنه اليانِعُ النَّضِيجُ. قاله ابن عباس . التاسع: أنه المُكْتَنِزُ قبل أن ينشَقَّ عنه القَشْرُ. حكاه ابن شجرة؛ قال:

كَأَنَّ حَمُولَةً تُجَلَى عَلَيْهِ هَضِيمٌ مَا يُحَسُّ لَهُ شُقُوقُ
 العاشر: أنه الرَّخْوُ. قاله الحسن. الحادي عشر: أنه الرَّخْصُ اللطيفُ أوَّل ما يخرج، وهو الطَّلُعُ النَّضِيدُ. قاله الهروي . الثاني عشر: أنه البَرْنِيُّ^(١). قاله ابن الأعرابي؛ فعيل بمعنى فاعل، أي: هنيءٌ مريءٌ من انهضام الطعام^(٢). والَطَّلُعُ: اسمٌ مشتقٌّ من الطَّلُوع وهو الظهور، ومنه طلوع الشمس والقمر والنبات^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَتَنَحُّتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَوْمًا قَدَرِينَ﴾ النَّحْتُ: النَّجْرُ والبَرِّي؛ نَحْتَهُ يَنْحُتُهُ - بالكسر - نَحْتًا أي^(٤): بَرَاهُ، والنُّحَاتُ: البُرَايَةُ. والمِنْحَتُ: ما يَنْحَتُ به^(٥).

(١) وهو ضرب من التمر، أصفر مدور، وهو أجود التمر. اللسان (برن).

(٢) النكت والعيون ٤/١٨٢-١٨٣ دون القول الخامس والحادي عشر والثاني عشر. وذكر النحاس في إعراب القرآن ٣/١٨٧ القول الحادي عشر. وذكر البغوي في تفسيره ٣/٣٩٥ القول الأول والرابع والخامس والعاشر. وذكر ابن الجوزي في زاد المسير ٦/١٣٨ الأقوال الخمسة الأولى والقول الثامن والتاسع. وأخرج الطبري القول الأول والرابع والسادس والثامن. وقال النحاس في معاني القرآن ٥/٩٦: هاضم مريء ولطيف.

(٣) النكت والعيون ٤/١٨٣.

(٤) في (د) و(ز) و(م): إذا.

(٥) الصحاح (نحت).

وفي «وَالصَّاقَاتِ» [٩٥] قال: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ﴾. وكانوا ينحِتونها من الجبال لَمَّا طالت أعمارهم وتهدم بناؤهم من المدْرِ.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع^(١): «فَرِهَيْنَ» بغير ألف، الباقون: «فَارِهَيْنَ» بألف^(٢)، وهما بمعنى واحد في قول أبي عبيدة وغيره، مثل: «عِظَاماً نَخِرَةً» و«نَاخِرَةً». وحكاه قطرب، وحكى: فَرَةٌ يَفْرُهُ فهو فَارَةٌ، وَفَرَةٌ يَفْرُهُ فهو فَرَةٌ وفَارَةٌ إذا كان نشيطاً. وهو نصبٌ على الحال^(٣). وفرَّقَ بينهما قومٌ فقالوا: «فَارِهَيْنَ»: حاذقين بَنَحْتِهَا. قاله أبو عبيدة^(٤) ورُوي عن ابن عباس وأبي صالح وغيرهما^(٥). وقال عبد الله بن شدَّاد: «فَارِهَيْنَ»: مُتَجَبِّرين^(٦). ورُوي عن ابن عباس أيضاً أن معنى: «فَرِهَيْنَ» بغير ألف: أَشْرِينَ بَطْرِينَ. وقاله مجاهد^(٧). ورُوي عنه: شَرِهَيْنَ^(٨). الضحَّاك: كَيْسَيْنَ^(٩). قتادة: مُتَعَجِّبِينَ. قاله الكلبي^(١٠). وعنه: نَاعِمِينَ^(١١). وعنه أيضاً: آمِنِينَ. وهو قول الحسن. وقيل: مُتَخَيِّرِينَ. قاله الكلبي والسُّدِّي. ومنه قول الشاعر:

إلى فَرِهِ يُمَاجِدُ كُلَّ أَمْرٍ قَصْدْتُ لَهُ لِأَخْتَبِرَ الطَّبَاعَا
وقيل: مُتَعَجِّبِينَ. قاله خُصِيف^(١٢). وقال ابن زيد: أَقْوِيَاءَ^(١٣). وقيل: فَرِهَيْنَ

(١) قوله: «ونافع» من (م).

(٢) السبعة ص ٤٧٢، والتيسير ص ١٦٦.

(٣) إعراب القرآن ٣/١٨٨. وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن ٢/٨٩.

(٤) في مجاز القرآن ٢/٨٨.

(٥) إعراب القرآن ٣/١٨٧، والنكت والعيون ٤/١٨٣: وأخرجه عنهما الطبري ١٧/٦٢١.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٥/٩٦، وأخرجه الطبري ١٧/٦٢٢.

(٧) إعراب القرآن ٣/١٨٧ ومعاني القرآن للنحاس ٥/٩٦ عن مجاهد، والنكت والعيون ٤/١٨٣، وتفسير

البغوي ٣/٣٩٦ عن ابن عباس.

(٨) النكت والعيون ٤/١٨٣، والمحزر الوجيز ٤/٢٤٠، وتفسير البغوي ٣/٣٩٦.

(٩) النكت والعيون ٤/١٨٣، وتفسير البغوي ٣/٣٩٦. وأخرجه الطبري ١٧/٦٢٢.

(١٠) معاني القرآن للنحاس ٥/٩٦ عن قتادة. وأخرجه عنه الطبري ١٧/٦٢٣.

(١١) ذكره البغوي ٣/٣٩٦ عن عكرمة.

(١٢) من قوله: وعنه أيضاً... إلى هذا الموضع من النكت والعيون ٤/١٨٣.

(١٣) المحزر الوجيز ٤/٢٤٠. وأخرجه الطبري ١٧/٦٢٣.

فَرَحِين. قاله الأخفش. والعرب تُعاقِبُ بين الهاء والحاء؛ تقول: مَدَّهْتُهُ وَمَدَّخْتُهُ^(١)، فالفَرَةُ: الأَشِيرُ الفَرِحُ، ثم الفرح بمعنى المرح مدمومٌ؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَنشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ [لقمان: ١٨] وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [القصص: ٧٦].

قوله تعالى^(٢): ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْمُتَّقِينَ﴾ قيل: المراد الذين عَقَرُوا الناقة. وقيل: التسعة رهط^(٣) الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون^(٤). قال السُّدِّيُّ وغيره: أوحى الله تعالى إلى صالح: إِنَّ قَوْمَكَ سَيَعْتَرُونَ نَاقَتَكَ. فقال لهم ذلك، فقالوا: ما كُنَّا لِنَفْعَل. فقال لهم صالح: إِنَّهُ سَيَوْلَدُ فِي شَهْرِكُمْ هَذَا غَلَامٌ يَعْقِرُهَا وَيَكُونُ هَلَاكُكُمْ عَلَى يَدَيْهِ. فقالوا: لا يَوْلَدُ فِي هَذَا الشَّهْرِ ذَكَرٌ إِلَّا قَتَلْنَاهُ. فَوُلِدَ لِتِسْعَةٍ مِنْهُمْ فِي ذَلِكَ الشَّهْرِ، فَذَبَحُوا أَبْنَاءَهُمْ، ثُمَّ وُلِدَ لِلْعَاشِرِ فَأَبَى أَنْ يَذْبَحَ ابْنَهُ، وَكَانَ لَمْ يَوْلَدْ لَهُ قَبْلَ ذَلِكَ. وَكَانَ ابْنُ الْعَاشِرِ أَرْقَ أَحْمَرَ، فَنبَتَ نَبَاتًا سَرِيعًا، وَكَانَ إِذَا مَرَّ بِالتَّسْعَةِ فَرَأَوْهُ قَالُوا: لَوْ كَانَ أَبْنَاؤُنَا أَحْيَاءَ لَكَانُوا مِثْلَ هَذَا. وَغَضِبَ التَّسْعَةُ عَلَى صَالِحٍ؛ لِأَنَّهُ كَانَ سَبَبَ قَتْلِهِمْ أَبْنَاءَهُمْ، فَتَعْصَبُوا وَتَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لِنُبَيْتَتِهِ وَأَهْلِهِ. قَالُوا: نَخْرُجُ إِلَى سَفَرٍ فَيَرَى النَّاسُ سَفَرَنَا فَنَكُونُ فِي غَارٍ، حَتَّى إِذَا كَانَ اللَّيْلُ وَخَرَجَ صَالِحٌ إِلَى مَسْجِدِهِ أَتَيْنَاهُ فَقَتَلْنَاهُ، ثُمَّ قَلْنَا: مَا شَهَدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ، فَيُصَدِّقُونَنَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّا قَدْ خَرَجْنَا إِلَى سَفَرٍ. وَكَانَ صَالِحٌ لَا يَنَامُ مَعَهُمْ فِي الْقَرْيَةِ، وَكَانَ يَأْوِي إِلَى مَسْجِدِهِ، فَإِذَا أَصْبَحَ أَتَاهُمْ فَوَعظَهُمْ، فَلَمَّا دَخَلُوا الْغَارَ أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا، فَسَقَطَ عَلَيْهِمُ الْغَارُ فَقَتَلَهُمْ، فَرَأَى ذَلِكَ نَاسٌ مِمَّنْ كَانَ قَدْ اِطَّلَعَ عَلَى ذَلِكَ، فَصَاحُوا فِي الْقَرْيَةِ: يَا عِبَادَ اللَّهِ، أَمَا رَضِيَ صَالِحٌ أَنْ أَمَرَ بِقَتْلِ أَوْلَادِهِمْ حَتَّى قَتَلَهُمْ. فَاجْمَعِ أَهْلُ الْقَرْيَةِ عَلَى قَتْلِ النَّاقَةِ. وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: إِنَّمَا اجْتَمَعَ التَّسْعَةُ عَلَى سَبِّ صَالِحٍ بَعْدَ

(١) تفسير البغوي ٣/٣٩٦.

(٢) هذه العبارة من (ظ).

(٣) في (م): الرهط.

(٤) هما قول واحد، وقد ذكره البغوي في تفسيره ٣/٣٩٦ عن مقاتل.

عَفْرُهُمُ النَّاقَةَ وَإِنذَارِهِمُ بِالْعَذَابِ^(١) عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ فِي سُورَةِ النَّمْلِ^(٢) إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ هو من السَّحْرِ فِي قَوْلِ مُجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ عَلَى مَا قَالَ الْمَهْدَوِيُّ^(٣). أَي: أُصِيبَتْ بِالسَّحْرِ فَبَطَلَ عَقْلُكَ^(٤)؛ لِأَنَّكَ بَشَرٌ مِثْلُنَا فَلِمَ تَدَّعِي الرِّسَالَةَ دُونِنَا؟ وَقِيلَ: مِنْ الْمَعْلَلِينَ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْكَلْبِيُّ وَقَتَادَةُ وَمُجَاهِدٌ أَيْضاً فِيمَا ذَكَرَ الثَّعْلَبِيُّ^(٥). وَهُوَ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ مِنَ السَّحْرِ وَهُوَ الرَّثَّةُ^(٦)، أَي: بَشَرٌ، لِكَ سَحْرٌ أَي: رَثَّةٌ، تَأْكُلُ وَتَشْرَبُ مِثْلَنَا، كَمَا قَالَ لَيْدٌ^(٧):

فَإِنْ تَسْأَلِينَا فِيمَ نَحْنُ فَإِنَّا عَصَافِيرٌ مِنْ هَذَا الْأَنَامِ الْمُسَحَّرِ
قَالَ امْرُؤُ الْقَيْسِ^(٨):

وَنُسَحَّرُ بِالطَّعَامِ وَبِالشَّرَابِ^(٩)

﴿فَأَتِ بِكَأَيَّةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ فِي قَوْلِكَ.

﴿قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنْ كُنْتَ صَادِقاً فَادْعُ اللَّهَ يُخْرِجْ لَنَا مِنْ هَذَا الْجَبَلِ نَاقَةً حَمْرَاءَ عُشْرَاءَ^(١٠)، فَتَضَعُ وَنَحْنُ نَنْظُرُ، وَتَرِدُ

(١) عرائس المجالس ص ٧٠-٧١.

(٢) عند تفسير الآية (٤٨) وما بعدها.

(٣) وذكر هذا القول عنهما البغوي في تفسيره ٣/٣٩٦، وذكره عن مجاهد النحاس في معاني القرآن ٩٧/٥.

(٤) مجمع البيان ١٧٣/١٩.

(٥) وذكره البغوي في تفسيره ٣/٣٩٦ عن ابن عباس.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٢٤٠.

(٧) في (د) و(ز) و(ظ): امرؤ القيس، والمثبت من (م).

(٨) في (د) و(ز) و(ظ): أيضاً، والمثبت من (م).

(٩) سلف وما قبله ٢/٢٧٢.

(١٠) وهي التي بلغت في حملها عشرة أشهر. تهذيب اللغة ١/٤١٠.

هذا الماء فتشربُ وتغدو علينا بمثله لبناً^(١). فدعا الله وفعل الله ذلك ف «قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ» أي: حظٌ من الماء^(٢)، أي: لكم شِرْبٌ يومٌ ولها شِرْبٌ يومٌ، فكانت إذا كان يوم شِرْبِهَا شربت ماءهم كلّه أوّل النهار، وتسقيهم اللبّن آخِرَ النهار، وإذا كان يوم شِرْبِهم كان لأنفسهم ومواشيهم وأرضهم^(٣)، ليس لهم في يوم وُرودِها أن يشربوا من شِرْبِهَا شيئاً، ولا لها أن تشرب في يومهم من مائهم شيئاً. قال الفراء: الشرب: الحظُّ من الماء^(٤). قال النَّحَّاس: فأما المصدرُ فيقال فيه: شَرِبَ شَرِباً وشَرِباً وشَرِباً وشَرِباً وأكثرها المضمومة؛ لأنّ المكسورة والمفتوحة يشتركان مع شيءٍ آخر، فيكون الشربُ الحظُّ من الماء، ويكون الشربُ جمعَ شاربٍ، كما قال:

فقلتُ للشربِ في ذُرْنِي وقد تَمَلُّوا^(٥)

إلا أن أبا عمرو بن العلاء والكسائي يختاران الشربَ بالفتح في المصدر، ويحتجان برواية بعض العلماء أن النبي ﷺ قال: «إنها أيامُ أكلٍ وشربٍ»^(٦). ﴿وَلَا تَمْسُوها سُوءًا﴾ لا يجوز إظهار التضعيف هاهنا؛ لأنهما حرفان متحرّكان من جنسٍ واحد. ﴿فِيأخذكم﴾ جواب النهي، ولا يجوز حذف الفاء منه، والجزم كما جاء في الأمر إلا شيئاً روي عن الكسائي أنه يجيزه. ﴿فَمَعَرُوها فَأَصَبَحوُ نَدِيمِينَ﴾ أي: على عقرها لما أيقنوا بالعذاب، وذلك أنه أنظرهم ثلاثاً فظهرت عليهم العلامة في كلِّ يوم، وندموا ولم ينفعهم الندم عند مُعاينةِ العذاب. وقيل: لم ينفعهم الندم؛ لأنهم لم

(١) الوسيط ٣/٣٦٠.

(٢) قوله: «من الماء» من (م).

(٣) الوسيط ٣/٣٦٠ عن مقاتل.

(٤) معاني القرآن للفراء ٢/٢٨٨.

(٥) هذا صدر بيت قائله الأعشى، وهو في ديوانه ص ١٠٧، وعجزه: «شيموا وكيف يشيب الشارب الثول».

قال الأصمعي: كانت ذُرْنِي باباً من أبواب فارس دون الحيرة. وقال غيره: باليامة. معجم ما استعجم

٥٥٠/٢.

(٦) سلف ٤/٤٦.

يتوبوا، بل طلبوا صالحاً عليه السلام ليقتلوه لَمَا أيقنوا بالعذاب^(١). وقيل: كانت ندامتهم على ترك الولد إذ لم يقتلوه معها. وهو بعيد.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً﴾ إلى آخرها. تقدم. ويقال: إنه ما آمن به من تلك الأمم إلا ألفان وثمان مئة رجل وامرأة. وقيل: كانوا أربعة آلاف. وقال كعب: كان قوم صالح اثني عشر ألف قبيل، كل قبيل نحو اثني عشر ألفاً من سوى النساء والذرية، ولقد كان قوم عاد مثلهم ست مرات.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا نُنْقَوْنَ ﴿١٦٧﴾ إِلَيْنَا لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٨﴾ فَانْقَرُوا لِلَّهِ وَأَطِيعُونَ ﴿١٦٩﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧٠﴾ أَتَأْتُونَ الذَّكَرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٧١﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٧٢﴾ قَالُوا لَنْ نَمُرَّ بِكَ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتَنَا عَلَيْكَ مِنْ قَدْحٍ وَاللَّهِ لَمَّا كُنَّا لَكَ كَفُورًا ﴿١٧٣﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّجِيمُ ﴿١٧٥﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ مضى معناه وقصته في «الأعراف»^(٢) و«هود»^(٣) مستوفى والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿أَتَأْتُونَ الذَّكَرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ كانوا ينكحونهم في أدبارهم، وكانوا يفعلون ذلك بالغرباء على ما تقدم في «الأعراف». ﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ يعني فروج النساء، فإن الله خلقها للنكاح^(٤). قال إبراهيم بن مهاجر: قال لي مجاهد: كيف يقرأ عبد الله: ﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾؟ قلت:

(١) إعراب القرآن ٣/ ١٨٨.

(٢) ٢٧٣/٨ - ٢٨٠.

(٣) ١٧٣/١١ - ١٩٠.

(٤) الوسيط ٣/ ٣٦١.

«وتذرون ما أصلح لكم ربكم من أزواجكم» قال: الفرج، كما قال: ﴿فَأَتَوْهُم مِّنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾^(١) [البقرة: ٢٢٢]. ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ أي: متجاوزون لحدود الله. ﴿قَالُوا لَئِن لَّمْ تَنْتَه يَلُوطٌ﴾ عن قولك هذا ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾ أي: من بلدنا وقريتنا. ﴿قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ﴾ يعني اللواط ﴿مِنَ الْقَالِينَ﴾ أي: المُبغضين^(٢)، والقلبي البغض؛ قلبيته أقلية قلبي وقلاء^(٣). قال:

فلسْتُ بمقلبي الخِلالِ ولا قالي^(٤)

وقال آخر:

عليك السلام لا مُللتِ قريبةً ومالكٍ عندي إن نأيت قلاء^(٥)
﴿رَبِّ يَحْيَىٰ وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ أي: من عذابِ عملهم^(٦). دعا الله لَمَّا أيس من إيمانهم ألا يُصيبه من عذابهم.

قال تعالى: ﴿فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ﴾ ولم يكن إلا ابتناه على ما تقدّم في «هود»^(٧). ﴿إِلَّا عَجْرُزًا فِي الْفَعْرِينَ﴾ روى سعيد عن قتادة قال: غبرت في عذاب الله عز وجل. أي: بقيت. وأبو عبيدة يذهب إلى أن المعنى: من الباقيين في الهرم، أي: بقيت حتى هَرِمْتَ^(٨). قال النَّحَّاس^(٩): يُقال للذاهب: غابر، والباقي: غابر، كما قال:

لا تُكسَعِ الشُّوَلُ بأغبارِها إنك لا تُذري مِنَ النَّاتِجِ^(١٠)

(١) معاني القرآن للنحاس ٩٨/٥، وهذه القراءة شاذة.

(٢) الوسيط ٣/٣٦١، وتفسير البغوي ٣/٣٩٦، وزاد المسير ٦/١٤٠.

(٣) الصحاح (قلا).

(٤) قائله امرؤ القيس، وقد سلف ١٢/١٤٣.

(٥) قائله نصيب بن رباح، وهو في ديوانه ص ٥٧.

(٦) الوسيط ٣/٣٦١، وزاد المسير ٦/١٤٠.

(٧) ١٧٧/١١.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٣/١٨٩. وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن ٢/١٨٩.

(٩) في معاني القرآن له ٥/٩٩.

(١٠) قائله الحارث بن حلزة، وقد سلف ١٢/٢٢٥.

وكما قال:

فَمَا وَنَى مُحَمَّدٌ مِّذْ أَنْ عَفَّرَ لَهُ الْإِلَهَ مَا مَضَى وَمَا عَبَّرَ^(١)

أي: ما بقي . والأغبار: بقيات الألبان.

﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ﴾ أي: أهلكتناهم بالخسْفِ والحَصْبِ^(٢)؛ قال مقاتل: خسف

الله بقوم لوط، وأرسل الحجارة على مَنْ كان خارجاً من القرية.

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ يعني الحجارة^(٣) ﴿فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنذِرِينَ﴾. وقيل: إنَّ

جبريلَ خَسَفَ بقريتهم وجعلَ عاليها سافلها، ثم أتبعها الله بالحجارة .

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ لم يكن فيها مؤمنٌ إلا بيت لوط وابنتاه .

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ﴾^(١٧١) إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا نُنْقِوْنَ^(١٧٢)

إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ^(١٧٣) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا^(١٧٤) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ

أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ^(١٧٥) أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ^(١٧٦) وَزِنُوا

بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ^(١٧٧) وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ^(١٧٨)

وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِلَّةَ الْأُولَى^(١٧٩) قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ^(١٨٠) وَمَا أَنْتَ

إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَطْنُكَ لَئِنْ الْكَذِبِينَ^(١٨١) فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ

كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ^(١٨٢) قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ^(١٨٣) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ

يَوْمَ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ^(١٨٤) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾^(١٨٥)

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ﴾ الأيك: الشجر الملتفت الكثير،

الواحدة أيكة. ومن قرأ: «أصحاب الأيكة» فهي الغيضة. ومن قرأ: «لَيْكَةَ» فهو اسم

(١) الرجز للعجاج بن روبة، وقد سلف ٢٧٩/٩.

(٢) الوسيط ٣/٣٦١، وزاد المسير ٦/١٤٠.

(٣) زاد المسير ٦/١٤٠.

القرية . ويُقال : هما مثلُ بَكَّةَ ومَكَّةَ . قاله الجوهري^(١) . وقال النَّحَّاس^(٢) : وقرأ أبو جعفر ونافع : «كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ» وكذا قرأ^(٣) في «ص»^(٤) . وأجمع القُرَّاءُ على الخفضِ في التي في سورة «الحجر»^(٥) والتي في سورة «ق»^(٦) ، فيجب أن يُرَدَّ ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه إذ كان المعنى واحداً . فأما ما حكاه أبو عبيد عن أن «لَيْكَةَ» هي اسمُ القرية التي كانوا فيها ، وأن «الأيكة» اسمُ البلدِ فشيءٌ لا يثبت ولا يُعرفُ من قاله فيثبتُ علمه ، ولو عُرفَ مَنْ قاله لكان فيه نظر ؛ لأنَّ أهل العلم جميعاً من أهل التفسير والعلم بكلام العرب على خلافه .

وروى عبد الله بن وهب عن جرير بن حازم عن قتادة قال : أرسلَ شعيبٌ عليه السلام إلى أُمَّتين : إلى قومه من أهل مَدِينِ ، وإلى أصحاب الأيكة ؛ قال : والأيكة : غَيْضَةٌ من شَجَرٍ مُلْتَفٍّ . وروى سعيد عن قتادة قال : كان أصحابُ الأيكةِ أهلَ غَيْضَةٍ وشَجَرٍ ، وكانت عامَّةً شجرهم الدَّومَ ، وهو شَجَرُ الْمُقْلِ . وروى جُوَيْرِ^(٧) عن الصَّحَّاحِ قال : خرج أصحابُ الأيكةِ - يعني حين أصابهم الحرُّ - فانضَمُّوا إلى الغَيْضَةِ والشَّجَرِ ، فأرسلَ اللهُ عليهم سحابةً فاستَظَلُّوا تحتها ، فلمَّا تَنَامُوا^(٨) تحتها أُحرقوا . ولو لم يكن هذا إلا ما رُوِيَ عن ابن عباس قال : والأيكةُ : الشَّجَرُ . ولا نعلم بين أهل اللغة اختلافاً أنَّ الأيكةَ الشَّجَرُ المُلْتَفُّ ، فأما احتجاجُ بعضِ من احتجَّ بقراءة مَنْ قرأ في هذين الموضعين بالفتح أنَّه في الشواذِّ^(٩) «ليكة» فلا حُجَّةَ له ؛ والقول فيه : إنَّ

(١) في الصحاح (أيك).

(٢) في إعراب القرآن ٣/١٨٩-١٩٠ .

(٣) في (د) و(ز) و(م) : قرأ .

(٤) الآية (١٣) ، وهي قراءة ابن كثير وابن عامر أيضاً . السبعة ص ٤٧٣ ، والتيسير ص ١٦٦ ، والنشر ٣٣٦/٢ .

(٥) الآية (٧٨) .

(٦) الآية (١٤) .

(٧) في جميع النسخ : ابن جبير ، والصواب ما أثبت من إعراب القرآن .

(٨) في (د) و(ز) و(م) : تكاملوا . وكلاهما بمعنى .

(٩) في (د) و(ز) و(م) : السواد .

أصله «الأيكة» ثم حُقِّفَتِ الهمزة فألْقِيَتْ حركتها على اللام فسقطت، واستغنيت^(١) عن ألفِ الوصل؛ لأنَّ اللامَ قد تحرَّكت، فلا يجوز على هذا إلاَّ الخفض، كما تقول: بالأحمر تُحَقِّقُ الهمزة، ثم تُخَفِّفُها: بِلَحْمِرٍ، فإن شئتَ كتبتَ في الحَظِّ على ما كتبتَه أولاً، وإن شئتَ كتبتَه بالحذف، ولم يَجُزْ إلاَّ الخفضُ. قال سيبويه^(٢): واعلم أنَّ ما لا ينصرف إذا دخلت عليه الألف واللام أو أُضِيفَ انصرف. ولا نعلمُ أحداً خالف سيبويه في هذا.

وقال الخليل^(٣): الأيكةُ: غَيْضَةٌ تُنْبِتُ السِّدْرَ والأرَاكَ ونحوهما من ناعمِ الشجر.

﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ شُعَيْبٌ﴾ ولم يقل أخوهم شعيب؛ لأنه لم يكن أختاً لأصحابِ الأيكة في النسب، فلما ذكر مدينَ قال: «أخاهمُ شُعَيْباً»؛ لأنه كان منهم^(٤). وقد مضى في «الأعراف»^(٥) القولُ في نسبه. قال ابنُ زيد: أرسلَ اللهُ شُعَيْباً رسولاً إلى قومه أهلِ مدين، وإلى أهلِ البادية وهم أصحابُ الأيكة^(٦). وقاله قتادة، وقد ذكرناه^(٧).

﴿أَلَا نُنْفِئُونَ﴾ تخافون الله ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾. فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ الآية. وإنما كان جوابُ هؤلاءِ الرُّسُلِ واحداً على صيغةِ واحدة؛ لأنَّهم مُتَّفِقُونَ على الأمرِ بالتقوى، والطاعة والإخلاص في العبادة، والامتناع عن أخذ الأجر على تبليغ الرسالة^(٨).

﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ الناقصين للكيل والوزن^(٩). ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ

(١) في النسخ: واستغنت. والمثبت من إعراب القرآن.

(٢) في الكتاب ٢٢١/٣.

(٣) في العين ٤٢٣/٥.

(٤) تفسير البغوي ٣/٣٩٧، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٦/١٤١ عن مقاتل.

(٥) ٢٨١/٩.

(٦) تفسير الطبري ١٧/٦٣٣.

(٧) ٢٨٦/٩.

(٨) تفسير البغوي ٣/٣٩٧، ومجمع البيان ١٩/١٧٩ بنحوه.

(٩) الوسيط ٣/٣٦٢، وزاد المسير ٦/١٤٢.

الْمُسْتَقِيمَ ﴿٤﴾ أَي: أعطوا الحق. وقد مضى في «سبحان»^(١) وغيرها.

﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ تقدم في «هود»^(٢) وغيرها.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولَى﴾ قال مجاهد: الجبلة: هي الخليفة. وجبل فلان

على كذا، أي: خلق؛ فالخلق جبلة وجبلة وجبلة وجبلة. ذكره النحاس في

«معاني القرآن»^(٣). «والجبلة» عطف على الكاف والميم^(٤). قال الهروي: الجبلة

والجبلة والجبل والجبل لغات، وهو الجمع ذو العدد الكثير من الناس، ومنه

قوله تعالى: ﴿جِبِلًّا كَثِيرًا﴾ [يس: ٦٢]. قال النحاس في كتاب «إعراب القرآن» له^(٥):

ويقال: جبلة والجمع فيهما جبائل، وتُحذَفُ الضمة والكسرة من الباء، وكذلك

التشديد من اللام، فيقال: جبلة وجبل، ويقال: جبلة وجبائل، وتُحذَفُ الهاء من هذا

كله.

وقرأ الحسن باختلافٍ عنه: «والجبلة الأولين» بضم الجيم والباء؛ ورؤي عن

شيبة والأعرج^(٦). الباقون بالكسر. قال:

والموتُ أعظمُ حادثٍ فيما يمرُّ على الجبلة^(٧)

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ الذين يأكلون الطعام والشراب على ما تقدم. ﴿وإن

نظنك لمن الكذابين﴾ أي: ما نظنك إلا من الكاذبين في أنك رسول الله تعالى.

﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي: جانباً من السماء وقطعةً منه، فننظر إليه، كما

(١) ٧٦/١٣.

(٢) ١٩٢/١١.

(٣) ١٠٢/٥.

(٤) إعراب القرآن ٣/٣٩١.

(٥) ٣/٣٩١.

(٦) المحتسب ١٣٢/٢ والشاذة ص ١٠٧ عن الحسن وأبي حصين، والمحذر الوجيز ٢٤٢/٤ عن الحسن

وابن محيصن، وزاد المسير ١٤٢/٦ عن الحسن وأبي مجلز وأبي رجاء وابن يعمر وابن أبي عتبة.

(٧) قائله عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، وهو في ديوانه ص ٧٣.

قال: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ﴾^(١) [الطور: ٤٤]. وقيل: أرادوا: أنزل علينا العذاب. وهو مبالغة في التكذيب. قال أبو عبيدة: الكِسْفُ: جمع كِسْفَةٍ مثل سِذْرٍ وَسِذْرَةٍ^(٢). وقرأ السُّلَمِيُّ وحفص: «كِسْفًا» جمع كِسْفَةٍ أيضاً: وهي القطعة والجانب، تقديره كِسْرَةٌ وكِسْر. قال الجوهري: الكِسْفَةُ: القطعة من الشيء؛ يُقال: أعطني كِسْفَةً من ثوبك، والجمع كِسْفٌ وكِسْفٌ. ويُقال: الكِسْفُ والكِسْفَةُ واحد. وقال الأخفش: من قرأ «كِسْفًا» جعله واحداً، ومن قرأ: «كِسْفًا» جعله جمعاً. وقد مضى هذا في سورة «سبحان»^(٣). وقال الهروي: ومن قرأ: «كِسْفًا» على التوحيد فجمعه أكساف وكسوف، كأنه قال: أو تُسْقِطُهُ علينا طبقاتاً واحداً، وهو من كسفت الشيء كِسْفًا إذا غَطَّيْتَهُ^(٤). ﴿إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ . قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ تهديد؛ أي: إنما عليّ التبليغ وليس العذاب الذي سألتُم إليّ، وهو يُجازيكم^(٥). ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ قال ابن عباس: أصابهم حرٌّ شديد، فأرسل الله سبحانه سحابةً فهربوا إليه ليستظلُّوا بها، فلمَّا صاروا تحتها صيَّحَ بهم فهلكوا^(٦). وقيل: أقامها الله فوق رؤوسهم، وألهبها حرًّا حتى ماتوا من الوَمَدِ^(٧). وكان من أعظم يومٍ في الدنيا عذاباً. وقيل: بعث الله عليهم سَمُومًا، فخرجوا إلى الأيكة يستظلُّون بها، فأضرمها الله عليهم ناراً فاحترقوا.

وعن ابن عباسٍ أيضاً وغيره: إنَّ الله تعالى فتحَ عليهم باباً من أبواب جهنَّم،

(١) تفسير الطبري ٦٣٦/١٧، وأخرج عن ابن عباس ؑ أنه قال: ﴿كِسْفًا﴾: قطعاً. وأخرج أيضاً عن الضحاك أنه قال: جانباً من السماء.

(٢) مجاز القرآن ٩١/٢.

(٣) عند تفسير الآية (٩٢).

(٤) المحرر الوجيز ٤٨٥/٣. وقد سلف أيضاً في سورة الإسراء.

(٥) الوسيط ٣٦٢/٣، وتفسير البغوي ٣٩٧/٣ بنحوه.

(٦) معاني القرآن للنحاس ١٠٣/٥.

(٧) في النسخ: الرمذ. والوَمَدُ: الحر الشديد مع سكون الريح. تاج العروس (ومد).

وأرسل عليهم هَدَّةً^(١) وحرًا شديدًا فأخذَ بأنفاسِهِمْ، فدخلوا بيوتَهُمْ، فلم ينفعهم ظلٌّ ولا ماءٌ، فأنضجهمُ الحرُّ، فخرجوا هرباً إلى البريةِ، فبعثَ اللهُ عزَّ وجلَّ سحابةً فأظلمتْهم، فوجدوا لها برداً وروحاً وريحاً طيبةً، فنادى بعضهم بعضاً، فلما اجتمعوا تحتَ السحابةِ ألهبها اللهُ تعالى عليهم ناراً، ورجفتْ بهم الأرضُ، فاحترقوا كما يحترقُ الجرادُ في المقلَى، فصاروا رماداً، فذلك قوله: ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثِيمٍ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾ [هود: ٩٤-٩٥]، وقوله: ﴿فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يُورِي الظُّلَّةَ إِنَّهُمْ كَأَن عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾. وقيل: إنَّ الله تعالى حبسَ عنهمُ الريحَ سبعةَ أيامٍ، وسلَّطَ عليهم الحرَّ حتى أخذَ بأنفاسِهِمْ، ولم ينفعهم ظلٌّ ولا ماءٌ، فكانوا يدخلون الأسرابَ ليتبرّدوا فيها فيجدوها أشدَّ حرًّا من الظاهر، فهربوا إلى البريةِ، فأظلمتْهم سحابةٌ وهي الظُّلَّةُ، فوجدوا لها برداً ونسيماً، فأمرتْ عليهم ناراً فاحترقوا. وقال يزيد الجُريريُّ: سلَّطَ اللهُ عليهم الحرَّ سبعةَ أيامٍ ولياليهنَّ، ثم رُفِعَ لهم جبلٌ من بعيدٍ، فأتاه رجلٌ، فإذا تحته أنهارٌ وعيونٌ وشجرٌ وماءٌ باردٌ، فاجتمعوا كلُّهم تحته، فوقع عليهم الجبلُ وهو الظُّلَّةُ. وقال قتادة: بعثَ اللهُ شعبياً إلى أمتين: أصحابَ مدين وأصحابَ الأيكةِ، فأهلكَ اللهُ أصحابَ الأيكةِ بالظُّلَّةِ، وأمَّا أصحابَ مدين فصاح بهم جبريلُ صبيحةً فهلكوا أجمعين^(٢). ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ قيل: آمنَ بشعيبٍ من الفتيْنِ تسعُ مئةَ نفر.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَنَزِيرٌ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٧٦﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٧٧﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٧٨﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴿١٧٩﴾ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَنَزِيرٌ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ عادَ إلى ما تقدّم بيانه^(٣) في أولِ السورةِ من إعراضِ المشركين عن القرآن. ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ «نزل» مخففاً قرأ نافع

(١) الهَدَّةُ: صوتٌ ما يقع من السماء . تاج العروس (هدد).

(٢) تفسير البغوي ٢/ ١٨٢ .

(٣) كلمة «بيانه» من (م).

واين كثير وأبو عمرو. الباقون: «نَزَّلَ» مشدداً «بِهِ الرُّوحَ الأَمِينِ» نصباً^(١)، وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد؛ لقوله: ﴿وَأَنزَلْنَا لِنُنزِّلُ﴾ وهو مصدر نَزَّلَ. والحجَّة لمن قرأ بالتخفيف أن يقول: ليس هذا بمصدر^(٢)؛ لأنَّ المعنى: وإنَّ القرآنَ لتُنزِّلُ ربُّ العالمين، نَزَّلَ به جبريلُ إليك، كما قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِحَبْرَةَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَيَّ قَلْبِكَ﴾^(٣) [البقرة: ٩٧] أي: يتلوه عليك، فيعيه قلبك. وقيل: ليثبت قلبك^(٤). ﴿لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ أي: لئلا يقولوا: لَسْنَا نَفْهَمُ ما تقول. ﴿وَأَنزَلْنَا لِيُرِيَهُنَّ آيَاتِ الْآلَاءِ﴾ أي: وإنَّ ذَكَرَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي كُتُبِ الْأَوَّلِينَ، يعني الأنبياء^(٥). وقيل: أي: إنَّ ذَكَرَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي كُتُبِ الْأَوَّلِينَ، كما قال تعالى: ﴿يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الأعراف: ١٥٧] والزُّبُر: الكُتُب، الواحد زُبُور، كرسول ورُسُل^(٦)، وقد تقدَّم.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَمْ آيَةٌ أَنْ يَأْتِيَ بِنُورٍ إِسْرَافِيٍّ ﴿١٩٢﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿١٩٣﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١٩٤﴾ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٩٥﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿١٩٦﴾ فَيَأْتِيهِمْ بَفْئَةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٩٧﴾ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنظَرُونَ ﴿١٩٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَمْ آيَةٌ أَنْ يَأْتِيَ بِنُورٍ إِسْرَافِيٍّ﴾ قال مجاهد: يعني عبد الله بن سلام وسلمان وغيرهما ممن أسلم^(٧). وقال ابن عباس: بعث أهل مكة

(١) وقرأ عاصم في رواية حفص عنه «نزل» بالتخفيف و«الروح» بالرفع. السبعة ص ٤٧٣، والحجة للقراء السبعة ٣٦٩/٥.

(٢) في (م): بمقدر.

(٣) إعراب القرآن ٣/١٩١.

(٤) تفسير أبي الليث ٢/٤٨٣.

(٥) تفسير الطبري ١٧/٦٤٣ - ٦٤٤.

(٦) تفسير أبي الليث ٢/٤٨٤.

(٧) أخرجه الطبري ٧/٦٤٤ - ٦٤٥ بنحوه، وهو في تفسير مجاهد ٢/٤٦٦.

إلى اليهود وهم بالمدينة يسألونهم عن محمد عليه الصلاة والسلام، فقالوا: إنَّ هذا لزمانه، وإنا لنجدُ في التوراة نعتَه وصفته^(١). فيرجعُ لفظُ العلماءِ إلى كلِّ من كان له عِلْمٌ بكتبِهِم أسلمَ أو لم يُسلمِ على هذا القول. وإنما صارت شهادة أهل الكتاب حُجَّةً على المشركين؛ لأنَّهم كانوا يرجعون في أشياء من أمور الدين إلى أهل الكتاب؛ لأنَّهم مطنونٌ بهم علمٌ.

وقرأ ابن عامر: «أَوْ لَمْ تَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ». الباقون: «أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ»^(٢) بالنصب على الخبر، واسم يكن «أَنْ يَعْلَمَهُ» والتقدير: أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ عِلْمٌ عِلْمَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا آيَةً وَاضِحَةً؟ وعلى القراءة الأولى اسم كان «آيَةٌ» والخبر «أَنْ يَعْلَمَهُ عِلْمَاءُ إِسْرَائِيلَ»^(٣). وقرأ عاصم الجَحْدَرِيُّ: «أَنْ تَعْلَمَهُ عِلْمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ»^(٤).

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ﴾ أي: على رجلٍ ليس بعربيٍّ اللسان ﴿فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ﴾ بغير لغة العرب لَمَا آمَنُوا وَلَقَالُوا: لا نفقه، نظيره: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبِيًّا﴾ الآية [فصلت: ٤٤]. وقيل: معناه: ولو نزلناه على رجلٍ ليس من العرب لَمَا آمَنُوا به أَنفَهُ وَكِبْرًا^(٥). يُقال: رجلٌ أعجمٌ وأعجميٌّ إذا كان غير فصيحٍ وإن كان عربيًّا، ورجلٌ عجميٌّ وإن كان فصيحاً يُنسَبُ إلى أصله؛ إلا أنَّ الفراءَ أجازَ أن يُقال: رجلٌ عجميٌّ بمعنى أعجميٍّ^(٦).

وقرأ الحسن: «على بعضِ الأعجميين» مشددةً بياءين جعله نسبةً. ومن قرأ: «الأعجميين» فقليل: إنه جمع أعجم. وفيه بُعد؛ لأنَّ ما كان من الصفات الذي مؤنَّته فعلاء لا يُجمَعُ بالواو والنون، ولا مؤنَّته^(٧) بالألف والتاء؛ لا يُقال: أحمرّون ولا

(١) تفسير البغوي ٣/٣٩٨، وزاد المسير ٦/١٤٥.

(٢) السبعة ص ٤٧٣، والتيسير ص ١٦٦.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٤/١٠١.

(٤) إعراب القرآن ٣/١٩٢، والشاذة ص ١٠٧، وزاد المسير ٦/١٤٥ وذكر هذه القراءة أيضاً عن الشعبي والضحاك.

(٥) تفسير البغوي ٣/٣٩٩.

(٦) إعراب القرآن ٣/١٩٢. وقول الفراء في معاني القرآن له ٢/٢٨٣.

(٧) كلمة «مؤنَّته» من النسخ الخطية، وهي ليست في (م).

حَمْرَاوَات. وقيل: إِنَّ أَصْلَهُ الْأَعْجَمِيِّينَ^(١) - كقراءة الحسن^(٢) - ثم حُدِفَتْ يَاءُ النَّسَبِ، وَجُعِلَ جَمْعُهُ بِالْيَاءِ وَالنُّونِ دَلِيلًا عَلَيْهَا. قاله أبو الفتح عثمان بن جني^(٣). وهو مذهب سيبويه^(٤).

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ﴾ يعني القرآن، أي: الكفر به ﴿فِي قُلُوبِ الْمُجْرِبِينَ﴾. لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ. وقيل: سَلَكْنَا التَّكْذِيبَ فِي قُلُوبِهِمْ، فَذَلِكَ الَّذِي مَنَعَهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ. قاله يحيى بن سلام. وقال عكرمة: القسوة^(٥). والمعنى متقارب، وقد مضى في «الحجر»^(٦). وأجاز الفراء الجزم في «لَا يُؤْمِنُونَ»؛ لأنَّ فيه معنى الشرط والمجازاة. وزعم أنَّ من شأن العرب إذا وضعت لا موضع كي لا في مثل هذا ربما جَزَمَتْ ما بعدها وربما رَفَعَتْ؛ فتقول: رِبَطْتُ الْفَرَسَ لَا يَنْفِلْتُ بِالرَّفْعِ وَالْجَزْمِ؛ لأنَّ معناه: إنَّ لم أَرِطْهُ يَنْفِلْتُ، وَالرَّفْعُ بِمَعْنَى: كَيْلَا يَنْفِلْتُ^(٧). وَأَنْشَدَ لِبَعْضِ بَنِي عُقَيْلٍ:

وحتى رأينا أحسنَ الفعلِ بيننا مُسَاكِنَةً لَا يَقْرِفُ الشَّرَّ قَارِفٌ^(٨)
بالرَّفْعِ لَمَّا حُدِفَ كِي. ومن الجزم قول الآخر:

لَطَّالِمَا حَلَّائُمَاها^(٩) لَا تَرْدُ فخلِّياها والسَّجَالُ^(١٠) تَبْتَرِدُ^(١١)

(١) في (د) و(ز) و(م): الأعمجين . بياء واحدة .

(٢) في النسخ: الجحدري ، والصواب: الحسن ، كما يقتضيه السياق .

(٣) في المحتسب ١٣٢ / ٢ دون قوله: (ومن قرأ: «الأعمجين» فقليل: إنه جمع أعجم) وقد ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٤٣ / ٤ .

(٤) الكتاب ٦٤٥ / ٣ .

(٥) النكت والعيون ١٨٨ / ٤ .

(٦) ١٨٣ / ١٢ .

(٧) إعراب القرآن ١٩٣ / ٣ .

(٨) في (د) و(ز) و(ظ): «يقرب» و«قارب» بدل «يقرف» و«قارف»، والمثبت من (م)، وهو الموافق لما في معاني القرآن للفراء ٣٨٣ / ٢ ، وتفسير الطبري ٥٠٥ / ١٩ .

(٩) حَلَّاتُ الْإِبِلِ عَنِ الْمَاءِ: إِذَا حَبَسْتَهَا عَنِ الْوَرُودِ. تَهْذِيبُ اللَّغَةِ ٢٣٧ / ٥ .

(١٠) جمع سَجَلٍ: وَهِيَ الدَّلُو الضَّخْمَةُ الْمَمْلُوءَةُ مَاءً. اللسان (سجل).

(١١) أي: تشرب الماء لتبرد به كبدها. اللسان (برد).

قال النَّحَّاسُ^(١): وهذا كله في «يُؤْمِنُونَ» خطأً عند البصريين، ولا يجوزُ الجزمُ بلا جازم، ولا يكونُ شيءٌ يعملُ عملاً فإذا حُذِفَ عَمِلَ عملاً أقوى من عمله وهو موجود، فهذا احتجاجٌ بينٌ.

﴿حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ . فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ أي العذاب^(٢). وقرأ الحسن: «فَتَأْتِيَهُمْ» بالياء، والمعنى: فتأتيهم الساعةُ بغتةً، فأصيرتُ لدلالة العذابِ الواقعِ فيها، ولكثرة ما في القرآن من ذكْرِها^(٣). وقال رجلٌ للحسن وقد قرأ: «فَتَأْتِيَهُمْ»: يا أبا سعيد، إنما يأتيهم العذاب بغتة. فانتهره وقال: إنما هي الساعةُ تأتيهم بغتةً أي: فجأةً. ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بإتيانها. ﴿يَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ﴾ أي: مؤخَّرون ومُنهلون^(٤). يطلبون الرجعة هنالك فلا يُجابون إليها. قال القشيري: وقوله: ﴿فَيَأْتِيَهُمْ﴾ ليس عطفاً على قوله: ﴿حَتَّىٰ يَرَوْا﴾ بل هو جوابُ قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فلمَّا كان جواباً للنفي انتصب، وكذلك قوله: ﴿يَقُولُوا﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفِعْدَابًا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿١٩٧﴾ أَفَرَوَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿١٩٨﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٩٩﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ ﴿٢٠٠﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَمَّا مُنذَرُونَا ﴿٢٠١﴾ ذَكَرْنَا وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٠٢﴾

قوله تعالى: ﴿أَفِعْدَابًا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ قال مقاتل: قال المشركون للنبي ﷺ: يا محمد، إلى متى تعدنا بالعذاب ولا تأتي به؟ فنزلت: ﴿أَفِعْدَابًا يَسْتَعْجِلُونَ﴾^(٥).
﴿أَفَرَوَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ﴾ يعني في الدنيا^(٦). والمرادُ أهل مكة في قول

(١) في إعراب القرآن ١٩٣/٣.

(٢) الوسيط ٣/٣٦٣، وتفسير البغوي ٣/٣٩٩.

(٣) المحتسب ٢/١٣٣.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٢٤٤.

(٥) الوسيط ٣/٣٦٣، وتفسير البغوي ٣/٣٩٩، وزاد المسير ٦/١٤٦.

(٦) تفسير البغوي ٣/٣٩٩.

الصَّحَّاحَ وَغَيْرِهِ. ﴿ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ من العذاب والهلاك ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ﴾ «ما» الأولى استفهامٌ معناه التقرير، وهو في موضع نصب بـ «أغنى»، و«ما» الثانية في موضع رفع، ويجوزُ أن تكون الثانية نفيًا لا موضع لها^(١). وقيل: «ما» الأولى حرفٌ نفي، و«ما» الثانية في موضع رفع بـ «أغنى»^(٢) والهاء العائدة محذوفة. والتقدير: ما أغنى عنهم الزمان الذي كانوا يُمتعونَه^(٣). وعن الزُّهري: إن عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَانَ إِذَا أَصْبَحَ أَمْسَكَ بِلِحْيَتِهِ ثُمَّ قَرَأَ: ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ . ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ . مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ﴾ ثم يبكي ويقول:

نَهَارُكَ يَا مَغْرُورٌ سَهْوٌ وَغَفْلَةٌ وَلَيْلُكَ نَوْمٌ وَالرَّدَىٰ لَكَ لَازِمٌ
فَلَا أَنْتَ فِي الْأَيْقَاطِ يَقْظَانٌ حَازِمٌ وَلَا أَنْتَ فِي النَّوَامِ نَاجٍ فَسَالِمٌ
تُسْرٌ بِمَا يَفْنَىٰ وَتَفْرُحٌ بِالْمَنَىٰ كَمَا سُرٌّ بِاللَّذَاتِ فِي النَّوْمِ حَالِمٌ
وَتَسْعَىٰ إِلَىٰ مَا سَوْفَ تَكْرَهُ غَيْبُهُ كَذَلِكَ فِي الدُّنْيَا تَعِيشُ الْبِهَائِمُ^(٤)

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ﴾ «من» صلة، المعنى: وَمَا أَهْلَكْنَا قَرْيَةً^(٥). ﴿إِلَّا لَمَّا مُنذِرُون﴾ أي: رسل^(٦). ﴿وَذَكَرَى﴾ قال الكِسائي: «ذَكَرَى» في موضع نصبٍ على الحال^(٧). النَّحَّاسُ: وهذا لا يُحْصَلُ، والقول فيه قول الفراء وأبي إسحاق أنها في موضع نصبٍ على المصدر؛ قال الفراء: أي: يَذْكُرُونَ ذَكَرَى؛ وهذا قولٌ صحيح؛ لأنَّ معنى ﴿إِلَّا لَمَّا مُنذِرُون﴾: إِلَّا لَهَا مُذَكَّرُونَ. «وَذَكَرَى» لا يتبيَّن فيه الإعراب؛ لأنَّ

(١) إعراب القرآن ٣/١٩٣ .

(٢) البيان لابن الأنباري ٢/٢١٧ .

(٣) الوسيط ٣/٣٦٣ ، وتفسير البغوي ٣/٣٩٩ .

(٤) أخرج هذه الآيات أبو نعيم في الحلية ٥/٣١٩ - ٣٢٠ ، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٤٥/٢٤٣ .

(٥) مجمع البيان ١٩/١٨٥ .

(٦) تفسير أبي الليث ٢/٤٨٤ ، وتفسير البغوي ٣/٣٩٩ .

(٧) وقع في مطبوع إعراب القرآن ٣/١٩٣ : في موضع نصبٍ على القطع، والصواب ما أثبتناه كما في

مشكل إعراب القرآن ١/٥٣٠ ، والمحرر الوجيز ٤/٢٤٤ .

فيها ألفاً مقصورة. ويجوز «ذَكَرَى» بالتنوين، ويجوز أن يكون «ذَكَرَى» في موضع رفع على إضمار مبتدأ. قال أبو إسحاق: أي: إنذارنا ذكراً. وقال الفراء: أي: ذلك ذكراً، وتلك ذكراً^(١). وقال ابن الأنباري^(٢): قال بعض المفسرين: ليس في «الشعراء» وقف تامٌ إلا قوله: ﴿إِلَّا لَمَّا مُنذِرُونَ﴾ وهذا عندنا وقفٌ حسن، ثم تبتدئ «ذَكَرَى» على معنى: هي ذكراً، أو^(٣): يُذَكِّرهم ذكراً، والوقف على «ذَكَرَى» أجود. ﴿وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ في تعذيبهم حيث قدمنا الحجة عليهم وأعدنا إليهم^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ ﴿وَمَا يَبْغِي لَّهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾ ﴿فَلَا نَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ يعني القرآن، بل ينزل به الروح الأمين. ﴿وَمَا يَبْغِي لَّهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾. إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾ أي: برمي الشُّهُبِ كما مضى في سورة «الحجر» بيانه^(٥). وقرأ الحسن ومحمد بن السَّمِيفَع: «وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ»^(٦) قال المهدوي: وهو غيرُ جائزٍ في العربية ومخالِفٌ للخطِّ. وقال النَّحَّاس^(٧): وهذا غلطٌ عند جميع النَّحْوِيِّينَ، وسمعتُ علي بن سليمان يقول: سمعتُ محمد بن يزيد يقول: هذا غلطٌ عند العلماء، إنما يكون بدخول شبهة؛ لَمَّا رَأَى الْحَسَنُ فِي آخِرِهِ يَاءٌ وَنَوْنًا وَهُوَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ اشْتَبَهَ عَلَيْهِ بِالْجَمْعِ الْمُسَلَّمِ فَعَلِطَ، وَفِي

(١) إعراب القرآن ١٩٣/٣ - ١٩٤. وكلام الفراء في معاني القرآن له ٢٨٤/٢، وكلام الزجاج في معاني القرآن له ١٠٢/٤ - ١٠٣.

(٢) في إيضاح الوقف والابتداء ٨١٤/٢.

(٣) في (د) و(م): أي.

(٤) تفسير البغوي ٣/٣٩٩.

(٥) ١٨٧/١٢ - ١٩٠.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٢٤٥، وهي في إعراب القرآن ١٩٤/٣، والمحتسب ١٣٣/٢ عن الحسن، وفي الشاذة ص ١٠٨ عن الحسن والأعمش.

(٧) في إعراب القرآن ٣/١٩٤.

الحديث: «احذروا زلّة العالم»^(١) وقد قرأ هو مع الناس: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيْطَانِهِمْ﴾ [البقرة: ١٤]، ولو كان هذا بالواو في موضع رفع لَوَجِبَ حذفُ التَّوْنِ للإضافة.

وقال الثعلبي: قال الفراء: غلِظَ الشيخُ - يعني الحسن - فقيل ذلك للتَّضَرُّبِ بن شَمِيلٍ، فقال: إنَّ جازَ أن يُحْتَجَّ بقولِ رؤبة والعجاج وذويهما، جاز أن يُحْتَجَّ بقول الحسن وصاحبه، مع أننا نعلمُ أنَّهما لم يقرأا بذلك إلا وقد سمعا في ذلك شيئاً^(٢). وقال المؤرِّج: إنَّ كان الشيطانُ من شاطِئِ شَيْطَانٍ كان لقراءتهما وجه. وقال يونس بن حبيب: سمعتُ أعرابياً يقول: دَخَلْنَا بساتينَ من ورائها بساتون، فقلتُ: ما أشبه هذا بقراءة الحسن^(٣)!

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَنْعَمَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ﴾ قيل: المعنى: قُلْ لِمَنْ كَفَرَ هذا. وقيل: هو مخاطبةٌ له عليه الصلاة والسلام وإن كان لا يفعل هذا؛ لأنَّه معصومٌ مختارٌ، ولكنَّه خُوطِبَ بهذا والمقصودُ غيره. ودلَّ على هذا قوله: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ أي: لئلاَّ^(٤) يَتَكَلَّمُوا^(٥) على نسيبهم فيَدْعُوا^(٦) ما يَجِبُ عليهم^(٧).

(١) أخرجه ابن عدي في الكامل ٢٠٨١/٦، والبيهقي ٢١١/١٠ من حديث عمرو بن عوف رضي الله عنه، بلفظ: «اتقوا زلّة العالم»، وفي إسناده كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف، وهو متروك، واتهمه الشافعي وأبو داود بالكذب. ميزان الاعتدال ١٠٦/٣-٤٠٧.

وأورده ابن الجوزي في العلل المتناهية (٢٠٢) من طريق الأعمش، عن عمرو بن مرة، عن عبد الله بن سلمة، عن معاذ مرفوعاً بلفظ: «إن أخوف ما أخاف عليكم ثلاث: جدال منافق، وزلة عالم، ودينار تقطع أعناقكم». ثم قال: قال الدارقطني: وقد وقفه شعبة عن عمرو بن مرة، والموقوف هو الصحيح.

(٢) وذكره الزمخشري في الكشاف ١٣١/٣.

(٣) قول يونس بن حبيب أورده ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٤٥/٤.

(٤) في النسخ: لا، والمثبت من إعراب القرآن.

(٥) في (م): يتكلمون.

(٦) في (م): فيدون.

(٧) إعراب القرآن ١٩٥/٣.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿١١٤﴾ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٥﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بِرِيءٍ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١١٦﴾ وَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿١١٧﴾ الَّذِي يَرْبُكَ حِينَ تَقُومُ ﴿١١٨﴾ وَتَقْبُكُ فِي السَّجْدِينَ ﴿١١٩﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ فيه مسألان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ حَصَّ عَشِيرَتَهُ الْأَقْرَبِينَ بِالْإِنْذَارِ؛ لِتَنْحِسِمَ أَطْمَاعُ سَائِرِ عَشِيرَتِهِ وَأَطْمَاعُ الْأَجَانِبِ فِي مُفَارَقَتِهِ إِيَّاهُمْ عَلَى الشَّرْكِ^(١). وعشيرته الأقربون قريش. وقيل: بنو عبد مناف. ووقع في «صحيح مسلم»: «وأنذر عشيرتكَ الأقربين، ورَهَطَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ»^(٢). وظاهرُ هذا أَنَّهُ كَانَ قَرَانًا يُتْلَى وَأَنَّهُ نُسِخَ؛ إِذْ لَمْ يَثْبُتْ نَقْلُهُ فِي الْمَصْحَفِ وَلَا تَوَاتُرًا، وَيَلْزَمُ عَلَى ثُبُوتِهِ إِشْكَالٌ، وَهُوَ أَنَّهُ كَانَ يَلْزَمُ عَلَيْهِ أَلَّا يُنْذِرَ إِلَّا مَنْ آمَنَ مِنْ عَشِيرَتِهِ؛ فَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ هُمُ الَّذِينَ يُوصَفُونَ بِالْإِخْلَاصِ فِي دِينِ الْإِسْلَامِ وَفِي حُبِّ النَّبِيِّ ﷺ لَا الْمَشْرُوكُونَ؛ لِأَنَّهُمْ لَيْسُوا عَلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَالنَّبِيُّ ﷺ دَعَا عَشِيرَتَهُ كُلَّهُمْ مُؤْمِنِينَ وَكَافِرِينَ، وَأَنْذَرَ جَمِيعَهُمْ وَمَنْ مَعَهُمْ وَمَنْ يَأْتِي بَعْدَهُمْ ﷺ، فَلَمْ يَثْبُتْ ذَلِكَ نَقْلًا وَلَا مَعْنَى^(٣). وروى مسلمٌ من حديث أبي هريرة قال: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَرِيشًا، فَاجْتَمَعُوا، فَعَمَّ وَخَصَّ، فَقَالَ: «يَا بَنِي كَعْبِ بْنِ لُؤَيٍّ، أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي مُرَّةَ بْنِ كَعْبٍ، أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ، أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ، أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي هَاشِمٍ، أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا فَاطِمَةُ أَنْقِذِي نَفْسَكَ مِنَ النَّارِ، فَإِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا غَيْرَ أَنَّ لَكُمْ رَجِيمًا سَابِلُهَا بَيْلَاهَا»^(٤).

(١) مجمع البيان ١٨٧/١٩ بنحوه.

(٢) صحيح مسلم (٢٠٨) من حديث عبد الله بن عباس ؓ. وأخرجه البخاري أيضاً (٤٩٧٢).

(٣) المفهم ٣٨٥/٧.

(٤) صحيح مسلم (٢٠٤). وأخرجه أحمد (٨٧٢٦). قال السندي في حاشيته على المسند: قوله: «بَيْلَاهَا» =

الثانية: في هذا الحديث والآية دليل على أن القرب في الأنساب لا ينفع مع البعد في الأسباب، ودليل على جواز صلة المؤمن الكافر وإرشاده ونصيحته؛ لقوله: «إِنَّ لَكُمْ رَحِمًا سَابُلُّهَا بِلَالُهَا»^(١)، وقوله عز وجل: ﴿لَا يَنْهَكُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتُلُواكُمْ فِي الَّذِينَ﴾ الآية [المتحنة: ٨]، على ما يأتي بيانه هناك إن شاء الله^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَخُفِّضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ تقدم في سورة «الحجر»^(٣) و«سبحان»^(٤) يقال: خفض جناحه إذا لان. ﴿فَإِنْ عَصَوْكَ﴾ أي: خالفوا أمرك. ﴿فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ أي: بريء من معصيتكم إياي؛ لأن عصيانهم إياه عصيان لله عز وجل؛ لأنه عليه الصلاة والسلام لا يأمر إلا بما يرضاه، ومن تبرأ منه فقد تبرأ الله منه^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ أي: فوض أمرك إليه، فإنه العزيز الذي لا يُغالب، الرحيم الذي لا يخذل أولياءه^(٦).

وقرأ العامة: «وتوكل» بالواو، وكذلك هو في مصاحفهم. وقرأ نافع وابن عامر: «فتوكل» بالفاء، وكذلك هو في مصاحف المدينة والشام^(٧). ﴿الَّذِي يَرَبُّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ أي: حين تقوم إلى الصلاة في قول أكثر المفسرين: ابن عباس وغيره. وقال مجاهد:

= قيل: بكسر الباء، جمع بئل: وهو كل ما بل الحلق من ماء أو لبن أو غيره. ويروى بفتحها على المصدر، أي: أصلك في الدنيا. قيل: شبه القطيعة بالحرارة تطفأ بالماء.

(١) المفهم ٣٨٤/٧.

(٢) قوله: «إن شاء الله» من (م).

(٣) ٢٥٥-٢٥٤/١٢.

(٤) ٥٩/١٣ - ٦٠.

(٥) إعراب القرآن ٣/١٩٥.

(٦) مجمع البيان ١٨٩/١٩.

(٧) السبعة ص ٤٧٣، والتيسير ص ١٦٧.

يعني: حِينَ تَقُومُ حَيْثُمَا كُنْتَ^(١).

﴿وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾ قال مجاهد وقتادة: في المُصَلِّين^(٢). وقال ابن عباس: أي في أصلاب الآباء، آدم ونوح وإبراهيم حتى أخرجه نبياً^(٣). وقال عكرمة: يراك قائماً وراكعاً وساجداً. وقاله ابن عباس أيضاً^(٤). وقيل: المعنى: إِنَّكَ تَرَى بِقَلْبِكَ فِي صَلَاتِكَ مَنْ خَلَقَكَ كما ترى بعينك مَنْ قُدَّامَكَ. وَرُويَ عن مجاهد؛ ذكره الماوردي^(٥) والشعلبي. وكان عليه الصلاة والسلام يرى مَنْ خلفه كما يرى مَنْ بين يديه، وذلك ثابت في الصحيح^(٦)، وفي تأويل الآية بعيد. ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ تقدم.

قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن نَّزَّلَ الشَّيْطَانُ نَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿١٧﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَذِبُونَ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن نَّزَّلَ الشَّيْطَانُ نَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ إنما قال: «نَزَّلَ» لأنها أكثر ما تكون في الهواء، وأنها تمر في الريح^(٧).

﴿يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَذِبُونَ﴾ تقدم في «الحجر»^(٨). فـ «يُلْقُونَ السَّمْعَ» صفة الشياطين «وَأَكْثُرُهُمْ» يرجع إلى الكهنة^(٩). وقيل: إلى الشياطين^(١٠).

(١) الرسيط ٣/٣٦٥. وأخرج الطبري ١٧/٦٦٦ قول مجاهد.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٥/١٠٧، وأخرجه الطبري ١٧/٦٦٧-٦٦٨ عن مجاهد.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٥/١٠٧.

(٤) أخرجه عنهما الطبري ١٧/٦٦٦-٦٦٧.

(٥) في النكت والعيون ٤/١٨٩، وأخرجه الطبري ١٧/٦٦٧.

(٦) صحيح البخاري (٧١٨)، وصحيح مسلم (٤٣٤) من حديث أنس بن مالك ؓ. وأخرجه أحمد (١٢٠١١).

(٧) إعراب القرآن ٣/١٩٥.

(٨) ١٨٧-١٨٨.

(٩) معاني القرآن للزجاج ٤/١٤.

(١٠) إعراب القرآن ٣/١٩٥.

قوله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ ﴿٢٢٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٢٥﴾ وَأَتَّهَمُ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٢٢٧﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ﴾ فيه ستُّ مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ﴾ جمع شاعر، مثل جاهل وجُهلاء. قال ابن عباس: هم الكفار يَتَّبِعُهُمُ ضَلَالُ الجِنَّ والإنس^(١). وقيل ﴿الْفَأْوَنُ﴾: الزائلون عن الحق، ودلَّ بهذا أَنَّ الشعراء أيضاً غاؤون؛ لأنَّهم لو لم يكونوا غاوين ما كان أتباعهم كذلك^(٢). وقد قدَّمنا في سورة «النور»^(٣) أَنَّ من الشُّعْر ما يجوزُ إنشاده، ويكرهه، ويحرم. روى مسلمٌ من حديث عمرو بن الشَّريد عن أبيه قال: رَدِفْتُ رسولَ اللهِ ﷺ يوماً^(٤) فقال: «هل معك من شعرِ أمية بنِ أبي الصَّلْتِ شيءٌ؟» قلتُ: نعم. قال: «هيه» فأنشدته بيتاً. فقال: «هيه» ثم أنشدته بيتاً، فقال: «هيه» حتى أنشدته مئة بيت^(٥). هكذا صوابُ هذا السندِ وصحيحُ روايته. وقد وقع لبعضِ رُواةِ كتابِ مُسلمٍ: عن عمرو بن الشَّريد عن الشَّريدِ أبيه، وهو وهَمٌ؛ لأنَّ الشَّريدَ هو الذي أردفه رسولُ اللهِ ﷺ، واسمُ أبي الشَّريدِ سُويد. وفي هذا دليلٌ على حفظِ الأشعارِ والاعتناءِ بها إذا تضمَّنتِ الحِكمَ والمعاني المُستحسنةَ شرعاً وطبعاً، وإنَّما استكثرَ النبيُّ ﷺ من شعرِ أمية؛ لأنَّه كان حكيماً؛ ألا ترى قوله عليه الصلاة والسلام: «وكاد أمية بنُ أبي الصَّلْتِ أن يُسَلِّمَ»^(٦)

(١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٥٧٣/٢، وأخرجه الطبري ٦٧٥/١٧.

(٢) إعراب القرآن ١٩٦/٣.

(٣) ٢٨٠ - ٢٧٩/١٥.

(٤) كلمة «يوماً» من صحيح مسلم.

(٥) صحيح مسلم (٢٢٥٥). وأخرجه أحمد (١٩٤٧٦).

(٦) أخرجه البخاري (٦١٤٧)، ومسلم (٢٢٥٦) (٣) من حديث أبي هريرة ؓ.

ومن قوله: هكذا صواب هذا السند... إلى هذا الموضع من المفهم ٥٢٦/٥-٥٢٧. وقال مؤلفه: قوله: «هيه» بكسر الهاء الأولى، وسكون الثانية للوقف. وهي «إيه» التي للاستزادة، وأبدل من الهزمة هاء، =

فأما ما تضمنَ ذَكَرَ اللهُ وحمدهَ والثناءَ عليه فذلك مندوبٌ إليه، كقول القائل:

الحمدُ لله العليِّ المنانِ صارَ الشريدُ في رؤوس العيدانِ

أو ذَكَرَ رسولَ اللهِ ﷺ أو مدَّحه كقول العباس:

من قبلها طُبَّتْ في الظلالِ وفي مُستودِعٍ حيثُ يُخَصِّفُ الورقُ

ثمَّ هبطتِ البلادَ لا بشرُّ أنتَ ولا مُضغَةٌ ولا عَلَقُ

بل نطفةٌ تركبُ السِّفِينِ وَقَدْ أَلْجَمَ نَسْرًا وأهله العَرَقُ

تُنْقَلُ من صالِبِ إلى رَجِمِ إذا مَضَى عالمٌ بدا طَبَقُ

فقال له النبيُّ ﷺ: «لا يَفُضُّ اللهُ فاك»^(١).

أو الذبُّ عنه، كقول حسان:

هجوتَ محمداً فأجبتُ عنه وعندَ اللهِ في ذاك الجزاءِ

وهي أبياتٌ ذكرها مسلمٌ في «صحيحه»^(٢) وهي في السير أتمُّ.

أو الصلاةَ عليه، كما روى زيدُ بن أسلم: خرجَ عمرُ ليلةَ يحرسُ، فرأى مصباحاً

في بيتٍ، وإذا عجوزٌ تنفُسُ صوفاً وتقول:

على محمدٍ صلاةُ الأبرارِ صلَّى عليه الطيبون الأخيَّارِ

قد كنتَ قواماً بكأ بالأسحارِ يا ليتَ شِعري والمنايا أطوازِ

هل يَجْمَعُنِي وحبِيبِي الدارِ

يعني النبيَّ ﷺ؛ فجلسَ عمرُ يبكي^(٣).

= وهي اسمٌ لفعل الأمر الذي هو: زد. وهي مبنيةٌ على الكسر؛ لوقوعها موقع المبنى الذي هو الأمر. وفي الصحاح: إذا قلت: إيو يا رجل، فإنما تأمره بأن يزيدك من حديثه المعهود. وإن قلت: إيو بالتونين، كأنك قلت: هات حديثاً؛ لأن التونين تنكير.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٢٧ - ١٤٢٨. وأخرجه الطبراني في الكبير (٤١٦٧)، والحاكم ٣/٣٢٨ وقال: هذا حديث تفرد به رواه الأعراب عن آبائهم، وأمثالهم من الرواة لا يضعون.

(٢) برقم (٢٤٩٠) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٣) أخرجه ابن المبارك في الزهد (١٠٢٤).

وكذلك ذكّر أصحابه ومدّحهم ﷺ؛ ولقد أحسن محمد بن سابق حيث قال:

إني رضيتُ علياً للهدى علماً وقد رضيتُ أبا حفصٍ وشيعتهُ
كما رضيتُ عتيقاً صاحبَ الغارِ كلُّ الصحابةِ عندي قُدوةٌ علّمُ
وما رضيتُ بقتلِ الشيخِ في الدارِ إن كُنتَ تعلمُ أنّي لا أحبُّهمُ
فهل عليّ بهذا القولِ من عارِ وقال آخرُ فأحسنَ:

حُبُّ النبيِّ رسولِ الله مُفْتَرَضٌ من كان يعلمُ أنّ الله خالقُهُ
وَحُبُّ أصحابِهِ نورٌ بِبُرْهانِ ولا أبا حفصِ الفاروقِ صاحبَهُ
لا يَرْمِيَنَّ أبا بكرٍ بِبُهتانِ أمّا عليٌّ فمشهورٌ فضائلُهُ
ولا الخليفةَ عثمانَ بنَ عفّانِ والبيت لا يَسْتوي إلا بأركانِ

قال ابن العربي^(٢): أمّا الاستعاراتُ في التشبيهاتِ فمأذونٌ فيها وإن استغرقتِ
الحدَّ وتجاوزتِ المُعتادَ؛ فبِذلك يَضْرِبُ المَلِكُ المُوَكَّلُ بالرؤيا المَثَلُ، وقد أنشد
كعب بن زهير النبيّ ﷺ:

بانّت سعادُ قلبي اليومَ مَثْبُوءٌ مُتَيِّمٌ إثرها لم يُفدَ مَكْبُوءٌ
وما سعادُ عداةِ البينِ إذ رَحَلُوا إلا أَعَنُّ غَضِيضُ الطَّرْفِ مَكْحُوءٌ
تَجَلُّو عَوَارِضَ ذِي ظَلَمٍ إذا ابتسمت كأنَّهُ مُنْهَلٌ بِالرَّاحِ مَغْلُوءٌ

فجاء في هذه القصيدة من الاستعاراتِ والتشبيهاتِ بكلِّ بديع، والنبيُّ ﷺ يسمع
ولا يُنكِرُ في تشبيهه ريقها بالراح.

وأنشد أبو بكر ﷺ:

فَقَدْنَا الوحيَ إذ وَلَّيتَ عَنَّا وودَّعَنَا مِنَ اللّهِ الكلامُ

(١) الأبيات دون البيت الثالث في تاريخ ابن عساکر ٤٢/٥٣٣ .

(٢) في أحكام القرآن ٣/١٤٣٤ .

سوى ما قد تركت لنا رهيناً توارثه القراطيس الكرام
 فقد أورثتنا ميراث صدق عليك به التّحية والسّلام
 فإذا كان رسولُ الله ﷺ يسمّعه وأبو بكر يُنشده، فهل للتقليد والافتداء موضعُ أرفعَ
 من هذا؟! قال أبو عمر: ولا يُنكرُ الحسنُ من الشعرِ أحدٌ من أهل العلم ولا من أولي
 النّهي، وليس أحدٌ من كبار الصّحابة وأهل العلم وموضع القدوة إلا وقد قال الشعر،
 أو تمثّل به، أو سمّعه فرضيه، ما كان حكمةً أو مباحاً، ولم يكن فيه فحشٌ ولا خنا
 ولا لمسلمٍ أذى، فإذا كان كذلك فهو والمنثورُ من القول سواءً لا يحلُّ سماعه ولا
 قوله. وروى أبو هريرة قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ على المنبر يقول: «أصدقُ كلمةٍ -
 أو أشعرُ كلمةٍ - قالتها العربُ قولٌ لبيد:

ألا كلُّ شيءٍ ما خلا الله باطلُ

أخرجه مسلم، وزاد: «وكادَ أميةُ بنُ أبي الصّلتِ أن يُسلمَ»^(١). وروى عن ابن
 سيرين أنه أنشد شعراً فقال له بعضُ جلسائه: مثلُك يُنشِدُ الشعرَ يا أبا بكرٍ؟! فقال:
 ويملكُ يا لُكع، وهل الشعرُ إلا كلامٌ لا يُخالِفُ سائرَ الكلامِ إلا في القوافي، فحسنتُه
 حسنٌ وقبيحُه قبيحٌ؟! قال: وقد كانوا يتذاكرون الشعر. قال: وسمعتُ ابنَ عمرٍ يُنشِدُ:
 يُحبُّ الخمرَ من مالِ النّدامي ويكرهُ أن يُفارقَهُ الغلوسُ^(٢)
 وكان عُبيد الله بن عبد الله بن عُتبة بن مسعود - أحدُ فقهاء المدينة العشرة ثم
 المشيخة السبعة - شاعراً مجيداً مقدّماً فيه^(٣). وللزُّبير بن بكار القاضي في أشعاره
 كتاب، وكانت له زوجةٌ حسنةٌ تُسمّى عثمة، فعتبَ عليها في بعض الأمر فطلقها، وله
 فيها أشعارٌ كثيرة، منها قوله:

(١) صحيح مسلم (٢٢٥٦) (٣). وأخرجه أيضاً البخاري (٦١٤٧) بتلك الزيادة، وقد سلفت قريباً.

(٢) التمهيد ٢٢/١٩٤-١٩٥. والغلوس تصغير الغلس: وهو ظلمة آخر الليل. الصحاح (غلس). وأثر ابن
 سيرين أخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة (١٧١).

(٣) التمهيد ٧/٩.

تَغْلَغَلَ حُبٌّ عَثْمَةٌ فِي فِوَادِي فَبَادِيهِ مَعَ الْخَافِي يَسِيرُ
تَغْلَغَلَ حَيْثُ لَمْ يَبْلُغْ شَرَابٌ وَلَا حُزْنَ وَلَمْ يَبْلُغْ سُورُ
أَكَادُ إِذَا ذَكَرْتُ الْعَهْدَ مِنْهَا أَطِيرُ لَوْ أَنَّ إِنْسَانًا يَطِيرُ^(١)
وقال ابن شهاب: قلتُ له: تقول الشَّعْرُ فِي نُسْكَكَ وَفَضْلِكَ؟! فقال: إِنَّ
المصدورَ إِذَا نَفَثَ بَرًّا.

الثانية: وَأَمَّا الشَّعْرُ المذمومُ الَّذِي لَا يَحِلُّ سَمَاعُهُ وَصَاحِبُهُ مَلُومٌ، فَهُوَ الْمُتَكَلِّمُ
بِالباطلِ حَتَّى يُفْضَلُوا أَجِبْنَ النَّاسَ عَلَى عَنْتَرَةٍ، وَأَشْحَهُمَ عَلَى حَاتِمٍ، وَأَنْ يَبْهَتُوا
البريءَ وَيُفْسِقُوا التَّقِيَّ، وَأَنْ يُفَرِّطُوا فِي القَوْلِ بِمَا لَمْ يَفْعَلْهُ المَرءُ؛ رَغْبَةً فِي تَسْلِيَةِ
النَّفْسِ وَتَحْسِينِ القَوْلِ^(٢)، كَمَا رَوَى عَنِ الفَرَزْدَقِ أَنَّ سَلِيمَانَ بْنَ عَبْدِ المَلِكِ سَمِعَ
قَوْلَهُ:

فِئْتَنَ بِجَانِبِي مُصَرَّعَاتٍ وَبِتُّ أَفْضُ أَغْلَاقَ الخَتَامِ
فقال: قَدْ وَجِبَ عَلَيْكَ الحَدُّ. فقال: يَا أَمِيرَ المُؤْمِنِينَ، قَدْ دَرَأَ اللّهُ عَنِي الحَدَّ
بقوله: ﴿وَأَنْتُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾^(٣). وَرَوَى أَنَّ النعمانَ بْنَ عَدِيٍّ بْنَ نَضْلَةَ كَانَ
عَامِلًا لِعَمْرِ بْنِ الخَطَّابِ ﷺ فقال:

مَنْ مُبْلِغُ الحَسَنَاءِ أَنَّ حَلِيلَهَا بِمَيْسَانَ^(٤) يُسْقَى فِي زُجَاجٍ وَحَنْتَمِ
إِذَا شَتُّ غَنَّتْنِي دَهَاقِينُ^(٥) قَرِيَّةِ وَرَقَاصَةٌ تَجْذُو^(٦) عَلَى كُلِّ مَنْسِمِ^(٧)

(١) الآيات سلفت ٢٠٦/٢ .

(٢) من قوله: أَنْ يَفَرِّطُوا... إِلَى هَذَا المَوْضِعِ فِي أَحْكَامِ القُرْآنِ لابن العربي ١٤٢٩/٣ .

(٣) الأغانى ٣٧٣/٢١ .

(٤) اسم كورة واسعة كثيرة القرى والنخل بين البصرة وواسط . معجم البلدان ٢٤٢/٥ .

(٥) كلمة فارسية معرّبة، جمع دهقان: وهو التاجر. اللسان (دهقن).

(٦) من الجذو: وهو القيام على رؤوس الأصابع . اللسان (جذا).

(٧) أي: ومفصل. اللسان (نسم).

فإن كنتَ نذمانِي فبِالْأَكْبَرِ اسْقِنِي وَلَا تَسْقِنِي بِالْأَصْغَرِ الْمُتَثَلِّمِ ^(١)
لَعَلَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَسُوؤُهُ تَنَاذُمْنَا بِالْجَوْسِقِ ^(٢) الْمُتَهَدِّمِ
فبلغَ ذَلِكَ عُمَرَ، فأرسلَ إليه بالقدوم عليه. وقال: إي والله إنني لیسوءُني ذلك.
فقال: يا أمير المؤمنين، ما فعلتُ شيئاً مما قلتُ، وإنما كانتَ فضلةٌ من القول، وقد
قال الله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ أَلْزَرَتْ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ
مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ فقال له عمر: أما عذركَ فقد درأَ عنكَ الحدَّ، ولكن لا تعملُ لي عملاً
أبدأً وقد قلتَ ما قلتَ ^(٣). وذكر الزبيرُ بن بَكَارٍ قال: حدَّثني مصعب بن عثمان أن عُمَرَ
ابنَ عبد العزيز لَمَّا وَلِيَ الخِلافةَ لم يكن له هَمٌّ إلا عمر بن أبي ربيعة والأحوص،
فكتبَ إلى عامله على المدينة: إنِّي قد عرفتُ عُمَرَ والأحوصَ بالشرِّ والخُبثِ، فإذا
أتاك كتابي هذا فاشدِّدْ عليهما واحمِلْهما إليَّ. فلَمَّا أتاه الكتابُ حملهما إليه، فأقبل
على عمر فقال: هيه!

فلم أرَ كالتَّجْمِيرِ مَنْظَرَ ناظِرٍ وَلَا كَلِيَالِي الْحَجِّ أَفْلَتَنَ ذَا هَوَى
وكم مالى عينيهِ من شيءٍ غيرِهِ إذا راحَ نحوَ الجمرَةِ البيضِ كالدمَى
أما والله لو اهتممتَ بحجِّكَ لم تنظُرَ إلى شيءٍ غيرِكَ، فإذا لم يفلتِ الناسُ منك
في هذه الأيام فمتى يفلتون؟! ثم أمر بتقيِّه، فقال: يا أمير المؤمنين، أو خيرٌ من
ذلك؟ فقال: ما هو؟ قال: أعاهدُ الله أني لا أعودُ إلى مثل هذا الشعر، ولا أذكرُ
النِّساءَ في شعرٍ أبدأً، وأجددُ توبَةً، فقال: أو تفعلُ؟ قال: نعم. فعاهدَ الله على تويته
وخلَّاه، ثم دعا بالأحوص، فقال: هيه!
اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَ قَيْمِهَا يَفِرُّ مِنِّي بِهَا وَأَتْبِعُ
بَلِ اللَّهُ بَيْنَ قَيْمِهَا وَبَيْنَكَ. ثم أمر بتقيِّه، فكلَّمه فيه رجالٌ من الأنصار فأبى، وقال:

(١) من ثلِّمَ الإناه إذا كَيَّرَ حرْفُه. اللسان (تلم).

(٢) وهو القصر. معجم الألفاظ الفارسية المعربة ص ٤٨.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٢٩-١٤٣٠.

والله لا أردُّه ما كان لي سلطان، فإنَّه فاسقٌ مُجاهِرٌ^(١). فهذا حُكْمُ الشُّعْرِ المَذْمُومِ وحُكْمُ صاحِبِهِ، فلا يَجِلُّ سَماعُهُ ولا إنشادُهُ في مسجدٍ ولا غيرِهِ، كمنثورِ الكلامِ القبيحِ ونحوِهِ. وروى إسماعيل بن عيَّاش، عن عبد الله بن عون، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «حَسَنُ الشُّعْرِ كَحَسَنِ الكَلَامِ، وقبيحُهُ كَقَبِيحِ الكَلَامِ^(٢)» رواه إسماعيل عن عبد الله الشَّامي، وحديثُهُ عن أهل الشَّامِ صحيحٌ فيما قال يحيى بن مَعِينٍ وغيرُهُ^(٣). وروى عبد الله بن عمرو بن العاص قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: «الشُّعْرُ بمنزلةِ الكَلَامِ، حَسَنُهُ كَحَسَنِ الكَلَامِ، وقبيحُهُ كَقَبِيحِ الكَلَامِ^(٤)».

الثالثة: روى مسلم عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «لأنَّ يمتلئَ جوفُ أحدِكُم قِيحاً يَرِيهِ^(٥) خيرٌ مِنْ أن يمتلئَ شِعْراً^(٦)»، وفي الصحيح أيضاً عن أبي سعيد الخُدري قال: بينا نحنُ نسيرُ مع رسولِ اللهِ ﷺ إذ^(٧) عَرَضَ شاعِرٌ يُنشدُ، فقال رسولُ اللهِ ﷺ: «خُذُوا الشَّيْطَانَ - أو: أَمْسِكُوا الشَّيْطَانَ - لأنَّ يمتلئَ جوفُ رجلٍ قِيحاً خيرٌ له مِنْ أن يمتلئَ شِعْراً^(٨)». قال علماؤنا: وإنما فعلَ النبيُّ ﷺ هذا مع هذا الشاعِرِ لِمَا عَلِمَ من حاله، فلعلَّ هذا الشاعِرَ كان مِمَّنْ قد عُرِفَ من حاله أَنَّهُ قد اتَّخَذَ الشُّعْرَ طريقاً للتكسُّبِ، فيفِرِّطُ في المدحِ إذا أُعطي، وفي الهَجْوِ والذَّمِّ إذا مُنِعَ، فيؤذي

(١) الأغاني ٩/٦٤-٦٥.

(٢) أخرجه الدارقطني (٤٣٠٩). وله شاهد من حديث عائشة رضي الله عنها أخرجه أبو يعلى (٤٧٦٠)، والدارقطني (٤٣٠٦) و(٤٣٠٧).

(٣) تهذيب التهذيب ١/١٦٣.

(٤) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٨٦٥)، والطبراني في الأوسط (٧٦٩٢)، والدارقطني (٤٣٠٨).

(٥) قبلها في (د) و(م): حتى.

(٦) صحيح مسلم (٢٢٥٧). وأخرجه أحمد (٧٨٧٤)، والبخاري (٦١٥٥).

(٧) في (م): إذا.

(٨) صحيح مسلم (٢٢٥٩). وأخرجه أحمد (١١٠٥٧).

الناس في أموالهم وأعراضهم، ولا خلاف في أن مَنْ كان على مثل هذه الحالة فكلُّ ما يكتسبه بالشَّعْرِ حرام، وكلُّ ما يقوله من ذلك حرامٌ عليه، ولا يحلُّ الإصغاء إليه، بل يجبُ الإنكارُ عليه، فإن لم يمكن ذلك لمن خاف من لسانه قطعاً تعيَّن عليه أن يُداريه بما استطاع، ويُدافعه بما أمكن، ولا يحلُّ أن^(١) يُعطى شيئاً ابتداءً؛ لأنَّ ذلك عونٌ على المعصية، فإن لم يجد من ذلك بُدّاً أعطاه بنيةً وقاية العِرض، فما وقى به المرءُ عِرضه كُتِبَ له به صدقة. وقوله^(٢): «لأنَّ يمتلئ جوفُ أحدكم قيحاً يريه^(٣)» القيح: المِدةُ يُخالِطُها دم. يُقال منه: قاح الجُرْحُ يقيحُ وتقيحُ وقيح. و«يريه» قال الأصمعي: هو من الوِزْيِ على مثال الرَّمْيِ، وهو أن يدوى جوفه، يُقال منه: رجلٌ مَوْرِيٌّ، مُشدَّدٌ غيرُ مهموز. وفي الصَّحاح: ورى القيحُ جوفه يريه وزيّاً إذا أكله^(٤). وأنشد الزبيديُّ:

قالت له وزيّاً إذا تَنَحَّنَحَا^(٥)

وهذا الحديث أحسنُّ ما قيلَ في تأويله: إنَّه الذي قد غلبَ عليه الشَّعْرُ، وامتلاً صدره منه دونَ عِلْمٍ سواه ولا شيءٍ من الذِّكْرِ مِمَّنْ يخوضُ به في الباطل، ويسلكُ به مسالكٌ لا تُحمدُ له، كالمُكثِرِ من اللَّعَطِ والهَذَرِ والغِيبَةِ وقيحِ القول^(٦). ومَنْ كان الغالبُ عليه الشَّعْرُ لَزِمَتْه هذه الأوصافُ المذمومةُ الدِّنيَّةُ، لحكم العادة الأديبِ. وهذا المعنى هو الذي أشارَ إليه البخاريُّ في «صحيحه» لَمَّا بَوَّبَ على هذا الحديث «باب ما يُكرهُ أن يكون الغالبُ على الإنسانِ الشَّعْرُ». وقد قيلَ في تأويله: إنَّ المُرادَ بذلك

(١) قبلها في (م): له.

(٢) قبلها في (م): قلت.

(٣) قبلها في النسخ: حتى. وهي ليست في لفظ الحديث كما سلف.

(٤) الصحاح (ورى).

(٥) من قوله: قال علماؤنا... إلى هذا الموضع من المفهم ٥٢٨/٥-٥٢٩.

(٦) التمهيد ١٩٦/٢٢.

الشَّعْرُ الَّذِي هُجِيَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ أَوْ غَيْرُهُ. وَهَذَا لَيْسَ بِشَيْءٍ؛ لِأَنَّ الْقَلِيلَ مِنْ هَجْوِ النَّبِيِّ ﷺ وَكَثِيرَهُ سِوَاءٍ فِي أَنَّهُ كَفْرٌ وَمَذْمُومٌ، وَكَذَلِكَ هَجْوُ غَيْرِ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مُحَرَّمٌ قَلِيلُهُ وَكَثِيرُهُ، وَحَيْثُ لَا يَكُونُ لِتَخْصِيصِ الدَّمِّ بِالْكَثِيرِ مَعْنَى^(١).

الرابعة: قال الشافعي: الشَّعْرُ نَوْعٌ مِنَ الْكَلَامِ، حَسَنُهُ كَحَسَنِ الْكَلَامِ، وَقَبِيحُهُ كَقَبِيحِ الْكَلَامِ، يَعْنِي أَنَّ الشَّعْرَ لَيْسَ يُكْرَهُ لِدَاثِهِ، وَإِنَّمَا يُكْرَهُ لِمُضْمَنَاتِهِ، وَقَدْ كَانَ عِنْدَ الْعَرَبِ عَظِيمَ الْمَوْقِعِ؛ قَالَ الْأَوَّلُ مِنْهُمْ:

وَجُرْحُ اللِّسَانِ كَجُرْحِ الْيَدِ^(٢)

وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي الشَّعْرِ الَّذِي يَرُدُّ بِهِ حَسَانَ عَلَى الْمَشْرِكِينَ: «إِنَّهُ لِأَسْرَعُ فِيهِمْ مِنْ رَشْقٍ بِالنَّبْلِ» أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ^(٣). وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ^(٤) وَصَحَّحَهُ عَنْ أَنَسٍ^(٥) أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ فِي عُمْرَةِ الْقِضَاءِ وَعَبَدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ يَمْشِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَقُولُ:

خَلُّوا بَنِي الْكُفَّارِ عَنْ سَبِيلِهِ الْيَوْمَ نَضْرِبُكُمْ عَلَى تَنْزِيلِهِ
ضَرْباً يُزِيلُ الْهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ وَيُذْهِلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ

فَقَالَ عُمَرُ: يَا ابْنَ رَوَاحَةَ، فِي حَرَمِ اللَّهِ، وَبَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خَلُّ عَنْهُ يَا عُمَرُ، فَلَهُوَ أَسْرَعُ فِيهِمْ مِنْ نَضْحِ النَّبْلِ»^(٦).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ لَمْ يَخْتَلَفِ الْقُرَّاءُ فِي رَفْعِ «وَالشُّعْرَاءُ» فِيمَا عَلِمْتُ. وَيَجُوزُ النَّصْبُ عَلَى إِضْمَارِ فِعْلِ يُفْسِرُهُ «يَتَّبِعُهُمْ»^(٧)، وَبِهِ قَرَأَ

(١) المفهم ٥٣٠/٥.

(٢) عجز لبيت، صدره: ولو عن ثنا غيره جلهني. قائله امرؤ القيس، وهو في ديوانه ص ١٨٥. والثنا: ما

أخبرت به عن الرجل من حسن وسين. اللسان (ثنا).

(٣) في صحيحه (٢٤٩٠).

(٤) في سننه (٢٨٤٧).

(٥) تحرف في النسخ إلى: ابن عباس.

(٦) من بداية المسألة إلى هذا الموضع من أحكام القرآن لابن العربي ١٤٢٩/٣.

(٧) إعراب القرآن ١٩٦/٣.

عيسى بن عمر؛ قال أبو عبيد: كان الغالب عليه حبُّ النصب؛ قرأ: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ [المائدة: ٣٨] و﴿حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾ [المسد: ٤] و﴿سُورَةَ أَنْزَلْنَاهَا﴾ [النور: ١]. وقرأ نافعٌ وشيبةٌ والحسن والسلمي: «يَتَّبِعُهُمْ»^(١) مُخَفَّفًا. الباقون «يَتَّبِعُهُمْ»^(٢). وقال الضَّحَّاك: تهاجى رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَنْصَارِيٌّ وَالْآخَرُ مَهَاجِرِيٌّ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، مع كلِّ واحدٍ غَوَاةٌ قَوْمِهِ وَهُمْ السَّفَهَاءُ، فنزلت. وقاله ابن عباس^(٣). وعنه: هم الرُّوَاةُ لِلشُّعْرِ^(٤). وروى عنه عليُّ بن أبي طلحة أَنَّهُمْ هُمُ الْكُفَّارُ يَتَّبِعُهُمْ ضَلَّالُ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ. وقد ذكرناه. وروى غُضَيْفٌ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ أَحْدَثَ هَجَاءً فِي الْإِسْلَامِ فَاقْطَعُوا لِسَانَهُ»^(٥). وعن ابن عباسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا افْتَتَحَ مَكَّةَ رَنَّ إِبْلِيسُ رَنَّةً وَجَمَعَ إِلَيْهِ ذُرِّيَّتَهُ، فقال: «ايشوا أن تُريدوا أمةَ محمدٍ على الشُّركِ بعدَ يومِكم هذا، ولكنْ أفسوا فيهما - يعني مكةَ والمدينةَ - الشُّعْرُ»^(٦).

السادسة: قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ يقول: في كلِّ لغوٍ يخوضون^(٧)، ولا يَتَّبِعُونَ سَنَنَ الْحَقِّ؛ لِأَنَّ مَنْ اتَّبَعَ الْحَقَّ وَعَلِمَ أَنَّهُ يُكْتَبُ عَلَيْهِ مَا يَقُولُهُ تَثَبَّتْ، ولم يكن هائماً يذهبُ على وجهه لا يُبالي ما قال^(٨). نزلت في عبد الله ابن الزُّبَيْرِ وَمُسَافِعِ بْنِ عَبْدِ مَنْفٍ وَأُمَيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ^(٩).

(١) الشاذة ص ١٠٨، والكشاف ٣/١٣٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٢٤٦. وقراءة نافع في السبعة ص ٤٧٤، والتيسير ص ١١٥.

(٣) أخرجه عنهما الطبري ١٧/٦٧٥.

(٤) أخرجه الطبري ١٧/٦٧٣.

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير ١٨/٦٦١. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٨/١٢٣: فيه إسحاق بن أبي فروة، وهو متروك.

(٦) أخرجه الطبراني في الكبير (١٢٣١٨)، وفيه: «التُّوح» بدل «الشُّعْر». قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣/١٣: رجاله موثقون.

(٧) أخرجه الطبري ١٧/٦٧٦ عن ابن عباس ؓ. ونقله الماوردي في النكت والعيون ٤/١٩٠ عن قطرب.

(٨) إعراب القرآن ٣/١٩٦.

(٩) المحرر الوجيز ٤/٢٤٦.

﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ يقول: أكثرهم يكذبون، أي: يدلّون بكلامهم على الكرم والخير ولا يفعلونه. وقيل: إنها نزلت في أبي عزة الجُمَحِيِّ حيث قال:

أَلَا أبلِغَا عَنِّي النَّبِيَّ مُحَمَّدًا بِأَنَّكَ حَقٌّ وَالْمَلِيكَ حَمِيدُ
وَلَكِنْ إِذَا ذُكِرْتَ بَدْرًا وَأَهْلَهُ تَأَوَّهَ مِنِّي أَغْظَمُ وَجُلُودُ^(١)

ثم استثنى شعر المؤمنين: حسان بن ثابت وعبد الله بن رَوَاحَةَ وكعب بن مالك وكعب بن زهير ومن كان على طريقهم من القول الحق، فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ في كلامهم^(٢) ﴿وَأَنْتَصِرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ وإنما يكون الانتصار بالحق، وبما هدّه الله عزَّ وجلَّ، فإن تجاوزَ ذلك فقد انتصرَ بالباطل^(٣). وقال أبو الحسن البراد^(٤) لَمَّا نَزَلَتْ: «والشُّعراء»: جاء حسان وكعب بن مالك وابن رواحة يبكون إلى النبي ﷺ، فقالوا: يا نبيَّ الله، أنزلَ اللهُ تعالى هذه الآية، وهو تعالى يعلمُ أَنَا شُعراء؟ فقال: «اقرؤوا ما بعدها: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ - الآية - أنتم ﴿وَأَنْتَصِرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ أنتم»^(٥) أي: بالردِّ على المشركين.

قال النبي ﷺ: «أنتصروا ولا تقولوا إلا حقًا، ولا تذكروا الآباء والأُمَّهات» فقال حسان لأبي سفيان:

هَجَوْتُ مُحَمَّدًا فَأَجَبْتُ عَنْهُ وَعِنْدَ اللَّهِ فِي ذَاكَ الْجَزَاءِ
وَإِنَّ أَبِي وَوَالِدَتِي وَعِرْضِي لِعِرْضِ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَقَاءِ
أَتَشْتُمُهُ وَلَسْتُ لَهُ بِكُفٍ فَشَرُّكُمْ لِخَيْرِكُمْ كَمَا الْفِدَاءِ

(١) البيتان في طبقات فحول الشعراء ٢١/٢٥٣-٢٥٤، وجمهرة الأمثال ٢/٣٨٧.

(٢) تفسير أبي الليث ٢/٤٨٧.

(٣) إعراب القرآن ٣/١٩٦.

(٤) واسمه سالم مولى تميم الداري كما وقعت تسميته في رواية الطبري، وقد ترجم له ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٩/٣٥٦. وتحرف في النسخ إلى: المبرد.

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة ٨/٥١٨، والطبري ١٧/٦٨٢.

لساني صارم لا عيبَ فيه وبحري لا تُكدرُهُ الدلاءُ^(١)

وقال كعب: يا رسول الله، إنَّ الله قد أنزل في الشعر ما قد علمت، فكيف ترى فيه؟ فقال النبي ﷺ: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُجَاهِدُ بِنَفْسِهِ وَسِيفِهِ وَلِسَانِهِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَكَأَنَّ مَا تَرْمُونَهُمْ بِهِ نَضْحُ النَّبْلِ»^(٢).

وقال كعب:

جاءت سَخِينَةُ كِي تُغَالِبَ رَبَّهَا وَلَيُغْلِبَنَّ مُغَالِبُ الْعَلَابِ

فقال النبي ﷺ: «لقد مدحك الله يا كعبُ في قولك هذا»^(٣).

وروى الضَّحَّاك عن ابن عباس أنه قال في قوله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾: منسوخٌ بقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾^(٤). قال المَهْدَوِيُّ: والصحيح^(٥) عن ابن عباس أنه استثناء.

﴿وَسِعَ الْعَرْشُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ في هذا تهديدٌ لمن انتصرَ بظلم^(٦). قال شَرِيح^(٧): سيعلمُ الظالمون كيف يخلُصون من بين يدي الله عزَّ وجلَّ؛ فالظالم ينتظر العقاب، والمظلوم ينتظر النُصرة. وقرأ ابن عباس: «أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ» بالفاء والتاء^(٨)، ومعناها واحد. ذكره الثعلبي^(٩).

(١) الآيات في السيرة النبوية لابن هشام ٢/٤٢٤.

(٢) أخرجه أحمد (٢٧١٧٤) من حديث كعب بن مالك ﷺ.

(٣) أخرجه الحاكم ٣/٤٨٩ من حديث البراء بن عازب ﷺ بنحوه. والسَّخِينَةُ: طعام حار يصنع من دقيق وسمن، أغلظ من الحساء، وأرقُّ من العصيدة. اللسان (سخن).

(٤) ذكره النحاس في الناسخ والمنسوخ ٢/٥٧٢. وأخرجه البخاري في الأدب المفرد (٨٧١)، وأبو داود (٥٠١٦) من طريق عكرمة، عن ابن عباس ﷺ.

(٥) في (م): وفي الصحيح.

(٦) إعراب القرآن ٣/١٩٦.

(٧) قوله: «قال شريح» من (م).

(٨) زاد المسير ٦/١٥٢.

(٩) الشاذة ص ١٠٨. وذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ٦/١٥٢ عن ابن عباس وأبي بن كعب وأبي =

ومعنى: ﴿أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾: أَيُّ مَصِيرٍ يَصِيرُونَ، وَأَيُّ مَرْجِعٍ يَرْجِعُونَ؛ لِأَنَّ مَصِيرَهُمْ إِلَى النَّارِ، وَهُوَ أَقْبَحُ مَصِيرٍ، وَمَرْجِعُهُمْ إِلَى الْعِقَابِ^(١) وَهُوَ شَرُّ مَرْجِعٍ. وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْمُنْقَلَبِ وَالْمَرْجِعِ أَنَّ الْمُنْقَلَبَ الْإِنْتِقَالَ إِلَى ضِدِّ مَا هُوَ فِيهِ، وَالْمَرْجِعُ الْعَوْدُ مِنْ حَالٍ هُوَ فِيهَا إِلَى حَالٍ هُوَ فِيهَا إِلَى حَالٍ كَانَ عَلَيْهَا، فَصَارَ كُلُّ مَرْجِعٍ مُنْقَلَبًا، وَلَيْسَ كُلُّ مُنْقَلَبٍ مَرْجِعًا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ، ذَكَرَهُ الْمَاورِدِيُّ^(٢). وَ«أَيُّ» مَنْصُوبٌ بِ«يَنْقَلِبُونَ» وَهُوَ بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا بِ«سَيَعْلَمُ» لِأَنَّ أَيًّا وَسَائِرَ أَسْمَاءِ الْإِسْتِفْهَامِ لَا يَعْمَلُ فِيهَا مَا قَبْلَهَا فِيمَا ذَكَرَ النَّحْوِيُّونَ؛ قَالَ النَّحَّاسُ: وَحَقِيقَةُ الْقَوْلِ فِي ذَلِكَ أَنَّ الْإِسْتِفْهَامَ مَعْنَى وَمَا قَبْلَهُ مَعْنَى آخَرَ، فَلَوْ عَمِلَ فِيهِ مَا قَبْلَهُ لَدَخَلَ بَعْضُ الْمَعَانِي فِي بَعْضٍ^(٣).

= العالیه، وأبی مجلز، وأبی عمران الجونی، وعاصم الجحدري.

(١) في (م): العقاب.

(٢) في النكت والعيون ٤/١٩١.

(٣) إعراب القرآن ٣/١٩٦.

سورة النمل

مكية كلها في قول الجميع ، وهي ثلاث وتسعون آية. وقيل : أربع وتسعون آية^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ﴿طَسَّ تَلَكَّ ءَايَتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابِ مُبِينٍ ﴿١﴾ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ رَبَّنَا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسَرُونَ ﴿٥﴾ وَإِنَّكَ لَلْقَلْبِ الْقُرْآنِ مِنَ لَدُنِّ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى : ﴿طَسَّ تَلَكَّ ءَايَتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابِ مُبِينٍ﴾ مضى الكلام في الحروف الْمُقَطَّعة في «البقرة»^(٢) وغيرها. و«تَلَكَّ» بمعنى هذه، أي : هذه السورة آيات القرآن وآيات كتاب مبين^(٣). وذكر القرآن بلفظ المعرفة، وقال : ﴿وَكِتَابِ مُبِينٍ﴾ بلفظ التَّكْرِرِ، وهما في معنى المعرفة؛ كما تقول : فلان رجل عاقل، وفلان الرجل العاقل. والكتاب : هو القرآن، فجمع له بين الصفتين : بأنه قرآن وأنه كتاب؛ لأنه ما يظهر بالكتابة، ويظهر بالقراءة^(٤). وقد مضى اشتقاقهما في «البقرة»^(٥). وقال في سورة الحجر [١-٢] : ﴿الرَّ تَلَكَّ ءَايَتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنِ مُبِينٍ﴾ فأخرج الكتاب بلفظ المعرفة والقرآن بلفظ التَّكْرِرِ؛ وذلك لأن القرآن والكتاب اسمان يصلح لكل واحد منهما أن يُجْعَلَ معرفةً، وأن يُجْعَلَ صفةً.

(١) الكشاف ٣/١٣٤ .

(٢) ٢٣٧-٢٤٢/١ .

(٣) معاني القرآن للنحاس ٥/١١٣ .

(٤) النكت والعيون ٤/١٩٢ .

(٥) ١٦١-١٦٢ و ٢٤٥ .

ووصفه بالمبين لأنه بيّن فيه أمره ونهيّه وحلاله وحرامه ووعدّه ووعيدّه^(١)، وقد تقدّم^(٢).

قوله تعالى: ﴿هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ «هُدًى» في موضع نصبٍ على الحال من الكتاب، أي: تلك آيات الكتاب هادية ومُبَشِّرَةٌ^(٣). ويجوزُ فيه الرفعُ على الابتداء، أي: هو هدى^(٤). وإن شئتَ على حذفِ حرفِ الصّفة، أي: فيه هدى. ويجوزُ أن يكون الخبرُ «لِلْمُؤْمِنِينَ».

ثم وصفهم فقال: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ وقد مضى في أول «البقرة»^(٥) بيانُ هذا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي: لا يُصدّقون بالبعث. ﴿زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ﴾ قيل: أعمالهم السيئة حتى رأوا حسنة^(٦). وقيل: زينًا لهم أعمالهم الحسنة فلم يعملوها. وقال الزّجاج^(٧): جعلنا جزاءهم على كفرهم أن زينًا لهم ما لهم فيه. ﴿فَهُمْ يَمَمُّهُونَ﴾ أي: يتردّدون في أعمالهم الخبيثة، وفي ضلالتهم. عن ابن عباس. أبو العالية: يتمادون. قتادة: يلعبون. الحسن: يتحيرون؛ قال الراجز:

وَمَهْمُهُ أَطْرَافُهُ فِي مَهْمِهِ
أَعْمَى الْهُدَى بِالْحَائِرِينَ الْعُمَّةِ^(٨)

قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ وهو جهنم. ﴿وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ

(١) النكت والعيون ٤/١٩٢.

(٢) ٢٤١/١١.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٤/١٠٧.

(٤) يعني: في موضع رفع على خبر ابتداءٍ مضمرة كما في المحرر الوجيز ٤/٢٤٨.

(٥) ٢٧٤ - ٢٥١/١.

(٦) الوسيط ٣/٣٦٨.

(٧) في معاني القرآن له ٤/١٠٨.

(٨) النكت والعيون ٤/١٩٣. والرجز قائله روبة بن العجاج، وهو في ديوانه في مجموع أشعار العرب

الْأَخْسَرُونَ ﴿٥﴾. «في الآخرة» تبيينٌ وليس بمتعلّقٍ بالأخسرين، فإنّ من الناس من خسر الدنيا وريح الآخرة، وهؤلاء خسروا الآخرة بكفرهم، فهم أخسرُ كلِّ خاسيرٍ.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَللَّذِي لَقِيَ الْقُرْآنَ﴾ أي: يُلقى عليك فتلقاه وتعلّمه وتأخذه^(١). ﴿مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ «لَدُنْ» بمعنى عند، إلاّ أنّها مبنيةٌ غيرُ مُعرّبة؛ لأنّها لا تتمكّن^(٢)، وفيها لغاتٌ ذكّرت في «الكهف»^(٣). وهذه الآية بساطٌ وتمهيدٌ لما يُريد أن يسوق من الأقايص^(٤)، وما في ذلك من لطائفِ حكمته، ودقائقِ علمه.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِيهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَتِيكِرُ مِنِّي بِخَيْرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا نُورًا أَنْ بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾ يَمْوَسِيٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ وَأَلْقَىٰ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهَاجِرُ كَانَتْهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْوَسِيٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ ﴿١٠﴾ إِلَّا مَن ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١١﴾ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ يَيْضَاءً مِّنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي سِتْرٍ مَّائِيَةٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِتْمُ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿١٢﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١٣﴾ وَحَمَّدُوا بِهَا وَأَسْتَفْتَنَّا أَنفُسَهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِيهِ﴾ «إِذْ» منصوبٌ بِمُضَمَّرٍ وهو اذْكُرْ؛ كأنّه قال على أثر قوله: ﴿وَإِنَّكَ لَلَّذِي لَقِيَ الْقُرْآنَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾: خُذْ يَا مُحَمَّدُ مِنْ آثَارِ حِكْمَتِهِ وَعِلْمِهِ قِصَّةَ مُوسَىٰ إِذْ قَالَ لِأَهْلِهِ^(٥): ﴿إِنِّي آنَسْتُ نَارًا﴾ أي: أبصرتها من بعد. قال الحارث بن حِزْرَةَ:

(١) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٣٢٢ بنحوه.

(٢) إعراب القرآن ٣/ ١٩٨.

(٣) عند تفسير الآية (٦٥).

(٤) تفسير الرازي ٢٤/ ١٨٠.

(٥) الكشاف ٣/ ١٣٧.

آتَتْ نَبَأَةً وَأَفْزَعَهَا الْقُنْدَ صُ عَصْرًا وَقَدْ ذَنَا الْإِمْسَاءَ^(١)
 ﴿سَاتِيكُم مِّنْهَا بَحَبْرٌ أَوْ مَائِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ لِّمَلَكٍ تَصَلَّوْنَ﴾ قرأ عاصم وحمزة
 والكسائي: «بِشِهَابٍ قَبَسٍ» بتنوين «شِهَابٍ». والباقون بغير تنوين على الإضافة^(٢)،
 أي: بشعلة نار^(٣). واختاره أبو عبيد وأبو حاتم. وزعم الفراء في ترك التنوين أنه
 بمنزلة قولهم: ولدارُ الآخرة، ومسجد الجامع، وصلاة الأولى، يضاف الشيء إلى
 نفسه إذا اختلفت أسماؤه. قال النحاس: إضافة الشيء إلى نفسه مُحَالٌ عند البصريين؛
 لأنَّ معنى الإضافة في اللغة: ضمُّ شيءٍ إلى شيءٍ، فمُحَالٌ أَنْ يُضَمَّ الشَّيْءُ إِلَى نَفْسِهِ،
 وَإِنَّمَا يُضَافُ الشَّيْءُ لِتَبَيَّنَ بِهِ مَعْنَى الْمَلِكِ أَوْ النُّوعِ، فمُحَالٌ أَنْ يَتَبَيَّنَ أَنَّهُ مَالِكٌ نَفْسَهُ أَوْ
 مِنْ نَوْعِهَا. و«شِهَابٍ قَبَسٍ» إضافة النوع إلى الجنس^(٤)، كما تقول: هذا ثوبٌ خَزٌّ،
 وخاتمٌ حديدٌ، وشبهه. والشهابُ: كلُّ ذي نُورٍ، نحو: الكوكبُ والعُودُ الموقدُ.
 والقَبَسُ: اسمٌ لما يُقْتَبَسُ من جمرٍ وما أشبهه؛ فالمعنى: بشهابٍ من قبسٍ. يقال:
 قبست^(٥) قيساً؛ والاسم قبس. كما تقول: قبضت قبضاً. والاسم القبض. ومن قرأ:
 «بِشِهَابٍ قَبَسٍ» جعله بدلاً منه^(٦). المهدوي: أو صفة له؛ لأن القبس يجوز أن يكون
 اسماً غير صفة، ويجوز أن يكون صفة؛ فأما كونه غير^(٧) صفة فلأنهم قالوا: قبسته
 أقبسه قيساً والقبس المقبوس؛ وإذا كان صفةً فالأحسن أن يكون نعتاً. والإضافة فيه
 إذا كان غير صفة أحسن. وهي إضافة النوع إلى جنسه كخاتم فضة وشبهه. ولو قرئ

(١) سلف ١٨٩/١٥ .

(٢) السبعة ص ٤٧٨ ، والتيسير ١٦٧ .

(٣) الكشاف ١٣٧/٣ .

(٤) في النسخ: والجنس. والمثبت من إعراب القرآن للنحاس.

(٥) في (د): اقبست. وفي (ظ) و(م): أقبست. والمثبت من إعراب القرآن.

(٦) من قوله: وزعم الفراء... إلى هذا الموضع من إعراب القرآن ٣/١٩٨-١٩٩ . وقول الفراء في معاني القرآن له ٢/٢٨٦ .

(٧) كلمة «غير» يقتضيها السياق، وهي من (م)، وليست في بقية النسخ.

بنصب قيس على البيان أو الحال لجاز^(١). النَّحَّاسُ^(٢): ويجوز في غير القرآن بشهابٍ قيساً على أنه مصدر أو بيان أو حال. «لَعَلَّكُمْ تَضَلُّونَ» أصل الطاء تاء فأبدل منها هنا طاء؛ لأنَّ الطاء مُطَبَّقةٌ والصاد مُطَبَّقةٌ فكان الجمعُ بينهما حسناً.

ومعناه: يستدفئون من البرد^(٣). يقال: اصطلى يصطلي إذا استدفاً. قال الشاعر:

النَّارُ فَاكِهَةٌ الشِّتَاءِ فَمَنْ يُرِدْ أَكَلَ الْفَوَاكِهِ شَاتِيًا فَلِيضْطَلِ
الزَّجَّاجُ^(٤): كل أبيض ذي نور فهو شهاب. أبو عبيدة^(٥): الشهاب النار. قال أبو
النَّجْم:

كَأَنَّمَا كَانَ شَهَابًا وَإِقْدَا أَضَاءَ ضَوْءًا ثُمَّ صَارَ خَامِدًا
أحمد بن يحيى: أصل الشهاب: عودٌ في أحد طرفيه جمرةٌ والآخر لا نار فيه،
وقول النَّحَّاسِ فيه حسن. والشهابُ: الشُّعَاعُ المُضِيءُ، ومنه الكوكب الذي يمدُّ ضوئه
في السماء. وقال الشاعر:

فِي كَفِّهِ صَعْدَةٌ مُثَقَّفَةٌ فِيهَا سِنَانٌ كَشَعْلَةِ الْقَبَسِ^(٦)
قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا﴾ أي: فلما جاء موسى الذي ظنَّ أنه نارٌ وهي نور؛
قال^(٧) وهب بن منبه: فلما رأى موسى النَّارَ وقفَ قريباً منها، فرآها تخرجُ من فرع
شجرةٍ خضراءٍ شديدةِ الخُضرةِ يُقال لها: العَلِيقُ، لا تزدادُ النَّارُ إِلَّا عِظْمًا وتضرمُ،

(١) المثبت من (ظ)، وفي بقية النسخ: كان. وينظر مشكل إعراب القرآن ١/٥٣١.

(٢) المثبت من (ظ)، وفي بقية النسخ: أحسن. والكلام الآتي في إعراب القرآن للنحاس ٣/١٩٩.

(٣) تفسير أبي الليث ٢/٤٨٩.

(٤) في معاني القرآن له ٤/١٠٨.

(٥) في مجاز القرآن ٢/٩٢.

(٦) قائله أبو زيد الطائي كما في طبقات فحول الشعراء ٢/٦١٠، ولفظه فيه:

فَجَالَ فِي كَفِّهِ مُثَقَّفَةٌ تَلَمَعُ فِيهَا كَشَعْلَةِ الْقَبَسِ

(٧) في النسخ: قاله. والمثبت من النكت والعيون.

ولا تزدادُ الشَّجَرَةَ إِلَّا خُضْرَةً وَحُسْنًا، فعجب منها وأهوى إليها بَضْعَتْ في يده ليقْتَبِسَ منها، فمالتُ إليه، فخافها، فتأخَّرَ عنها، ثم لم تَزَلْ تُظْمِعُهُ وَيَطْمَعُ فيها إلى أن وضح أمرها على أنها مأمورة لا يُدرى مَنْ أمرها، إلى أن ﴿تُودِيْ أَنْ بُرِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾^(١). وقد مضى هذا المعنى في «طه»^(٢). ﴿تُودِيْ﴾ أي: ناداه الله، كما قال: ﴿وَنَدَيْتُهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ [مريم: ٥٢].

﴿أَنْ بُرِكَ﴾ قال الزَّجَّاج: «أن» في موضع نصب، أي: بأنه. قال: ويجوز أن تكون في موضع رفع جعلها اسم ما لم يُسمَّ فاعله. وحكى أبو حاتم أن في قراءة أبيّ وابن عباس ومجاهد: «أن بُورِكْتِ النَّارُ وَمَنْ حَوْلَهَا»^(٣). قال النحاس: ومثُلُ هذا لا يوجدُ بإسنادٍ صحيح، ولو صحَّ لكان على التفسير، فتكونُ البركة راجعةً إلى النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا الملائكة وموسى. وحكى الكسائيُّ عن العرب: بارَكك اللهُ، وبارك فيك^(٤).
الثعلبي: العربُ تقول: بارَكك اللهُ، وبارَك فيك، وبارَك عليك، وبارَك لك، أربع لغات^(٥). قال الشاعر:

فَبُورِكْتِ مَوْلُوداً وَبُورِكْتِ نَاشِئاً وَبُورِكْتِ عِنْدَ الشَّيْبِ إِذْ أَنْتِ أَشْيَبُ^(٦)
الطبري: قال: «بُورِكْ مَنْ فِي النَّارِ» ولم يقل: بُورِكْ في مَنْ فِي النَّارِ^(٧)، على لغة من يقول: بارَكك اللهُ^(٨). ويُقال: بارَكه اللهُ، وبارَك له، وبارَك عليه، وبارَك فيه

(١) من قوله: والشهاب الشعاع... إلى هذا الموضع من النكت والعيون ١٩٤/٤-١٩٥.

(٢) ١٩-١٨/١٤.

(٣) المحرر الوجيز ٢٥٠/٤ عن أبيّ وحده، وهي قراءة شاذة.

(٤) من قوله: أن بورك... إلى هذا الموضع من إعراب القرآن للنحاس ١٩٩/٣. وقول الزجاج في معاني القرآن له ١٠٩/٤.

(٥) وذكر الفراء في معاني القرآن ٢٨٦/٢ ثلاث لغات، يعني: لم يذكر الأخيرة.

(٦) قائله الكميت، وهو في ديوانه ١٨٧/٢ (طبعة عالم الكتب).

(٧) في النسخ: بورك على النار. والمثبت من تفسير الطبري.

(٨) تفسير الطبري ١٢/١٨.

بمعنى، أي: بُورِكَ على مَنْ في النَّارِ وهو موسى، أو على مَنْ في قُرْبِ النَّارِ، لا أَنَّهُ كان في وسطها - وقال السُّدِّي: كان في النار ملائكة - فالتبريكُ عائِدٌ إلى موسى والملائكة، أي: بُورِكَ فيكَ يا موسى وفي الملائكة الذين هم حولها. وهذا تحيةٌ من الله تعالى لموسى وَتَكْرِمَةٌ له، كما حيا إبراهيم على السنة الملائكة حين دخلوا عليه؛ قال: ﴿رَحِمْتُ اللَّهَ وَرَكَعْتُ عَلَيْهِمْ عَلَيْكَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾^(١) [هود: ٧٣]. وقولُ ثالثٍ قاله ابن عباس والحسن وسعيد بن جبیر: قُدِّسَ مَنْ في النار، وهو الله سبحانه وتعالى، عنى به نفسه تقدَّس وتعالى^(٢). قال ابن عباس ومحمد بن كعب: النَّارُ نورُ الله عزَّ وجلَّ^(٣)، نادى الله موسى وهو في النور^(٤)، وتأويل هذا: أن موسى عليه السلام رأى نوراً عظيماً فظنَّ ناراً^(٥)؛ وهذا لأنَّ الله تعالى ظهرَ لموسى بآياته وكلامه من النَّارِ لا أَنَّهُ يتحيَّزُ في جهة ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ [الزخرف: ٨٤]. لا أَنَّهُ يتحيَّزُ فيهما، ولكن يظهر في كلِّ فعلٍ فيعلمُ به وجودَ الفاعل. وقيل على هذا: أي: بُورِكَ مَنْ في النار سلطانُه وقدرته^(٦). وقيل: أي: بُورِكَ ما في النَّارِ من أمرِ الله تعالى الذي جعله علامةً.

قلتُ: ومما يدلُّ على صِحَّة قولِ ابن عباس ما خرَّجه مسلمٌ في «صحيحه»، وابن ماجه في «سننه» واللفظ له عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنَامُ وَلَا يَنبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ، يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ، حِجَابُهُ النَّورُ، لَوْ كَشَفَهَا لَأَحْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ كُلِّ شَيْءٍ أَدْرَكَهُ بَصْرُهُ» ثم قرأ أبو عبيدة: ﴿أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا

(١) الوسيط ٣/٣٦٨، وتفسير البغوي ٣/٤٠٦ بنحوه. وقول السدي في النكت والعيون ٤/١٩٥.

(٢) تفسير البغوي ٣/٤٠٧.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦١٢٦) و(١٦١٢٧) عن ابن عباس، و(١٦١٣٤) عن محمد بن كعب.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم (١٦١٣١) عن سعيد بن جبیر.

(٥) الوسيط ٣/٣٦٩.

(٦) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ١٩/١٩٩.

وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ أخرجَه البيهقي أيضاً. ولفظ مسلم عن أبي موسى قال: قامَ فينا رسولُ اللهِ ﷺ بخمسِ كلمات، فقال: «إنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ لا ينامُ ولا ينبغي له أن ينام، يخفِضُ القِسْطَ ويرفعُه، يُرْفَعُ إليه عملُ الليلِ قبلَ عملِ النَّهارِ، وعملُ النَّهارِ قبلَ عملِ الليلِ، حجابُه النور - وفي رواية أبي بكر^(١): النار - لو كَشَفَهُ لأحرقَتْ سُبُحاتُ وَجْهِه ما انتهى إليه بصرُه مِنْ حَلْقِهِ»^(٢) قال أبو عبيد^(٣): يقال: السُّبُحاتُ إنَّها جلالٌ وَجْهِه، ومنها قيل: «سُبُحاتُ اللهِ» إنَّما هو تعظيمٌ له وتنزيه. وقوله: «لو كَشَفَها» يعني: لو رفعَ الحجابَ عن أعينهم ولم يُبَيِّنْهم لرؤيته لاحترقوا وما استطاعوا لها^(٤).

قال ابن جُرَيج: النارُ حِجابٌ من الحُجُبِ وهي سبعة حُجُب: حِجابُ العِزَّةِ، وحِجابُ المُلْكِ، وحِجابُ السلطان، وحِجابُ النَّارِ، وحِجابُ النَّورِ، وحِجابُ الغمام، وحِجابُ الماء. وبالْحَقِيقَةِ فالمخلوق المحجوب، والله لا يَحِجُّبه شيء^(٥)، فكانتِ النارُ نوراً، وإنما ذكره بلفظ النار؛ لأنَّ موسى حَسِبَهُ ناراً، والعربُ تَضَعُ أحدهما موضعَ الآخر.

وقال سعيد بن جُبَيْر: كانتِ النَّارُ بعينها، فأسمَعَه تعالى كلامَه من ناحيتها، وأظْهَرَ له ربوبيتَه من جهتها. وهو كما رُوِيَ أَنَّهُ مكتوبٌ في التوراة: «جاء اللهُ من سيناء، وأشرفَ من ساعير، واستعلَى من جبالِ فاران». فمجيئُه من سيناء بعثَهُ موسى منها، وإشراقُه من ساعير بعثَهُ المسيحُ منها، واستعلاؤُه من فاران بعثَهُ محمدٌ ﷺ، وفاران مكة^(٦). وسيأتي في «القصص» بإسماعه سبحانه كلامَه من الشجرة زيادةً بيانٍ

(١) يعني ابن أبي شيبة، وهي رواية عند مسلم.

(٢) صحيح مسلم (١٧٩): (٢٩٣)، وسنن ابن ماجه (١٩٦)، والأسماء والصفات للبيهقي (٣٩١) و(٣٩٢). وأخرجه أحمد (١٩٦٣٢) بلفظ مسلم، و(١٩٥٨٧) بلفظ ابن ماجه.

(٣) في غريب الحديث ١٧٣/٣.

(٤) إكمال المعلم ٥٣٧/١ بنحوه.

(٥) واضح في النص أعلاه إثبات الحجاب لله، وأنه النور أو النار وقد تكلم ابن أبي زمنين في هذه المسألة في كتابه: أصول السنة ص ١٠٦. فليراجع.

إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ تنزيهاً وتقديساً لله رب العالمين. وقد تقدّم في غير موضع، والمعنى: أي: ويقول من حولها: «سُبْحَانَ اللَّهِ» فحذف. وقيل: إن موسى عليه السلام قاله حين فرغ من سماع النداء؛ استعانةً بالله تعالى وتنزيهاً له. قاله السُّدِّي. وقيل: هو من قول الله تعالى. ومعناه: وبُورِكَ فِيمَنْ سَبَّحَ اللَّهَ تَعَالَى رَبَّ الْعَالَمِينَ. حكاه ابن شجرة^(١).

قوله تعالى: ﴿يَمُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ الهاء عمادٌ وليست بكناية في قول الكوفيين^(٢). والصحيح أنها كناية عن الأمر والشأن^(٣) «أنا الله العزيز» الغالب الذي ليس كمثلته شيء «الحَكِيمُ» في أمره وفعله^(٤). وقيل: قال موسى: يا رب، من الذي نادى؟ فقال له: «إِنَّهُ» أي: إني أنا المُنادي لك، أنا الله^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ﴾ قال وهب بن مُنبه: ظَنَّ موسى أَنَّ الله أمره أَنْ يَرْفُضَهَا فَرَفَضَهَا^(٦). وقيل: إنّما قال له ذلك؛ ليعلم موسى أَنَّ المُكَلَّمَ له هو الله، وَأَنَّ موسى رسوله؛ وكلُّ نبيٍّ لا بُدَّ له من آية في نفسه يعلم بها نبوته.

وفي الآية حذف: أي: وألقت عصاك، فألقاها من يده فصارت حية^(٧) تهتز كأنها جانٌّ: وهي الحية الخفيفة الصغيرة الجسم^(٨). وقال الكلبي: لا صغيرة ولا كبيرة^(٩).

(١) ذكره الماوردي في النكت والعيون ١٩٥/٤.

(٢) وهو قول الفراء في معاني القرآن ٢٨٧/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٢٥٠/٤. ونقل الطبري ١٤/١٨ عن بعض نحويي الكوفة أنهم يسمونها الهاء المجهولة.

(٤) مجمع البيان ١٩٩/١٩ بنحوه.

(٥) زاد المسير ١٥٦/٦ عن السدي.

(٦) النكت والعيون ١٩٦/٤.

(٧) المحرر الوجيز ٢٥٠/٤، وزاد المسير ١٥٦/٦.

(٨) تفسير الرازي ١٨٤/٢٤.

(٩) وقاله الفراء في معاني الفراء ١٨٧/٢.

وقيل: إِنَّهَا قُلِبَتْ لَهُ أَوْلًا حِيَّةً صَغِيرَةً، فَلَمَّا أَنْسَ مِنْهَا قُلِبَتْ حِيَّةً كَبِيرَةً^(١). وقيل: انقلبت مرّةً حِيَّةً صَغِيرَةً، ومرّةً حِيَّةً تَسْعَى وهي الأُنثى، ومرّةً ثَعْبَانًا وهو الذَّكَرُ الكَبِيرُ من الحَيَّات. وقيل: المعنى: انقلبت ثَعْبَانًا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ، لَهَا عِظْمُ الثَّعْبَانِ وَخِفَّةُ الْجَانِّ وَاهْتِرَازُهُ وهي حِيَّةٌ تَسْعَى^(٢). وجمع الجَانِّ جِنَّانٌ^(٣)؛ ومنه الحديث: نهى عن قتل الجِنَّانِ التي في البيوت^(٤). ﴿وَلَنْ نُدْرِكُكَ خَائِفًا عَلَى عَادَةِ الْبَشَرِ ﴿وَلَنْ يَمُوتَ﴾ أَي: لم يَرَجِعْ. قاله مجاهد^(٥). وقال قتادة: لم يَلْتَفِتْ^(٦). ﴿يَتَوَسَّى لَا تَخَفْ﴾ أَي: من الحية وضررها. ﴿إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ﴾ وتَمَّ الكلامُ ثم استثنى استثناءً منقطعاً فقال: ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾. وقيل: إنه استثناءً من محذوف، والمعنى: إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ، وَإِنَّمَا يَخَافُ غَيْرُهُمْ مِمَّنْ ظَلَمَ ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حِسَابًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنَّهُ لَا يَخَافُ. قاله الفراء.

قال النَّحَّاسُ: استثناءً من محذوفٍ مُحال؛ لأنَّه استثناءً من شيءٍ لم يُذكَرْ، ولو جازَ هذا لجازَ: إِنِّي لأضربُ القومَ إِلَّا زِيدًا، بمعنى: إِنِّي لَا أضربُ القومَ، وَإِنَّمَا أضربُ غيرَهُمْ إِلَّا زِيدًا، وهذا ضدُّ البيان، والمجيءُ بما لَا يُعَرَفُ معناه. وزعمَ الفراءُ أيضاً أَنَّ بعضَ النُّحَوِيِّينَ يجعلُ إِلَّا بمعنى الواو، أَي: وَلَا مَنْ ظَلَمَ؛ قال:

وكلُّ أخٍ مفارِقُهُ أخوهُ لَعَمْرُ أبيكَ إِلَّا الفَرْقَدانِ^(٧)

قال النَّحَّاسُ: وَكُونُ «إِلَّا» بمعنى الواو لَا وَجَهَ لَهُ، وَلَا يجوزُ في شيءٍ من الكلامِ، ومعنى «إِلَّا» خلافُ الواو؛ لأنَّكَ إِذا قلتَ: جاءني إِخوتُكَ إِلَّا زِيدًا ممَّا دخلَ

(١) لطائف الإشارات ٢٦/٣ .

(٢) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ٢٠٠/١٩ .

(٣) الصحاح (جنن).

(٤) أخرجه أحمد (١٥٥٤٧)، والبخاري (٣٣١٢)، ومسلم (٢٢٣٣) من حديث أبي لبابة ؓ.

(٥) أخرجه الطبري ١٥/١٨، وهو في تفسيره ٤٦٩/٢ .

(٦) أخرجه عبد الرازق في تفسيره ٧٩/٢، والطبري ١٥/١٨ .

(٧) سلف ٥٤/١١ .

فيه الإخوة، فلا نسبة بينهما ولا تقارب^(١). وفي الآية قول آخر: وهو أن يكون الاستثناء متصلاً، والمعنى: إلا من ظلم من المرسلين بإتيان الصغائر التي لا يسلم منها أحد، سوى ما روي عن يحيى بن زكريا عليهما السلام، وما ذكره الله تعالى في نبينا عليه الصلاة والسلام في قوله: ﴿لِيَعْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢] ذكره المهدوي واختاره النحاس، وقال: عَلِمَ اللَّهُ مِنْ عَصَى مِنْهُمْ يُسِّرُ الْخَيْفَةَ^(٢)، فاستثناءه فقال: ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْتًا بَعْدَ سُوءٍ﴾ فإنه يخاف وإن كنت قد غفرت له^(٣). الضحّاك: يعني آدم وداود عليهما السلام. الرّمخشري^(٤): كالذي قرط من آدم ويونس وداود وسليمان وإخوة يوسف، ومن موسى عليه السلام بؤكزه القبطي.

فإن قال قائل: فما معنى الخوف بعد التوبة والمغفرة؟ قيل له: هذه سبيل العلماء بالله عز وجل أن يكونوا خائفين من معاصيهم وجليلين، وهم أيضاً لا يأمنون أن يكون قد بقي من أشرط التوبة شيء لم يأتوا به، فهم يخافون من المطالبة به^(٥). وقال الحسن وابن جريج: قال الله لموسى: إني أخفُتُكَ لقتلِكَ النفس. قال الحسن: وكانت الأنبياء تُذنب فتعاقب^(٦). قال الثعلبي والقشيري والماوردي^(٧) وغيرهم: فالاستثناء على هذا صحيح، أي: إلا من ظلم نفسه من النبيين والمرسلين فيما فعل من صغيرة قبل النبوة. وكان موسى خاف من قتل القبطي وتاب منه. وقد قيل: إنهم

(١) من قوله: ﴿يَتُوبُونَ لَا تَعْفَى﴾... إلى هذا الموضع دون ذكر البيت من إعراب القرآن ١٩٩/٣-٢٠٠. وكلام الفراء في معاني القرآن له ٢٨٧/٢.

(٢) قوله: «يُسِّرُ الْخَيْفَةَ» من إعراب القرآن وهو ليس في النسخ.

(٣) إعراب القرآن ٣/٢٠٠.

(٤) في الكشاف ٣/١٣٨.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٠٠.

(٦) هذا بتمامه من قول الحسن وحده كما أخرجه الطبري ١٦/١٨، أما قول ابن جريج فلفظه: لا يُخيف الله الأنبياء إلا بذنب يصيبه أحدهم، فإن أصابه أخافه حتى يأخذه منه.

(٧) في النكت والعيون ٤/١٩٧ بنحو ما سيرد.

بعد النبوة معصومون من الصغائر والكبائر. وقد مضى هذا في «البقرة»^(١).

قلتُ: والأوّلُ أصحُّ لتَنصُلِهِمْ من ذلك في القيامة كما في حديث الشفاعة، فإذا أحدث المُقَرَّبُ حَدَثًا فهو وإنْ غُفِرَ له ذلك الحدُّ فأتُرُّ ذلك الحدِّ باقٍ، وما دام الأثرُ والثَّهْمَةُ قائمَةً فالخوفُ كائنٌ، لا خَوْفُ العقوبةِ ولكنْ خَوْفُ العَظْمَةِ، والمُتَّهَمُ عند السلطانِ يَجِدُ لِلتَّهْمَةِ حِزَاةً تُؤدِّيهِ إلى أن يُكَدَّرَ عليه صفاءُ الثقة. وموسى عليه السلام قد كان منه الحدُّ في ذلك الفرعوني، ثم استغفر وأقرَّ بالظلم على نفسه، ثم غَفَرَ له، ثم قال بعد المغفرة: ﴿رَبِّ بِمَا أَتَّعَمْتُ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾ [القصص: ١٧] ثم ابتلي من الغد بالفرعوني الآخر وأراد أن يبيطش به، فصار حدثًا آخر بهذه الإرادة. وإنما ابتلي من الغد؛ لقوله: ﴿فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾ وتلك كلمة اقتدارٍ من قوله: لن أفعل، فعوقب بالإرادة حين أراد أن يبيطش ولم يفعل، فسُلِّطَ عليه الإسرائيلي حتى أفسى سره؛ لأنَّ الإسرائيليَّ لَمَّا رآه تَشَمَّرَ للبطش ظنَّ أنه يُريدُه، فأفسى عليه ف ﴿قَالَ يَمْؤُوسُ أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ﴾ [القصص: ١٩] فهرب الفرعوني وأخبر فرعون بما أفسى الإسرائيلي على موسى، وكان القتلُ بالأمس مكتومًا أمره لا يُدرى من قتله، فلمَّا عَلِمَ فرعونُ بذلك، وجَّه في طلب موسى يقتله، واشتدَّ الطَّلَبُ، وأخذوا مَجَامِعَ الطُّرُق؛ جاء رجلٌ يسعى ف ﴿قَالَ يَمْؤُوسُ إِنَّكَ الْمَلَأُ يَأْتِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ﴾ الآية [القصص: ٢٠]، فخرج كما أخبر الله. فخوفُ موسى إنما كان من أجل هذا الحدِّ، فهو وإنْ قَرَّبَهُ رَبُّهُ وأكْرَمَهُ واصطفاه بالكلام فالتَّهْمَةُ الباقية ولَّتْ به ولم يُعَقَّبْ.

قوله تعالى: ﴿وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ فَخَرِّجْ يَدًا أُخْرَى﴾ تقدَّم في «طه»^(٢) القولُ فيه. ﴿فِي سِتْرٍ مَّائِينَ﴾ قال النَّحَّاسُ^(٣): أحسن ما قيل فيه أن المعنى: هذه الآية داخلَةٌ

(١) ٤٥٨/١ - ٤٦٠.

(٢) ٤٩/١٤ - ٥٠.

(٣) في إعراب القرآن ٢٠١/٣.

في تسع آيات. المهدوي: المعنى: «أَلْتِي عَصَاكَ» «وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ»، فهما آيتان من تسع آيات^(١). وقال القشيري: معناه: كما تقول: خرجت في عشرة نَفَرٍ وَأَنْتَ أَحَدُهُمْ. أي: خرجت عاشرَ عشرة.

ف «في» بمعنى «من» لِقُرْبِهَا مِنْهَا، كما تقول: خُذْ لِي عَشْرًا مِنَ الْإِبِلِ فِيهَا فَحْلَانِ أَي: مِنْهَا. وقال الأصمعي في قول امرئ القيس:

وَهَلْ يَنْعَمَنَّ مَنْ كَانَ آخِرُ عَهْدِهِ ثَلَاثِينَ شَهْرًا فِي ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ^(٢)

في بمعنى من. وقيل: في بمعنى مع^(٣)، فالآيات عشرةٌ منها اليد، والتسع: الفَلَقُ والعصا والجراذُ والقُمَّلُ والطوفانُ والدمُّ والصفادُ والسنينَ والطمسُ. وقد تقدّم بيانُ جميعه^(٤). ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ﴾ قال الفراء: في الكلام إضمارٌ لدلالة الكلام عليه، أي: إنك مبعوثٌ أو مُرسلٌ إلى فرعونَ وقومه^(٥). ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ أي: خارجين عن طاعة الله. وقد تقدّم.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً﴾ أي: واضحةٌ بيّنة^(٦). قال الأخفش^(٧): ويجوزُ مُبْصِرَةٌ وهو مصدر، كما يُقال: الولدُ مُجَبِّنةٌ. ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ جَرَوْا على عادتهم في التكذيب؛ فلهذا قال: ﴿وَحَدِّثُوا بِهَا وَأَسْتَقْبَلْتُمْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وظُلُومًا﴾ أي: تيقنوا أنها من عند الله وأنها ليست سحراً، ولكنهم كفروا بها وتكبروا أن يؤمنوا بموسى^(٨). وهذا يدلُّ على أنهم كانوا مُعَايِدِينَ. و«ظُلْمًا» و«ظُلُومًا» منصوبان على نعتٍ

(١) وقاله النحاس في معاني القرآن ١١٨/٥ .

(٢) ديوان امرئ القيس ص ٢٧ ، وفيه: وهل يعمّن من كان أحدث عهدِهِ .

(٣) معاني القرآن للنحاس ١١٨/٥ .

(٤) عند تفسير الآية (١٠١) من سورة الإسراء .

(٥) معاني القرآن للفراء ٢٨٨/٤ بنحوه .

(٦) تفسير البغوي ٤٠٨/٣ ، وزاد المسير ١٥٨/٦ .

(٧) فيما نقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٢٠١/٣ .

(٨) معاني القرآن للزجاج ١١١/٤ بنحوه .

مصدرٍ محذوف، أي: وَجَحَدُوا بِهَا جُحُودًا ظَلَمًا وَعُلُوءًا. والباء زائدة، أي: وَجَحَدُواهَا. قاله أبو عبيدة^(١). ﴿فَانظُرْ﴾ يا محمد ﴿كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي: آخِرُ أَمْرِ الْكَافِرِينَ الطَّاغِينَ، انظر ذلك بِعَيْنِ قَلْبِكَ وَتَدَبَّرْ فِيهِ. الْخَطَابُ لَهُ وَالْمُرَادُ غَيْرُهُ^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَ الْخَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلْنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَبْنَئُهَا النَّاسُ عُلْمَنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُ الْفَضْلُ الْعَمِيمُ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا﴾ أي فهمًا. قاله قتادة. وقيل: علماً بالدين والحكم وغيرهما كما قال: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ﴾ [الأنبياء: ٨٠]. وقيل: صنعة الكيمياء. وهو شاذ^(٣). وإنما الذي آتاهما الله النبوة والخلافة في الأرض والرِّبُورُ. ﴿وَقَالَ الْخَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلْنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وفي الآية دليل على شرف العلم وإنافة محلّه وتقدّم حملته وأهله، وأنّ نعمة العلم من أجل النعم وأجزل القِسَمِ، وأنّ مَنْ أُوتِيَ فَقَدْ أُوتِيَ فَضْلًا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ الْمُؤْمِنِينَ؛ ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المجادلة: ١١]. وقد تقدّم هذا في غير موضع.

قوله تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَبْنَئُهَا النَّاسُ عُلْمَنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ قال الكلبي: كان لداود ﷺ تسعة عشر ولداً، فوريث سليمان من بينهم نبوته ومملكه، ولو كان وراثه مال لكان جميع أولاده فيه سواء^(٤). وقاله ابن العربي^(٥)؛ قال: فلو كانت وراثه مال لانقسمت على العدد، فخصّ الله سليمان بما كان لداود

(١) فيما نقله عنه الطبرسي في مجمع البيان ٢٠٢/١٩.

(٢) تفسير الطبري ٢٤/١٨ بنحوه.

(٣) النكت والعيون ١٩٧/٤ - ١٩٨. وقول قتادة أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦١٧٩).

(٤) النكت والعيون ١٩٨/٤.

(٥) في أحكام القرآن ١٤٣٦/٣.

من الحكمة والنبوة، وزاده من فضله ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده. قال ابن عطية^(١):
داود من بني إسرائيل، وكان ملكاً، وورث سليمان ملكه ومنزلته من النبوة، بمعنى:
صار إليه ذلك بعد موت أبيه، فسُمِّي ميراثاً تجوّزاً، وهذا نحو قوله: «العلماء ورثة
الأنبياء»^(٢). ويحتمل قوله عليه الصلاة والسلام: «إنّا معشر الأنبياء لا نورث»^(٣) أن
يُريد أن ذلك من فعل الأنبياء وسيرتهم، وإن كان فيهم من ورث ماله كزكرياء على
أشهر الأقوال فيه، وهذا كما تقول: إنّا معشر المسلمين إنّا شغلنا العبادة، والمراد
أن ذلك فعل الأكثر. ومنه ما حكى سيويه: إنّا معشر العرب أقرى الناس للضيف.

قلت: قد تقدّم هذا المعنى في «مريم»^(٤) وأن الصحيح القول الأول؛ لقوله عليه
الصلاة والسلام: «إنّا معشر الأنبياء لا نورث» فهو عام، ولا يخرج منه شيء إلا
بدليل.

قال مقاتل: كان سليمان أعظم ملكاً من داود وأقضى منه، وكان داود أشدّ تعبداً
من سليمان^(٥). قال غيره: ولم يبلغ أحد من الأنبياء ما بلغ ملكه؛ فإن الله سبحانه
وتعالى سخر له الإنس والجنّ والطير والوحش، وآتاه ما لم يؤت أحداً من العالمين،
ورث أباه في الملك والنبوة، وقام بعده بشريعته، وكلُّ نبيّ جاء بعد موسى ممّن بُعث
أو لم يُبعث فإنما كان بشريعة موسى، إلى أن بُعث المسيح عليه السلام فنسخها. وبينه
وبين الهجرة نحو من ألفٍ وثمان مئة سنة. واليهود تقول: ألفٌ وثلاث مئة واثنتان
وستون سنة. وقيل: إن بين موته وبين مولد النبي ﷺ نحواً من ألفٍ وسبع مئة، واليهود
تقيض منها ثلاث مئة سنة، وعاش نبيّاً وخمسين سنة.

(١) في المحرر الوجيز ٤/٢٥٣.

(٢) سلف ٥/٦٤.

(٣) سلف ١١/٧٨.

(٤) عند تفسير الآية (٦).

(٥) تفسير أبي الليث ٢/٤٩١، وعرائس المجالس ص ٢٩٤، وتفسير البغوي ٣/٤٠٩.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ أي: قال سليمانُ لبني إسرائيل على جهة الشكرِ لِنِعْمِ الله: «عَلَّمَنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ» أي: تَفَضَّلَ اللهُ عَلَيْنَا على ما وَرَّثَنَا من داود من العلمِ والنبوة والخلافة في الأرض في أن فَهَمْنَا من أصواتِ الطيرِ المعاني التي في نفوسنا.

قال مقاتلٌ في الآية: كان سليمانُ جالساً ذاتَ يومٍ إذ مرَّ به طائرٌ يطوف، فقال لجلسائه: أتدرون ما يقول هذا الطائر؟ إنها قالت لي: السلامُ عليك أيُّها الملكُ المُسلِّطُ والنبِيُّ لبني إسرائيل، أعطاك اللهُ الكرامةَ، وأظهركَ على عدوك، إني منطلقٌ إلى أفراسي ثم أمرُ بك الثانية - وإنه سيرجعُ إلينا الثانية - ثم رجَعَ فقال: إنَّه يقول: السلامُ عليك أيُّها الملكُ المُسلِّطُ، إن شئتَ أن تأذنَ لي كيما أكتسبَ على أفراسي حتى يشبوا، ثم آتيك فافعلُ بي ما شئت. فأخبرهم سليمانُ بما قال، وأذنَ له فانطلقَ وقال فرقد السَّبَخِيُّ: مرَّ سليمانُ على بلبلٍ فوق شجرةٍ يُحرِّكُ رأسه ويُميلُ ذنبه، فقال لأصحابه: أتدرون ما يقول هذا البلبل؟ قالوا: لا يا نبيِّ الله. قال: إنَّه يقول: أكلتُ نِصفَ تمرَةٍ فعلى الدنيا العَفَاءُ^(١).

ومرَّ بهدهدٍ فوق شجرةٍ وقد نصبَ له صبيٌّ فخاً، فقال له سليمان: احذِرْ يا هُدُودُ. فقال: يا نبيِّ الله، هذا صبيٌّ لا عقلَ له فأنا أسخَرُ به. ثم رجَعَ سليمانُ فوجده قد وَقَعَ في جبالَةِ الصبيِّ وهو في يده، فقال: هُدُودُ ما هذا؟ قال: ما رأيتهَا حتى وقعتُ فيها يا نبيِّ الله. قال: ويحك! فأنت ترى الماءَ تحتَ الأرضِ أما ترى الفَحَّ؟! قال: يا نبيِّ الله، إذا نزلَ القضاءُ عمي البصرُ^(٢).

وقال كعب: صاحَ وَرَّشَانُ^(٣) عند سليمانَ بنِ داود، فقال: أتدرون ما يقول؟ قالوا: لا. قال: إنه يقول: لِدُوا للموتِ وابنوا للخراب. وصاحتُ فاختة^(٤)، فقال: أتدرون ما تقول؟ قالوا: لا. قال: إنَّها تقول: لَيْتَ هذا الخَلْقُ لم يُخلَقوا، وليتَهم إذ خُلِقوا عَلِموا

(١) عرائس المجالس ص ٢٩٧، وتفسير البغوي ٤٠٩/٣.

(٢) سيرد نحوه عند تفسير الآية (٢٠).

(٣) الوَرَّشَان: طائر يشبه الحمامة. اللسان (ورش).

(٤) جمعها فواخت: وهي ضربٌ من الحمام المُطَوَّق. اللسان (فخت).

لماذا خُلِقُوا. وصاح عنده طاوس، فقال: أتدرون ما يقول؟ قالوا: لا. قال: إنه يقول: كما تدينُ تُدان. وصاح عنده هُدهد، فقال: أتدرون ما يقول؟ قالوا: لا. قال: فإنه يقول: من لا يَرَحْمَ لا يُرَحِّم. وصاح صُرْدٌ عنده، فقال: أتدرون ما يقول؟ قالوا: لا. قال: إنه يقول: استغفروا الله يا مذنبين، فَمِنْ نَمَّ نَهَى رسول الله ﷺ عن قتله - وقيل: إن الصُّرْدَ هو الذي دَلَّ آدمَ على مكان البيت، وهو أوَّلُ من صام؛ ولذلك يُقال للصُّرْدِ: الصَّوَام. رُوِيَ عن أبي هريرة - وصاحت عنده طَيْطُوى^(١)، فقال: أتدرون ما تقول؟ قالوا: لا. قال: إنها تقول: كلُّ حَيٍّ مَيِّتٌ، وكلُّ جَدِيدٍ بَالٍ. وصاحت خُطَّافَةٌ عنده، فقال: أتدرون ما تقول؟ قالوا: لا. قال: إنها تقول: قَدِّمُوا خيراً تجدوه. فَمِنْ نَمَّ نَهَى رسول الله ﷺ عن قتلها - وقيل: إنَّ آدمَ خَرَجَ من الجنة فاشتكى إلى الله الوَحْشَةَ، فآنسَه اللهُ تعالى بالخُطَّافِ وَالزَّمَمَا البيوت، فهي لا تُفَارِقُ بني آدمَ أنساً لهم. قال: ومعها أربعُ آياتٍ من كتاب الله عزَّ وجلَّ: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ يُرْسَبًا﴾ [الحشر: ٢١] إلى آخرها وتمدُّ صوتها بقوله: ﴿الْمَرْيُومُ الْحَكِيمُ﴾ - وهدرت حمامةٌ عند سليمانَ فقال: أتدرون ما تقول؟ قالوا: لا. قال: إنها تقول: سُبْحَانَ رَبِّي الأعلى عدد ما في سماواته وأرضه. وصاح قُمْرِيٌّ عند سليمان، فقال: أتدرون ما يقول؟ قالوا: لا. قال: إنه يقول: سُبْحَانَ رَبِّي العَظِيمِ المَهِيمِ^(٢). وقال كعب: وحدثهم سليمانُ فقال: الغرابُ يقول: اللهمَّ العَنِ العَشَّار. والحِدَاةُ تقول: كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ. والقَطَاةُ تقول: مَنْ سَكَتَ سَلِمَ. والبِغَاءُ تقول: ويلٌ لمن الدُّنْيَا هَمُّهُ. والضفدعُ يقول: سُبْحَانَ رَبِّي القُدُّوس. والبازي يقول: سُبْحَانَ رَبِّي ويحمده. والسرطان^(٣) يقول: سُبْحَانَ المذکورِ بكلِّ لسانٍ في كلِّ مكان^(٤).

وقال مكحول: صاحَ دُرَّاجٌ^(٥) عند سليمان، فقال: أتدرون ما يقول؟ قالوا: لا.

(١) الطيطوى: طائر من طيور الماء لا يفارق الآجام وكثرة الماء. معجم متن اللغة ٦٤٨/٣.

(٢) في عرائس المجالس: «سبحان الحي الذي لا يموت أبداً» وفي تفسير البغوي: «سبحان ربي الأعلى».

(٣) في عرائس المجالس: والعصفور. وفي تفسير البغوي: والضفدعة.

(٤) عرائس المجالس ص ٢٩٦، وتفسير البغوي ٤٠٩/٣. وما بين اعتراض ليس فيهما.

(٥) الدُّرَّاج: طائرٌ ظاهرٌ جناحه أعبر، وباطنه أسود، وهو شبيهٌ بالحجل. معجم متن اللغة (درج).

قال: إنه يقول: الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى^(١). وقال الحسن: قال النبي ﷺ: «الديك إذا صاح قال: اذكروا الله يا غافلين^(٢)». وقال الحسين^(٣) بن علي بن أبي طالب: قال النبي ﷺ: «النَّسْرُ إِذَا صَاحَ قَالَ: يَا ابْنَ آدَمَ، عِشْ مَا شِئْتَ فَأَخْرُكَ الْمَوْتَ. وَإِذَا صَاحَ الْعُقَابُ قَالَ: فِي الْبُعْدِ مِنَ النَّاسِ الرَّاحَةُ. وَإِذَا صَاحَ الْقُنْبُرُ قَالَ: إِلَهِي الْعَنُ مُبْغِضِي آلِ مُحَمَّدٍ. وَإِذَا صَاحَ الْخُطَّافُ قَرَأَ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ إِلَى آخِرِهَا، فَيَقُولُ: ﴿وَلَا الضَّكَّالِينَ﴾ وَيَمْدُ بِهَا صَوْتَهُ كَمَا يَمْدُ الْقَارِيءُ^(٤)».

قال قتادة والشَّعْبِيُّ: إِنَّمَا هَذَا الْأَمْرُ فِي الطَّيْرِ خَاصَّةً؛ لِقَوْلِهِ: ﴿عَلَّمَنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ﴾ وَالنَّمْلَةُ طَائِرٌ إِذْ قَدْ يُوجَدُ لَهُ أَجْنَحَةٌ. قَالَ الشَّعْبِيُّ: وَكَذَلِكَ كَانَتْ هَذِهِ النَّمْلَةُ ذَاتَ جَنَاحِينَ. وَقَالَتْ فَرْقَةُ: بَلْ كَانَ فِي جَمِيعِ الْحَيَوَانَ، وَإِنَّمَا ذَكَرَ الطَّيْرَ؛ لِأَنَّهُ كَانَ جُنْدًا مِنْ جُنْدِ سَلِيمَانَ يَحْتَاجُهُ فِي التَّظْلِيلِ عَنِ الشَّمْسِ وَفِي الْبَعْثِ فِي الْأُمُورِ، فَخُصَّ بِالذِّكْرِ لِكثْرَةِ مَدَاخِلَتِهِ، وَلِأَنَّ أَمْرَ سَائِرِ الْحَيَوَانَ نَادِرٌ وَغَيْرُ مُتَرَدِّدٍ تَرْدَادِ أَمْرِ الطَّيْرِ^(٥).

وقال أبو جعفر النَّحَّاسُ^(٦): وَالْمَنْظِقُ قَدْ يَقَعُ لِمَا يُفْهَمُ بِغَيْرِ كَلَامٍ، وَاللَّهُ جَلٌّ وَعَزٌّ أَعْلَمُ بِمَا أَرَادَ. قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ^(٧): مَنْ قَالَ: إِنَّهُ لَا يَعْلَمُ إِلَّا مَنْظِقَ الطَّيْرِ فَتَقْصَانٌ عَظِيمٌ، وَقَدْ اتَّفَقَ النَّاسُ عَلَى أَنَّهُ كَانَ يُفْهَمُ كَلَامٌ مَنْ لَا يَتَكَلَّمُ وَيُخَلِّقُ لَهُ فِيهِ الْقَوْلُ مِنَ النَّبَاتِ، فَكَانَ كُلُّ نَبْتٍ يَقُولُ لَهُ: أَنَا شَجَرٌ كَذَا، أَنْفَعُ مِنْ كَذَا، وَأَضْرُّ مِنْ كَذَا، فَمَا ظَنُّكَ بِالْحَيَوَانَ؟!!

(١) عرائس المجالس ص ٢٩٧، وتفسير البغوي ٤٠٩/٣.

(٢) ذكره الثعلبي في عرائس المجالس ص ٢٩٧ من طريق صالح بن بشير المزني، عن الحسن - وهو البصري - مرفوعاً. إسناده منقطع، وصالح المري ضعيف. تهذيب التهذيب ١٨٩/٢ - ١٩٠. وذكره الديلمي في الفردوس (٣١٢٩) موقوفاً، وقال: عن الحسن، وربما هو ابن علي.

(٣) في النسخ: الحسن. والمثبت من المصادر.

(٤) هو في عرائس ص ٢٩٧، وتفسير البغوي ٤٠٩/٣ موقوف على الحسين ﷺ.

(٥) المحرر الوجيز ٢٥٣/٤.

(٦) في إعراب القرآن ٢٠١/٣.

(٧) في أحكام القرآن ١٤٣٩/٣.

قوله تعالى: ﴿وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٧﴾﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ﴾ «حُشِرَ» جمع^(١)، والحشرُ: الجَمْعُ، ومنه قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٤٧]. واختلفَ الناسُ في مقدارِ جُنْدِ سليمانَ عليه السلام، فيقال: كان معسكره مئةَ فرسخٍ في مئة: خمسةَ وعشرون للجنِّ، وخمسةَ وعشرون للإنس، وخمسةَ وعشرون للطير، وخمسةَ وعشرون للوحش، وكان له ألفُ بيتٍ من قواريرَ على الخشب، فيها ثلاثُ مئةٍ منكوحَةٍ وسبعُ مئةٍ سُرِّيَّةٍ^(٢). ابن عطية: واختلفَ في مُعسكرِه ومقدارِ جُنْدِه اختلافاً شديداً، غيرَ أنَّ الصحيحَ أنَّ مُلكَه كان عظيمًا مِلاً الأرض، وانقادت له المعمورةُ كُلُّها. ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ معناه: يُرَدُّ أولُهُم إلى آخرهم ويُكْفُون. قال قتادة: كان لكلِّ صنفٍ وَزَعَةٌ في رتبتهُم ومواضعهم من الكرسيِّ ومن الأرض إذا مَشَوْا فيها^(٣). يقال: وزَعْتُهُ أوزَعُهُ وَزَعًا أي: كَفَفْتُهُ. والوازعُ في الحرب: المُوَكَّلُ بالصفوف يَزِعُ مَنْ تَقَدَّمَ منهم^(٤). روى محمد بن إسحاق عن أسماء بنت أبي بكرٍ قالت: لَمَّا وَقَفَ رسولُ الله ﷺ بذي طوى - تعني يوم الفتح - قال أبو قحافة - وقد كُفَّ بصره يومئذٍ - لابنته: اظْهَري بي على أبي قُبَيْس. قالت: فأشرفْتُ به عليه، فقال: ما تَرَيْنِ؟ قالت: أرى سواداً مُجْتَمِعاً. قال: تلكَ الحَئِيلُ. قالت: وأرى رجلاً من السَّوادِ مُقْبِلاً ومُدْبِراً. قال: ذَلِكَ الوازِعُ يَمْنَعُهَا أَنْ تَنْتَشِرَ. وذكر تمام الخبير^(٥). ومن هذا قوله عليه الصلاة والسلام: «ما رُؤِيَ الشيطانُ

(١) المحرر الوجيز ٢٥٣/٤.

(٢) الكشاف ١٤٠/٣، وذكره الواحدي في الوسيط ٣٧٢/٣، والبغوي في تفسيره ٤١٠/٣ عن محمد بن كعب القرظي.

(٣) المحرر الوجيز ٢٥٣/٤.

(٤) تهذيب اللغة ٩٩/٣.

(٥) أخرجه بهذا اللفظ ابن عبد البر في التمهيد ١١٧/١-١١٨. وأخرجه أحمد (٢٦٩٥٦).

يوماً هو فيه أصغرَ ولا أذحرَ ولا أحقرَ ولا أغَيِّظَ منه في يوم عرفة، وما ذاك إلا لما رأى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوبِ العظام، إلا ما رأى يوم بدر: وما رأى يا رسول الله؟ قال: «أما أنه رأى جبريلَ يَزْعُ الملائكة» خرَّجه الموطأ^(١). ومن هذا المعنى قولُ النَّابِغَةِ^(٢):

على حينَ عاتبْتُ المَشِيبَ على الصُّبا وقلتُ أَلَمَّا أَصْحُ والشَّيْبُ وازعُ
آخر:

ولمَّا تَلَّاقِينَا جَرَّتْ من جُفُونِنَا دموعٌ وَزَّعْنَا عَرَبَهَا بالأصابعِ^(٣)
آخر:

ولا يَزْعُ النَّفْسَ اللَّجُوجَ عن الهوى من النَّاسِ إلا وافِرُ العقلِ كاملُهُ
وقيل: هو من التوزيع، بمعنى التفريق. والقوم أوزاع، أي: طوائف.

وفي القصة: إنَّ الشياطينَ نَسَجَتْ له بساطاً فرسخاً في فرسخٍ ذهباً في إبريسم، وكان يُوضَعُ له كرسيٌّ من ذهبٍ وحواله ثلاثة آلافِ كرسيٍّ من ذهبٍ وفضَّة، فيقعدُ الأنبياءُ على كراسيِّ الذهب، والعلماءُ على كراسيِّ الفِضَّة^(٤).

الثانية: في الآية دليلٌ على اتِّخاذه الإمامِ والحُكَّامِ وَرَعَةً يَكْفُونَ النَّاسَ ويمنعونهم من تطاولِ بعضهم على بعض؛ إذ لا يُمكنُ الحكام ذلك بأنفسهم.

وقال ابن عون: سمعتُ الحسنَ يقول وهو في مجلس قضائه لمَّا رأى ما يصنعُ الناسُ قال: واللَّهِ ما يُصلِحُ هؤلاء النَّاسَ إلا وَرَعَةٌ^(٥). وقال الحسنُ أيضاً: لا بُدَّ

(١) ٤٢٢/١، وقد سلف ٣٣٩/٣.

(٢) وهو الذيباني، وقد سلف ٣٠٨/٨.

(٣) قائله المعلوط السعدي كما في التمهيد ١١٧/١. وذكر البيت الذي يليه من غير نسبة.

(٤) عرائس المجالس ص ٢٩٦.

(٥) التمهيد ١١٨/١.

للناس من وازع، أي: من سلطانٍ يَكْفُهُمْ^(١). وذكر ابن القاسم قال: حَدَّثَنَا مَالِكٌ أَنَّ عثمانَ بن عفان كان يقول: ما يَزْعُ الإمامُ أكثرُ ممَّا يَزْعُ القرآن، أي: من الناس. قال ابن القاسم: قلتُ لمالك: ما يَزْعُ؟ قال: يَكْفُ^(٢). قال القاضي أبو بكر ابن العربي^(٣): وقد جهل قومُ المُرادِ بهذا الكلام، فظنُّوا أنَّ المعنى فيه^(٤) أنَّ قُدرةَ السلطانِ تردُّعُ الناسِ أكثرَ ممَّا تردُّعُهُم حدودُ القرآن، وهذا جهلٌ باللهِ وحكمته. قال: فإنَّ اللهَ ما وضعَ الحدودَ إلاَّ مصلحةً عامَّةً كافَّةً قائمةً لِقوامِ الخلقِ، لا زيادةً عليها، ولا نقصانَ معها، ولا يصلُحُ سواها، ولكنَّ الظلمةَ خاسوا بها، وقصَّروا عنها، وأتوا ما أتوا بغير نية، ولم يقصدوا وجهَ الله في القضاء بها، فلم يرتدِعِ الخلقُ بها، ولو حكموا بالعدل، وأخلصوا النية، لاستقامتِ الأمور، وصلَّحَ الجمهور.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمۡ لَا يَحْطِمَنَّكُمۡ سُلَيْمٰنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٧﴾ فَبَسَّرَ صَاحِبًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ بِنِعْمَتِكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴿١٨﴾﴾

فيه ستُّ مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ﴾ قال قتادة: ذُكِرَ لَنَا أَنَّهُ وادٌّ بأرض الشام. وقال كعب: هو بالطائف. ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ﴾ قال الشعبي: كان للنملة جناحان فصارت من الطير؛ فلذلك عَلِمَ منطقتها، ولولا ذلك لَمَا عَلِمَهُ^(٥). وقد مضى هذا ويأتي. وقرأ سليمان التيمي بمكة: «نَمْلَةٌ» و«النَّمْلُ» بفتح النون وضَمِّ الميم.

(١) تفسير أبي الليث ٤٩١/٢.

(٢) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد ١١٨/١.

(٣) في أحكام القرآن ٣/١٤٣٨-١٤٣٩.

(٤) كلمة «فيه» من (م) ومن أحكام القرآن.

(٥) النكت والعيون ١٩٩/٤.

وعنه أيضاً ضمُّهما جميعاً^(١). وسُمِّيتِ النَّمْلَةُ نَمْلَةً لِنَمْلِهَا وهو كثرةٌ حركتها وَقَلَّةُ قرارها^(٢). قال كعب: مرَّ سليمانُ عليه السلام بوادي السَّدير من أودية الطائف، فأتى على وادي النمل، فقامت نملةٌ تمشي وهي عرجاء تتكاوس^(٣)، [وكانت^(٤)] مثلَ الذُّئبِ في العِظَم، فنادت: ﴿يَأْتِيهَا النَّعْلُ﴾ الآية^(٥). الزمخشري: سمعَ سليمانُ كلامها من ثلاثة أميال، وكانت تمشي وهي عرجاء تتكاوس. وقيل: كان اسمُها طاخية^(٦). وقال السُّهيلي^(٧): ذكروا اسمَ النَّمْلَةِ الْمُكَلَّمَةِ لسليمانَ عليه السلام، وقالوا: اسمها حرميا، ولا أدري كيف يُتصوَّرُ للنملة اسمٌ عَلم، والنمل لا يُسمَّى بعضهم بعضاً، ولا الآدميون يمكنهم تسمية واحدةٍ منهم باسمِ عَلم؛ لأنَّه لا يتميَّز للآدميين بعضهم من بعض، ولا هم أيضاً واقعون تحت ملكة بني آدم كالخيل والكلاب ونحوها، فإنَّ العَلَمِيَّةَ فيما كان كذلك موجودةً عند العرب. فإن قلت: إنَّ العَلَمِيَّةَ موجودةٌ في الأجناس كُثْعَالَةٌ وأَسَامَةٌ وجَعَارٌ وقَتَامٌ في الصَّبْعِ ونحو هذا كثير، فليس اسمُ النملةِ من هذا؛ لأنَّهم زعموا أنه اسمٌ عَلمٌ لنملةٍ واحدةٍ معينةٍ من بين سائر النمل، وُثْعَالَةٌ ونحوه لا يختصُّ بواحدٍ من الجنس، بل كلُّ واحدٍ رأيته من ذلك الجنس فهو ثُعالة، وكذلك أسامة وابن آوى وابن عرس وما أشبه ذلك. فإن صحَّ ما قالوه فله وجه، وهو أن تكون هذه النملةُ الناطقةُ قد سُمِّيت بهذا الاسم في التوراة أو

(١) المحتسب ١٣٧/٢، والمحزر الوجيز ٢٥٣/٤، وهما قراءتان شاذتان. والقراءة الأولى ذكرها ابن خالويه في الشاذة ص ١٠٨ عن طلحة بن مصرف والمعتمر بن سليمان، وذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ١٦١/٦ عن طلحة وأبي مجلز وأبي رجاء وعاصم الجحدري.

(٢) النكت والعيون ٢٠٠/٤.

(٣) من الكؤوس: وهو المشي على رجلٍ واحدة، ومن ذوات الأربع على ثلاث قوائم. اللسان (كوس).

(٤) كلمة «وكانت» من عرائس المجالس.

(٥) عرائس المجالس ص ٢٩٨-٢٩٩.

(٦) الكشف ١٤١/٣. وهكذا وردت تسمية النملة في عرائس المجالس ص ٢٩٩، وتفسير البغوي ٤١١/٣ عن الضحك.

(٧) في التعريف والإعلام ص ١٢٦-١٢٧.

في الزبور أو في بعض الصُّحُف سَمَّاهَا اللهُ تعالى بهذا الاسم، وعَرَفَهَا به الأنبياء قبل سليمان أو بعضهم. وَخُصَّتْ بالتسمية لنطقها وإيمانها، فهذا وجه. ومعنى قولنا: بإيمانها أنها قالت للنمل: ﴿لَا يَحِطَمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُودُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُونَ﴾ فقولها: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ التفاتة مؤمن. أي: مِنْ عدل سليمان وفضله وفضل جنوده لا يحطمون نملةً فما فوقها إلا بالأل يشعروا. وقد قيل: إن تبسّم سليمان سرورٌ بهذه الكلمة منها؛ ولذلك أَكَّدَ التَّبَسُّمَ بقوله: ﴿صَاحِكًا﴾ إذ قد يكون التبسّم من غير ضحك ولا رضا، ألا تراهم يقولون: تبسّم تبسّم الغضبان، وتبسّم تبسّم المستهزئين. وتبسّم الضحك إنما هو عن سرور، ولا يُسَرُّ نبيٌّ بأمر دنيا، وإنما سُرَّ بما كان من أمر الآخرة والدين. وقولها: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ إشارة إلى الدين والعدل والرافة. ونظير قول النملة في جند سليمان: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ قول الله تعالى في جند محمد ﷺ: ﴿فَصَبِّحْكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةً بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الفتح: ٢٥] التفاتاً إلى أنهم لا يقصدون هذراً مؤمن. إِلَّا أَنَّ الْمُثْنِي على جند سليمان هي النملة بإذن الله تعالى، والمُثْنِي على جند محمد ﷺ هو الله عزَّ وجلَّ بنفسه؛ لِمَا لجنود محمد ﷺ من الفضل على جنده غيره من الأنبياء، كما لمحمد ﷺ فضلٌ على جميع النبيين صلى الله عليهم وسلم أجمعين.

وقرأ شهر بن حوشب: «مَسَاكِنُكُمْ» بسكون السين على الإفراد. وفي مصحف أبي: «مَسَاكِنُكُمْ لَا يَحِطَمَنَّكُمْ»^(١). وقرأ سليمان التيمي: «مَسَاكِنُكُمْ^(٢) لَا يَحِطَمَنَّكُمْ» ذكره النَّحَّاس^(٣). أي: لا يكسِرُكُمْ بوظئهم عليكم وهم لا يعلمون بكم^(٤). قال المهدي: وأفهم الله تعالى النملة هذا لتكون معجزةً لسليمان. وقال وهب:

(١) المحرر الوجيز ٢٥٤/٤، وقراءة شهر في الشاذة ص ١٠٨، وذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ١٦١/٦ عن أبي بن كعب وأبي المتوكل وعاصم الجحدري.

(٢) في النسخ: مساككم. والمثبت من معاني القرآن للنحاس.

(٣) في معاني القرآن ١٢١/٥.

(٤) تفسير الطبري ٢٨/١٨.

أمر الله تعالى الريح ألا يتكلم أحد بشيء إلا طرحته في سمع سليمان؛ بسبب أن الشياطين أرادت كيده. وقد قيل: إن هذا الوادي كان ببلاد اليمن وأنها كانت نملة صغيرة مثل النمل المعتاد. قاله الكلبي. وقال نَوْفُ الشامي وشقيق بن سلمة: كان نمل ذلك الوادي كهيئة الذئب في العظم^(١). وقال بُرَيْدَةُ الأُسلمي: كهيئة النعاج^(٢). قال محمد بن علي الترمذي: فإن كان على هذه الخلقة فلها صوت، وإنما افتقد صوت النمل لصغر خلقها، وإلا فالأصوات في الطيور والبهائم كائنة، وذلك منطقتهم، وفي تلك المناطق معاني التسييح وغير ذلك، وهو قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤].

قلت: وقوله «لَا يَحْطَمَنَّكُمْ» يدلُّ على صحة قول الكلبي؛ إذ لو كانت لهيئة الذئب والنعاج لما حطمت بالوطء؛ والله أعلم. وقال: «ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ» فجاء على خطاب الآدميين؛ لأنَّ النملَ ها هنا أُجْرِي مجرى الآدميين حين نطق كما ينطق الآدميون. قال أبو إسحاق الثعلبي: ورأيتُ في بعض الكتب أنَّ سليمانَ قال لها: لِمَ حَذَرْتِ النَّمْلَ؟ أَخِفْتِ ظِلْمِي؟ أَمَا عَلِمْتِ أَنِّي نَبِيٌّ عَدْلٌ؟ فَلِمَ قَلْتِ: ﴿يَحْطَمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ﴾؟ فقالت النملة: أَمَا سمعتَ قولِي: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ مع أَنِّي لَمْ أَرِدْ حَظْمَ النفوس، وإنما أردتُ حَظْمَ القلوبِ خشيةً أن يتمنَّينَّ مثل ما أعطيت، أو يُفتتنَ بالدنيا، ويشتغلنَّ بالنظر إلى مُلْكِكَ عن التسييح والذِّكر. فقال لها سليمان: عِظِينِي. فقالت النملة: أَمَا علمتَ لِمَ سُمِّيَ أبوك داود؟ قال: لا. قالت: لأنه داوى جراحةً فوَّاده؛ هل علمتَ لِمَ سُمِّيَتِ سليمان؟ قال: لا. قالت: لأنك سليمُ الناحية على ما أوتيته بسلامةٍ صدرك، وحقُّ^(٣) لك أن تلحق بأبيك داود^(٤). ثم قالت: أتدري لِمَ سَحَّرَ اللهُ

(١) أخرجه الطبري ٢٨/١٨ عن نوف.

(٢) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١٦١/٦ من غير نسبة.

(٣) في النسخ: وإن. والمثبت من عرائس المجالس.

(٤) كلمة داود من عرائس المجالس.

لَكَ الرِّيحَ؟ قَالَ: لَا. قَالَتْ: أَخْبِرْكَ أَنَّ الدُّنْيَا كُلَّهَا رِيحٌ. ﴿فَنَبَّسَهُ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا﴾^(١). ثم مضت مُسرعةً إلى قومها، فقالت: هل عندكم من شيءٍ يُهدِيه إلى نبيِّ الله؟ قالوا: وما قدُرُ ما نُهدي له؟ والله ما عندنا إلا نَبِقَةٌ واحدة! قالت: حسنة، ايتوني بها. فأتوها بها، فحملتها بفيها، فانطلقت تجرُّها، فأمر الله الرِّيحَ فحملتها، وأقبلت تُشَقُّ الإنسَ والجِنَّ والعلماءَ والأنبياءَ على البساط، حتى وقعت بين يديه، ثم وضعت تلك النَبِقَةَ من فيها في كَفِّه، وأنشأت تقول:

ألم ترنا نُهدِي إلى الله مآلهُ وإن كان عنه ذا غنى فهو قابِلُهُ
ولو كان يُهدِي للجليل بقَدْرِهِ لَقَصَّرَ عنه البحرُ يوماً وساجِلُهُ
ولكننا نُهدِي إلى مَنْ نُحبُّهُ فيَرْضَى به عَنَّا ويشكُرُ فاعِلُهُ
وما ذاك إلا من كريمٍ فعَالُهُ وإلا فما في مُلكِنَا ما يُشاكِلُهُ

فقال لها: بارك الله فيكم. فهم بتلك الدعوة أشكرُ خلقِ الله وأكثرُ خلقِ الله. وقال ابن عباس: نهى النبي ﷺ عن قتلِ أربعٍ من الدواب: الهدهد، والضَّرَد، والنَّمْلة، والنحلة. خرَّجه أبو داود^(٢)، وصحَّحه أبو محمد عبد الحق^(٣). ورُوِيَ من حديث أبي هريرة، وقد مضى في «الأعراف»^(٤). فالنملة أثنى على سليمان وأخبرت بأحسن ما تقدِّرُ عليه بأنهم لا يشعرون إن حطموكم، ولا يفعلون ذلك عن عمدٍ منهم، فنفت عنهم الجور؛ ولذلك نهى عن قتلها، وعن قتل الهدهد؛ لأنَّه كان دليلَ سليمان على الماء ورسولَه إلى بلقيس. وقال عكرمة: إنما صرف الله شرَّ سليمان عن الهدهد؛ لأنه كان باراً بوالديه.

والضَّرَد يقال له: الصَّوَام. ورُوِيَ عن أبي هريرة قال: أوَّل من صام الضَّرَد، ولمَّا

(١) كلام الثعلبي من أوله إلى هذا الموضع من عرائس المجالس ص ٢٩٩، وما بعده لم نجده فيه.

(٢) في سننه (٥٢٦٧).

(٣) في الأحكام الوسطى ٢٤٩/٤، والأحكام الصغرى ٨٤٨/٢.

(٤) ٣١٣/٩.

خرج إبراهيم عليه السلام من الشام إلى الحرم في بناء البيت كانت السكينة معه والصدرد، فكان الصدرد دليله على الموضع، والسكينة مقداره، فلما صار إلى البقعة وقعت السكينة على موضع البيت ونادت وقالت: ابن يا إبراهيم على مقدار ظلي^(١). وقد تقدّم في «الأعراف»^(٢) سبب النهي عن قتل الضفدع، وفي «النحل»^(٣) النهي عن قتل النحل. والحمد لله.

الثانية: قرأ الحسن: «لا يحطمتنكم»، وعنه أيضاً: «لا يحطمتنكم»، وعنه أيضاً وعن أبي رجاء: «لا يحطمتنكم»^(٤) والخطم: الكسر^(٥). حطمته حطماً أي: كسرتة وتحطّم، والتحطيم: التكسير^(٦).

﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ يجوز أن يكون حالاً من سليمان وجنوده، والعامل في الحال «يحطمتنكم». أو حالاً من النملة، والعامل «قالت»، أي: قالت ذلك في حال غفلة الجنود، كقولك: قمت والناس غافلون. أو حالاً من النمل أيضاً، والعامل «قالت» على أن المعنى: والنمل لا يشعرون أن سليمان يفهم مقاتلتها. وفيه بُعد، وسيأتي.

الثالثة: روى مسلم من حديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ «أن نملة قرصت نبياً من الأنبياء فأمر بقرية النمل فأحرقت، فأوحى الله تعالى إليه: أفي أن قرصتك نملة أهلكت أمة من الأمم تُسبّح؟!»^(٧) وفي طريق آخر: «فهلأ نملة واحدة»^(٨). قال

(١) نوادر الأصول ص ١٣٢ .

(٢) ٣١٣/٩ .

(٣) ٣٦٥/١٢ .

(٤) هذه القراءات الثلاث كلها شاذة، والأولى في المحتسب ١٣٧/٢ ، والشاذة ص ١٠٨ . والثانية في المحتسب ١٣٧/٢ ، والمحزر الوجيز ٢٥٤/٤ ، وزاد ابن الجوزي في زاد المسير ١٦٢/٦ نسبتها إلى أبي المتوكل وأبي مجلز. والقراءة الثالثة في الشاذة ص ١٠٨ عن الحسن وحده، وفي المحزر الوجيز ٢٥٤/٤ عن الحسن وأبي رجاء.

(٥) تفسير البغوي ٤١١/٣ ، وزاد المسير ١٦٢/٦ .

(٦) الصحاح (حطم).

(٧) صحيح مسلم (٢٢٤١): (١٤٨). وأخرجه أحمد (٩٢٢٩)، والبخاري (٣٠١٩).

(٨) صحيح مسلم (٢٢٤١): (١٤٩) و(١٥٠). وأخرجه أحمد (٨١٣٠)، والبخاري (٣٣١٩).

علمائنا: يقال: إن هذا النبي هو موسى عليه السلام، وإنه قال: يا رب، تُعَذِّبُ أَهْلَ قَرْيَةٍ بِمَعَاصِيهِمْ وَفِيهِمُ الطَّائِعَ. فكأنه أحب أن يُرِيَهُ ذلك من عنده، فسَلَطَ عليه الحرَّ حتى التجأ إلى شجرة مُسْتَرْوِحاً إلى ظِلِّهَا، وعندها قرية النمل، فغلبه النوم، فلمَّا وجد لَذَّةَ النَّوْمِ لَدَغَتْهُ النَّمْلَةُ فَأُضْجِرَتْهُ، فدلَّكُهِنَّ بِقَدَمِهِ فَأَهْلَكُهِنَّ، وأحرق تلك الشجرة التي عندها مساكنهم، فأراه الله العبرة في ذلك آية: لَمَّا لَدَغَتْكَ نَمْلَةٌ فَكَيْفَ أَصَبْتَ الْبَاقِينَ بِعَقُوبَتِهَا؟! يريد أن يُنبِّهَهُ أَنَّ الْعُقُوبَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى تَعْمٌ فَتَصِيرُ رَحْمَةً عَلَى الْمَطِيعِ وَطَهَارَةً وَبِرَكَّةً، وَشَرًّا وَنِقْمَةً عَلَى الْعَاصِي. وعلى هذا فليس في الحديث ما يدلُّ على كراهة ولا حَظَرٍ في قتل النمل؛ فَإِنَّ مَنْ آذَاكَ حَلَّ لَكَ دَفْعُهُ عَنْ نَفْسِكَ، وَلَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ أَعْظَمَ حَرَمَةً مِنَ الْمُؤْمِنِ، وَقَدْ أُبِيحَ لَكَ دَفْعُهُ عَنْكَ بِقَتْلِ وَضَرْبِ عَلَى الْمَقْدَارِ، فَكَيْفَ بِالهُوَامِّ وَالِدَوَابِّ الَّتِي قَدْ سُخِّرَتْ لَكَ وَسُلِّطَتْ عَلَيْهَا، إِذَا آذَاكَ أُبِيحَ لَكَ قَتْلُهُ. وَرُوِيَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ: مَا آذَاكَ مِنَ النَّمْلِ فَاقْتُلْهُ. وَقَوْلُهُ: «أَلَا نَمْلَةٌ وَاحِدَةٌ» دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الَّذِي يُؤْذِي يُؤْذَى وَيُقْتَلُ، وَكَلَّمَا كَانَ الْقَتْلُ لِنَفْعٍ أَوْ دَفْعِ ضَرَرٍ فَلَا بَأْسَ بِهِ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ. وَأَطْلَقَ لَهُ نَمْلَةٌ وَلَمْ يَخْصَّ تِلْكَ النَّمْلَةَ الَّتِي لَدَغْتَ مِنْ غَيْرِهَا؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ الْمُرَادُ الْقِصَاصَ؛ لِأَنَّهُ لَوْ أَرَادَهُ لَقَالَ: أَلَا نَمْلَتَكَ الَّتِي لَدَغَتْكَ؟ وَلَكِنْ قَالَ: أَلَا نَمْلَةٌ مَكَانَ نَمْلَةٍ؟ فَعَمَّ الْبَرِيءَ وَالْجَانِي بِذَلِكَ؛ لِيَعْلَمَ أَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يُنَبِّهَهُ لِمَسْأَلَتِهِ رَبَّهُ فِي عَذَابِ أَهْلِ قَرْيَةٍ وَفِيهِمُ الْمَطِيعَ وَالْعَاصِي. وَقَدْ قِيلَ: إِنَّ هَذَا النَّبِيَّ كَانَتْ الْعُقُوبَةُ لِلْحَيَوَانِ بِالتَّحْرِيقِ جَائِزَةً فِي شَرْعِهِ؛ فَلِذَلِكَ إِنَّمَا عَاتَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي إِحْرَاقِ الْكَثِيرِ مِنَ النَّمْلِ لَا فِي أَصْلِ الْإِحْرَاقِ. أَلَا تَرَى قَوْلَهُ: «فَهَلَّا نَمْلَةٌ وَاحِدَةٌ» أَي: هَلَّا حَرَقْتَ نَمْلَةً وَاحِدَةً. وَهَذَا بِخِلَافِ شَرْعِنَا، فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ نَهَى عَنِ التَّعْذِيبِ بِالنَّارِ، وَقَالَ: «لَا يُعَذَّبُ بِالنَّارِ إِلَّا اللَّهُ»^(١). وَكَذَلِكَ أَيْضًا كَانَ قَتْلُ النَّمْلِ مُبَاحًا فِي شَرِيعَةِ ذَلِكَ النَّبِيِّ؛ فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يُعْتَبِهُ عَلَى أَصْلِ قَتْلِ النَّمْلِ. وَأَمَّا شَرْعُنَا فَقَدْ جَاءَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ النَّهْيُ عَنْ ذَلِكَ. وَقَدْ كَرِهَ مَالِكٌ قَتْلَ النَّمْلِ إِلَّا أَنْ يَضُرَّ وَلَا يَقْدِرَ عَلَى دَفْعِهِ إِلَّا بِالْقَتْلِ. وَقَدْ

(١) أخرجه أحمد (٨٠٦٨)، والبخاري (٣٠١٦) من حديث أبي هريرة ؓ.

قيل: إن هذا النبي إنما عاتبه الله حيث انتقم لنفسه بإهلاك جمع آذاه واحد [منه^(١)]، وكان الأولى الصبر والصَّفْحُ، لكن وقع للنبي أن هذا النوع مؤذ لبني آدم، وحرمة بني آدم أعظم من حرمة غيره من الحيوان غير الناطق، فلو انفرد له هذا النَّظْرُ ولم ينضم إليه التَّشْفِي الطبيعي^(٢) لم يُعَاتَب. والله أعلم. لكن لما انضاف إليه التَّشْفِي الذي دلَّ عليه سياق الحديث عُوتِبَ عليه.

الرابعة: قوله: «أفي أن قرصتك نملة أهلكت أمة من الأمم تُسِيحُ» مقتضى هذا أنه تسبيح بمقالٍ ونُظْوِي، كما أخبر الله عن النمل أن لها منطقاً، وفهمه سليمان عليه السلام - وهذا معجزة له - وتبسّم من قولها. وهذا يدلُّ دلالة واضحة أن للنمل نطقاً وقولاً، لكن لا يسمعه كلُّ أحد، بل مَنْ شاء الله تعالى ممّن خرق له العادة من نبيٍّ أو وليٍّ. ولا يُنكَّر^(٣) هذا من حيث أننا لا نسمع ذلك؛ فإنه لا يلزم من عدم الإدراك عدم المدرك في نفسه. ثم إن الإنسان يجد في نفسه قولاً وكلاماً ولا يُسمع منه إلا إذا نطق بلسانه. وقد خرق الله العادة لنبيِّنا محمد ﷺ فأسمعه كلام النَّفْسِ من قوم تحدّثوا مع أنفسهم وأخبرهم بما في نفوسهم، كما قد نقلَ منه الكثير أئمّتنا^(٤) في كتب معجزات النبي ﷺ، وكذلك قد^(٥) وقع لكثير ممّن أكرمه الله تعالى من الأولياء مثل ذلك في غير ما قضية. وإيَّاه عنى النبي ﷺ بقوله: «إن في أمّتي مُحدّثين وإنَّ عمرَ منهم»^(٦). وقد مضى هذا المعنى في تسبيح^(٧) الجماد في «سبحان»^(٨) وأنه تسبيح لسانٍ ومقالٍ لا

(١) ما بين حاصرتين من المفهوم.

(٢) في (م): الطبيعي.

(٣) في (م): ننكر.

(٤) قبلها في (د) و(ز) و(م): من.

(٥) كلمة «قد» من (ظ) والمفهوم.

(٦) أخرجه أحمد (٢٤٢٨٥)، ومسلم (٢٣٩٨) بنحوه من حديث عائشة رضي الله عنها. ومن قوله: وقد

قيل: إن هذا النبي كانت العقوبة... إلى هذا الموضع من المفهوم ٥٤٢/٥ - ٥٤٣.

(٧) كلمة «تسبيح» من (م).

(٨) ٩٢/١٣

تسييح دلالة حال. والحمد لله.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿فَتَبَسَّ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا﴾ وقرأ ابن السَّمِيعِ: «ضحكاً» بغير ألف^(١)، وهو منصوبٌ على المصدر بفعلٍ محذوفٍ يدلُّ عليه تَبَسَّمَ، كأنه قال: ضَحِكَ ضَحِكًا، هذا مذهب سيويه. وهو عند غير سيويه منصوب بنفس «تَبَسَّمَ»؛ لأنَّه في معنى ضحك. ومن قرأ: «ضَاحِكًا» فهو منصوبٌ على الحال من الضمير في «تَبَسَّمَ»^(٢). والمعنى: تَبَسَّمَ مقدارَ الضَّحِكِ؛ لأنَّ الضَّحِكَ يستغْرِقُ التَّبَسُّمَ، والتَّبَسُّمُ دون الضَّحِكِ، وهو أوله. يقال: بَسَمَ (بالفتح) يَبْسِمُ بَسْمًا فهو باسمٌ وابتسَمَ وتَبَسَّمَ، والمَبْسِمُ: الثَّغْرُ، مثل المجلس من جلسَ يجلسُ، ورجلٌ مِبْسَامٌ وبِسَامٌ كثيرُ التَّبَسُّمِ^(٣)، فالتَّبَسُّمُ ابتداءُ الضَّحِكِ، والضَّحِكُ عبارةٌ عن الابتداء والانتهاء، إلا أنَّ الضَّحِكَ يقتضي مزيداً على التَّبَسُّمِ، فإذا زاد ولم يضبط الإنسانُ نفسه قيل: قَهَقَهُ.

والتَّبَسُّمُ ضَحِكُ الأنبياء عليهم السلام في غالب أمرهم^(٤). وفي الصحيح عن جابر بن سَمُرَةَ وقيل له: أكنت تُجالِسُ النبي ﷺ؟ قال: نعم كثيراً، كان لا يقومُ من مُصَلَّاهُ الذي يصلِّي فيه الصبح - أو الغداة - حتى تطلعَ الشَّمْسُ، فإذا طلعت قام، وكانوا يتحدَّثون ويأخذون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسمون^(٥). وفيه عن سعد قال: كان رجلٌ من المشركين قد أحرق المسلمين^(٦)، فقال له النبي ﷺ: «إرمِ فِدَاكَ أباي وأمي» قال: فنزعتُ له بسهمٍ ليس فيه نَضْلٌ فأصبتُ جنبه، فسقط فانكشفت عورته، فضحك رسولُ الله ﷺ حتى نظرتُ إلى نواجذِهِ^(٧). فكان عليه الصلاة والسلام في أكثر

(١) المحتسب ١٣٩/٢، وهي قراءة شاذة.

(٢) من بداية المسألة إلى هذا الموضع من المحرر الوجيز ٢٥٤/٤ بنحوه.

(٣) الصحاح (بسم) ببعضه.

(٤) المحرر الوجيز ٢٥٤/٤.

(٥) صحيح مسلم (٦٧٠) و(٢٣٢٢). وأخرجه أحمد (٢٠٨٤٤).

(٦) أي: أنخن فيهم، وعمل فيهم ما تفعله النار. وقد يكون معناه: إكمال المعلم ٤٢٣/٧.

(٧) صحيح مسلم (٢٤١٢).

أحواله يتبسم، وكان أيضاً يضحك في أحوالٍ أُخَرَ ضِحْكَاً أعلى من التبسم وأقلَّ من الاستغراق الذي تبدو فيه اللَّهَوَات، وكان في النادر عند إفراطٍ تعجُّبه رُبما ضِحْكَ حتى بدتْ نواجِذه. وقد كرهَ العلماءُ منه الكثرة، كما قال لقمان لابنه: يا بني، إياك وكثرة الضَّحْكِ فإنَّه يُمِيتُ القلبَ. وقد رُوِيَ مرفوعاً من حديث أبي ذرٍّ وغيره^(١). وضِحْكَ النَّبِيِّ ﷺ حتى بدتْ نواجِذه حين رمى سعد^(٢) الرجلَ فأصابه، إنما كان سروراً بإصابته لا بانكشافِ عورته؛ فإنَّه المُنَزَّه عن ذلك ﷺ.

السادسة: لا اختلافَ عند العلماء أن الحيواناتِ كلُّها لها أفهامٌ وعقول. وقد قال الشافعيُّ: الحمامُ أعقلُ الطير^(٣). قال ابن عطية^(٤): والنَّمْلُ حيوانٌ فِطْنٌ قويٌّ شَمَامٌ جدًّا، يدخِرُ ويتَّخِذُ القِرَى، ويشقُّ الحَبَّ بقطعتين لثلاً يَنْبُت، ويشقُّ الكُزْبِرَةَ بأربع قطع؛ لأنَّها تَنْبُتُ إذا قُسمتْ شِقَّتَيْن، ويأكل في عامه نصفَ ما جمع ويستبقي سائرَه عُدة. قال ابن العربي^(٥): وهذه غوامض^(٦) العلومِ عندنا، وقد أدركتها النَّمْلُ بِخَلْقِ اللهِ ذَلِكَ لها؛ قال الأستاذ أبو المظفَّر شاهنور الإسفرايني: ولا يَبْعُدُ أن تُدرِكَ البهائمُ حدوثَ العالمِ، وحدثُ المخلوقات، ووحدايةَ الإله، ولكننا لا نفهمُ عنها ولا تفهمُ عناً، أمَّا أنا نطلبُها وهي تفرُّ مِنَّا فيحكِّمُ الجنسية.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ﴾ «فأن» مصدرية. و«أوزعني» أي: ألهمني ذلك. وأصله من وزَع، فكأنه قال: كُفَّنِي عما يُسَخِّطُ^(٧).

(١) أخرجه أحمد (٨٠٩٥) من حديث أبي هريرة ؓ.

(٢) في (م): سعداً.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٣٧.

(٤) في المحرر الوجيز ٤/٢٥٣.

(٥) في أحكام القرآن ٣/١٤٣٧.

(٦) في النسخ: خواص، والمثبت من أحكام القرآن.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٤/١١٢-١١٣ بنحوه.

وقال محمد بن إسحاق: يزعم أهل الكتاب أن أم سليمان هي امرأة أوريا التي امتحن الله بها داود، أو أنه بعد موت زوجها تزوجها داود فولدت له سليمان عليه السلام. وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة «ص»^(١) إن شاء الله تعالى.

﴿وَأَذِّنْ لِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ أي: مع عبادك. عن ابن زيد^(٢). وقيل: المعنى: في جملة عبادك الصالحين^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَتَقَفَّذَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْفَاكِينِ ﴿٢٥﴾ لِأَعْدَيْتُهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لِأَذْبَحْتُهُ أَوْ لِأَتَيْتَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٦﴾ فَمَكَتَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ نَحْطُ بِهِ، وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَارٍ يَقِينٍ ﴿٢٧﴾ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّيْءِ مِنَ دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٢٩﴾ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُحْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿٣٠﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٣١﴾ قَالَ سَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٣٢﴾ أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْفَهٗ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٣٣﴾﴾

فيه ثمانية عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَتَقَفَّذَ الطَّيْرَ﴾ ذكر شيئاً آخر مما جرى له في مسيره الذي كان فيه من النمل ما تقدم. والتفقد: تطلب ما غاب عنك من شيء. والطيور: اسم جامع، والواحد طائر، والمراد بالطير هنا جنس الطير وجماعتها. وكانت تصحبه في سفره وتظله بأجنحتها^(٤). واختلف الناس في معنى تفقده للطير، فقالت فرقة: ذلك

(١) عند تفسير الآية (٢١) منها.

(٢) مجمع البيان ٢٠٨/١٩. وأخرجه الطبري ٢٩/١٨.

(٣) الوسيط ٣/٣٧٣.

(٤) الوسيط ٣/٣٧٣، وزاد المسير ٦/١٦٣.

بحسب ما تقتضيه العناية بأموال الملك، والتَّهَمُّمُ بكل جزءٍ منها، وهذا ظاهر الآية. وقالت فرقة: بل تَفَقَّدَ الطَّيْرَ لَأَنَّ الشَّمْسَ دَخَلَتْ مِنْ مَوْضِعِ الْهُدْهِدِ حِينَ غَابَ، فَكَانَ ذَلِكَ سَبَبَ تَفَقُّدِ الطَّيْرِ؛ لِتَبَيَّنَ مِنْ أَيْنَ دَخَلَتِ الشَّمْسُ. وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: إِنَّمَا طَلَبَ الْهُدْهُدَ لِأَنَّهُ احتَاجَ إِلَى مَعْرِفَةِ الْمَاءِ عَلَى كَمِّ هُوَ مِنْ وَجْهِ الْأَرْضِ؛ لِأَنَّهُ كَانَ نَزَلَ فِي مَفَازَةٍ عُدِمَ فِيهَا الْمَاءُ، وَأَنَّ الْهُدْهُدَ كَانَ يَرَى بَاطِنَ الْأَرْضِ وَظَاهِرَهَا؛ فَكَانَ يُخْبِرُ سَلِيمَانَ بِمَوْضِعِ الْمَاءِ، ثُمَّ كَانَتِ الْجِنَّ تُخْرِجُهُ فِي سَاعَةِ يَسِيرَةٍ، تَسْلُخُ عَنْهُ وَجْهَ الْأَرْضِ كَمَا تَسْلُخُ الشَّاةُ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِيْمَا رَوَى عَنْ ابْنِ سَلَامٍ^(١). قَالَ أَبُو مِجَلَزٍ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ: أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ ثَلَاثِ مَسَائِلٍ. قَالَ: أَتَسْأَلُنِي وَأَنْتَ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ؟ قَالَ: نَعَمْ. ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. قَالَ: لِمَ تَفَقَّدَ سَلِيمَانَ الْهُدْهُدَ دُونَ سَائِرِ الطَّيْرِ؟ قَالَ: احتَاجَ إِلَى الْمَاءِ وَلَمْ يَعْرِفْ عُمُقَهُ - أَوْ قَالَ: مَسَافَتَهُ - وَكَانَ الْهُدْهُدُ يَعْرِفُ ذَلِكَ دُونَ سَائِرِ الطَّيْرِ فَتَفَقَّدَهُ^(٢). وَقَالَ فِي كِتَابِ النَّقَّاشِ: كَانَ الْهُدْهُدُ مَهْنَدِسًا. وَرُوي أَنَّ نَافِعَ بْنَ الْأَزْرَقِ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَذْكَرُ شَأْنَ الْهُدْهِدِ فَقَالَ لَهُ: قِفْ يَا وَقَّافَ، كَيْفَ يَرَى الْهُدْهُدُ بَاطِنَ الْأَرْضِ وَهُوَ لَا يَرَى الْفَحَّحَ حِينَ يَقَعُ؟! فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِذَا جَاءَ الْقَدْرُ عَمِيَّ الْبَصْرَ^(٣). وَقَالَ مَجَاهِدٌ: قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ: كَيْفَ تَفَقَّدَ الْهُدْهُدَ مِنَ الطَّيْرِ؟ فَقَالَ: نَزَلَ مِنْزَلًا وَلَمْ يَذَرِ مَا بَعْدَ الْمَاءِ، وَكَانَ الْهُدْهُدُ مَهْتَدِيًا إِلَيْهِ، فَأَرَادَ أَنْ يَسْأَلَهُ. قَالَ مَجَاهِدٌ: فَقُلْتُ: كَيْفَ يَهْتَدِي وَالصَّبِيُّ يَضَعُ لَهُ الْجِبَالَ فَيَصِيدُهُ؟! فَقَالَ: إِذَا جَاءَ الْقَدْرُ عَمِيَّ الْبَصْرَ^(٤). قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ^(٥): وَلَا يَقْدِرُ عَلَى هَذَا الْجَوَابِ إِلَّا عَالِمُ الْقُرْآنِ.

(١) المحرر الوجيز ٢٥٥/٤.

(٢) معاني القرآن للنحاس ١٢٢/٥-١٢٣، وأخرجه ابن أبي شيبة ١١/٥٦٦-٥٦٧، وأخرجه بنحوه الطبري ٣٠/١٨.

(٣) المحرر الوجيز ٢٥٥/٤. وأثر ابن عباس أخرجه الطبري ٣٠/١٨، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٢١٣).

(٤) أخرجه بنحوه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٢١١).

(٥) في أحكام القرآن ٣/١٤٤٣.

قلت: هذا الجوابُ قد قاله الهُذهُدُ لسليمانَ كما تقدّم. وأنشدوا:

إذا أرادَ اللهُ أمراً بامرئٍ وكانَ ذا عقلٍ ورأيٍ ونظَرٍ
وحيلةٍ يَعْمَلُها في دَفْعِ ما يأتي بهِ مكرهه أسبابِ القَدَرِ
عَطَى عليه سمعهُ وعقله وسلَّهُ من ذهنه سلَّ الشَّعَرِ
حتى إذا أنفَذَ فيه حُكْمَهُ ردَّ عليه عقله ليعتَبِرُ

قال الكلبي: لم يكن في مسيره إلا هُذهُدٌ واحد. والله أعلم.

الثانية: في هذه الآية دليلٌ على تفقُّدِ الإمامِ أحوالِ رعيّته، والمحافظة عليهم. فانظر إلى الهدهد مع صِغَرِهِ كيف لم يَخْفَ على سليمانَ حاله، فكيف بعظامِ المُلْكِ. ويرحّمُ اللهُ عمرَ فإنه كان على سيرته؛ قال: لو أنّ سخلةً على شاطئِ الفرات أخذها الذئبُ لَيَسْأَلُ عنها عمر^(١). فما ظنُّك بوالِ تذهبُ على يديه البلدان، وتضيع الرعيّة ويضيع الرعيان^(٢). وفي الصحيح عن عبد الله بن عباس أن عمرَ بنَ الخطابِ خرجَ إلى الشام، حتى إذا كان بِسَرِغِ^(٣) لقيه أمراءُ الأجناد: أبو عبيدة وأصحابه، فأخبروه أنّ الوباءَ قد وقع بالشام. الحديث^(٤). قال علماؤنا: كان هذا الخروجُ من عمر بعد ما فتحَ بيتَ المقدس سنة سبعِ عشرةً على ما ذكره خليفة بن خياط، وكان يتفقّدُ أحوالَ رعيّته وأحوالِ أمرائه بنفسه^(٥). فقد دلَّ القرآنُ والسُنّةُ وبيّنا ما يجب على الإمامِ من تفقُّدِ أحوالِ رعيّته، ومباشرة ذلك بنفسه، والسفر إلى ذلك وإن طال. ورحمَ اللهُ ابنَ المبارك حيث يقول:

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١٣٧/٦، والبيهقي في الشعب (٧٤١٥) عن الأوزاعي قال: بلغني أن عمر ابن الخطاب قال ... فذكره بنحوه. إسناده فيه انقطاع.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٤٤٢/٣.

(٣) سَرِغ: قرية بوادي تبوك. وقيل: هي آخر عمل الحجاز الأول. وقيل: مدينة بالشام. إكمال المعلم ١٣٦/٦.

(٤) صحيح البخاري (٥٧٢٩)، وصحيح مسلم (٢٢١٩) (٩٨). وأخرجه أحمد (١٦٨٣).

(٥) المفهم ٦١٥/٥.

وهل أفسد الدينَ إلا الملوكُ وأحبارُ سوءٍ ورهبانُها^(١)
 الثالثة: قوله تعالى: ﴿مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ﴾ أي: ما لي للهدهد لا أراه، فهو من
 القلبِ الذي لا يُعرفُ معناه، وهو كقولك: ما لي أراك كثيراً؟ أي: ما لك؟ والهدهدُ:
 طيرٌ معروف^(٢)، وهدهدتهُ صوتُه. قال ابن عطية^(٣): إنما مقصدُ الكلام: الهدهدُ غابَ
 لكنَّه أخذَ اللازمَ عن مغيِّبه وهو أن لا يراه، فاستفهمَ على جهة التوقيفِ على اللازمِ،
 وهذا ضربٌ من الإيجاز، والاستفهام الذي في قوله: ﴿مَا لِيَ﴾ نَابَ مَنَابَ الألفِ التي
 تحتاجُها أم. وقيل: إنما قال: ﴿مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ﴾؛ لأنه اعتبرَ حالَ نفسه، إذ
 عَلِمَ أَنَّهُ أوتِيَ المُلْكَ العظيم، وسُخِّرَ له الخلق، فقد لزمه حقُّ الشكرِ بإقامة الطاعة
 وإدامة العمل^(٤)، فلما فقدَ نعمةَ الهدهدِ توقَّعَ أن يكونَ قَصَرَ في حقِّ الشكرِ، فلاجله
 سَلِبَها فجعل يتفقَّد نفسه، فقال: ﴿مَا لِيَ﴾. قال ابن العربي^(٥): وهذا يفعله شيوخُ
 الصوفية إذا فقدوا ما لهم^(٦)، تفقَّدوا أعمالهم، هذا في الآداب، فكيف بنا اليوم
 ونحن نُقصِّرُ في الفرائض؟!!

وقرأ ابنُ كثيرٍ وابنُ مُحيصينٍ وعاصمٌ والكسائيُّ وهشامٌ وأيوبُ: «مَا لِيَ» بفتح
 الياء، وكذلك في «يس» [الآية: ٢٢]: ﴿وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾. وأسكنها حمزة
 ويعقوب. وقرأ الباقون المدنيون وأبو عمرو بفتح التي في «يس»، وإسكان هذه^(٧).
 قال أبو عمرو: لأن هذه التي في «النمل» استفهام، والأخرى انتفاء. واختار أبو حاتم

(١) سلف ١٠/١٧٧.

(٢) تفسير البغوي ٣/٤١٢، وزاد المسير ٦/١٦٣.

(٣) في المحرر الوجيز ٤/٢٥٥.

(٤) في (د) و(ز): للعدك، وفي (ظ) و(م): العدل. والمثبت من المحرر الوجيز.

(٥) في أحكام القرآن ٣/١٤٤٢.

(٦) في أحكام القرآن: آمالهم.

(٧) السبعة ص ٤٧٩، والتيسير ص ٦٨، والنشر ٢/١٧٤-١٧٥.

وأبو عبيد الإسكان «فقال ما لي». وقال أبو جعفر النحاس^(١): زعم قوم أنهم أرادوا أن يُفرّقوا بين ما كان مبتدأ، وبين ما كان معطوفاً على ما قبله، وهذا ليس بشيء، وإنما هي ياء النَّفس، من العربِ من يفتَحُها ومنهم من يُسكِنُها، فقرؤوا باللغتين، واللغة الفصيحة في ياء النَّفس أن تكون مفتوحة؛ لأنها اسمٌ وهي على حرفٍ واحد، وكان الاختيار ألا تُسكَنَ فيُجَحَفَ بالاسم^(٢). ﴿أَمْ كَانَ مِنَ الْفَكَّائِينَ﴾ بمعنى: أبل^(٣).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿لَأَعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ﴾ دليلٌ على أن الحدَّ على قَدْرِ الذَّنْبِ لا على قَدْرِ الجسد، أما إنه يُرْفَقُ بالمحدود في الزمان والصفة^(٤). روي عن ابن عباس ومجاهد وابن جريج أن تعذيبه للطير كان بأن يَنْتَفَ ريشه. قال ابن جريج: ريشه أجمع. وقال يزيد بن رومان: جناحه. فعلَ سليمان هذا بالهدهدِ إغلاظاً على العصيان، وعقاباً على إخلاله بنوته ورتبته^(٥). وكان الله أباخ له ذلك، كما أباخ ذبح البهائم والطير للأكل وغيره من المنافع^(٦). والله أعلم. وفي «نوادير الأصول» قال: حدّثنا سليمان بن حميد أبو الربيع الإيادي، قال: حدّثنا عون بن عمارة، عن الحسين الجعفي، عن الزبير بن الخريت، عن عكرمة، قال: إنّما صرف الله شرَّ سليمان عن الهدهدِ لأنّه كان باراً بوالديه. وسيأتي.

وقيل: تعذيبه أن يُجَعَلَ مع أضداده. وعن بعضهم: أضيّق السجونِ معاشرته الأضداد. وقيل: لألزمته خدمة أقرانه. وقيل: إيداعه القفص^(٧). وقيل: بأن يجعله

(١) في إعراب القرآن ٢٠٢/٣.

(٢) في (م): الاسم.

(٣) في (د) و(م): بل.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٤٤٣/٣.

(٥) المحرر الوجيز ٢٥٥/٤. والقول الأول أخرجه الطبري ٣٣/١٨، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٢٢٤) عن ابن عباس ؓ. وقول يزيد بن رومان أخرجه الطبري ٣٤/١٨، وابن أبي حاتم (١٦٢٢٩).

(٦) الكشاف ١٤٣/٣.

(٧) الكشاف ١٤٣/٣، وتفسير الرزاي ١٨٩/٢٤، وذكر ابن الجوزي في زاد المسير ١٦٤/٦ القول الأخير عن الثعلبي.

للسمس بعد نتفه^(١). وقيل: بتبعيده عن خدمتي، والملوك يؤدّبون بالهجرانِ الجسدَ بتفريقِ إلفه^(٢).

وهو مؤكّد بالنون الثقيلة، وهي لازمة هي أو الخفيفة. قال أبو حاتم: ولو قرئت: «لَأَعَذَّبْنَهُ عَذَاباً شديداً أَوْ لَأَذْبَحْنَهُ» جاز^(٣). ﴿أَوْ لِيَأْتِيَنَّ سُلْطٰنٍ مِّنْ أَيْ: بحجة بيّنة^(٤). وليست اللام في «لِيَأْتِيَنَّ» لام القسم؛ لأنه لا يُقسمُ سليمانُ على فعل الهدهد، ولكن لما جاء في أثر قوله: «لَأَعَذَّبْنَهُ» وهو مما جاز به القسم أجراه مجراه. وقرأ ابن كثير وحده «لِيَأْتِيَنَّ» بنون^(٥).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿فَمَكَتْ عَمَرَ بَعِيدٍ﴾ أي الهدهد^(٦). والجمهور من القراء على ضم الكاف، وقرأ عاصم وحده بفتحها^(٧). ومعناه في القراءتين أقام^(٨). قال سيبويه: مكّت يمكّت مكوّناً كما قالوا: قعد يقعد قعوداً. قال: ومكّت مثل ظرّف^(٩). قال غيره: والفتح أحسن؛ لقوله تعالى: ﴿مَكِّيّنَ﴾ [الكهف: ٣] إذ هو من مكّت؛ يقال: مكّت يمكّت فهو ماكّت، ومكّت يمكّت مثل عظم يعظم فهو مكيّث؛ مثل عظيم. ومكّت يمكّت فهو ماكّت، مثل حمض يحمض فهو حامض.

والضمير في «مكّت» يَحْتَمِلُ أن يكون لسليمان^(١٠)، والمعنى: بقي سليمان بعد

(١) معاني القرآن للنحاس ١٢٤/٥، وزاد المسير ١٦٤/٦ عن عبد الله بن شداد.

(٢) ذكر هذا المعنى البغوي ٤١٢/٣، والزمخشري في الكشاف ١٤٣/٣.

(٣) إعراب القرآن ٢٠٢/٣.

(٤) معاني القرآن للنحاس ١٢٤/٥.

(٥) السبعة ص ٤٧٩، والتيسير ص ١٦٧.

(٦) النكت والعيون ٢٠٢/٤.

(٧) السبعة ص ٤٨٠، والتيسير ص ١٦٧.

(٨) المحرر الوجيز ٢٥٥/٤.

(٩) إعراب القرآن ٢٠٣/٣.

(١٠) المحرر الوجيز ٢٥٥/٤.

التفقد والوعيد غير طويل، أي: غير وقت طويل^(١). ويَحْتَمِلُ أن يكون للهدد^(٢) وهو الأكثر. فجاء: ﴿فَقَالَ أَحَطَّتْ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ وهي:

السادسة: أي: علمت ما لم تعلمه من الأمر^(٣)، فكان في هذا ردّ على مَنْ قال: إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ تَعَلَّمُ الْغَيْبَ. وحكى الفراء «أَحَطَّ» يُدْغِمُ التَّاءَ فِي الطَّاءِ. وحكى «أَحَتْ» بقلب الطاء تاءً وتُدْغِمُ^(٤).

السابعة: قوله تعالى: ﴿وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَأٍ بِبَنِي يَاقِينٍ﴾ أَعْلَمَ سليمان ما لم يَكُنْ يَعْلَمُهُ، ودفع عن نفسه ما توعدّه من العذاب والذبح. وقرأ الجمهور: «سبأ» بالصّرف، وابن كثير وأبو عمرو: «سَبَأً» بفتح الهمزة وتَرْكُ الصّرف^(٥)، فالأوّل على أنه اسمُ رجلٍ نُسِبَ إليه قوم، وعليه قول الشاعر:

الواردونَ وتَيْمٌ فِي دُرَا سَبِإٍ قَدْ عَضَّ أَعْنَاقَهُمْ جِلْدُ الْجَوَامِيسِ^(٦)
وأنكر الزّجاجُ أن يكون اسمَ رجلٍ، وقال: «سبأ»: اسمُ مدينةٍ تُعْرَفُ بِمَأْرِبٍ
باليمن، بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام.

قلتُ: وقع في عيون المعاني للغزنوي: ثلاثة أميال. قتادة والسدي: بعث إليه اثنا عشر نبياً^(٧). وأنشد للنابغة الجعدي^(٨):

مَنْ سَبَأَ الْحَاضِرِينَ مَأْرِبَ إِذْ يَبْنُونَ مِنْ دُونِ سَيْلِهِ الْعَرِمَا
قال: فمن لم يصرف قال: إِنَّهُ اسمُ مدينةٍ، ومن صرّف وهو الأكثر فلائنه اسمُ

(١) مجمع البيان ٢١٣/١٩ .

(٢) المحرر الوجيز ٢٥٥/٤ .

(٣) المصدر السابق.

(٤) إعراب القرآن ٢٠٣/٣ ، وكلام الفراء في معاني القرآن له ٢٨٩/٢ .

(٥) السبعة ص ٤٨٠ ، والتيسير ص ١٦٧ .

(٦) المحرر الوجيز ٢٥٥/٤ ، والبيت قائله جرير، وسلف ٣٣٤/١٢ .

(٧) من قوله: وقع في... إلى هنا من (م).

(٨) في ديوانه ص ١٣٤ ، ويُنسب البيت أيضاً إلى امرئ القيس، وهو في ديوانه ص ١٩٠ .

البلد، فيكون مُذَكَّرًا سُمِّيَ به مُذَكَّرٌ^(١). وقيل: اسم امرأة سُمِّيَتْ بها المدينة^(٢).
والصحيح أنه اسم رجل^(٣)، كذلك في كتاب الترمذي من حديث فَرْوَةَ بْنِ مُسَيْكٍ
المرادي عن النبي ﷺ، وسيأتي إن شاء الله تعالى^(٤). قال ابن عطية: وخَفِيَ هذا
الحديث على الزَّجَّاجِ فخبط عشواء^(٥). وزعم الفراء أن الرُّؤاسِيَّ سأل أبا عمرو بن
العلاء عن سبب فقال: ما أدري ما هو. قال النَّحَّاس: وتأولَ الفراءُ على أبي عمرو أنه
منعه من الصرف لأنه مجهول، وأنه إذا لم يعرف الشيء لم ينصرف. وقال النَّحَّاس:
وأبو عمرو أجلُّ من أن يقول مثل هذا، وليس في حكاية الرُّؤاسي عنه دليلٌ أنه إنما
منعه من الصَّرفِ لأنه لم يعرفه، وإنما قال: لا أعرفه، ولو سُئِلَ نَحْوِيَّ عن اسمٍ
فقال: لا أعرفه، لم يكن في هذا دليلٌ على أنه يمنعه من الصرف، بل الحقُّ على غير
هذا، والواجب إذا لم يعرفه أن يصرفه؛ لأنَّ أصلَ الأسماء الصَّرفُ، وإنما يُمنعُ
الشيء من الصَّرفِ لعلَّةٍ داخلَةٍ عليه، فالأصل ثابتٌ بيقينٍ فلا يزولُ بما لا يُعرف. وذكر
كلاماً كثيراً عن النُّحاة وقال في آخره: والقولُ في «سبباً» ما جاء التوقيفُ فيه أنه في
الأصلِ اسمُ رجل، فإن صرفته فلائنه قد صار اسماً للحيِّ، وإن لم تصرفه جعلته اسماً
للقبيلة مثل ثمود، إلا أنَّ الاختيارَ عند سيبويه الصرفُ، وحجَّته في ذلك قاطعةٌ؛ لأنَّ
هذا الاسمُ لما كان يقع له التَّذْكِيرُ والتَّانِيثُ كان التَّذْكِيرُ أولى؛ لأنه الأصلُ والأخفُ^(٦).
الثامنة: وفي الآية دليلٌ على أنَّ الصغيرَ يقول للكبيرِ والمتعلِّمُ للعالم: عندي ما
ليس عندك، إذا تحقَّق ذلك وتيقَّنه^(٧). هذا عمر بن الخطاب مع جلالته - ﷺ - وعلمه

(١) معاني القرآن للزجاج ١١٤/٤.

(٢) النكت والعيون ٢٠٣/٤.

(٣) معاني القرآن للزجاج ١١٤/٤.

(٤) عند تفسير الآية (١٥) من سورة سبأ، والحديث في سنن الترمذي (٣٢٤٢).

(٥) المحرر الوجيز ٢٥٦/٤.

(٦) إعراب القرآن ٢٠٣/٣-٢٠٤.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ١٤٤٤/٣.

لم يكن عنده علمٌ بالاستئذان. وكان عِلْمُ التيمم عند عمّارٍ وغيره، وغابَ عن عمر وابن مسعود حتى قالوا: لا يتيمّم الجُنُب. وكان حكم الإذن في أن تنفِرَ الحائضُ عند ابن عباس، ولم يعلمه عمرٌ ولا زيدٌ بن ثابت. وكان غَسْلُ رأسِ المُحَرِّمِ معلوماً عند ابن عباس وخَفِي عن المِسْوَرِ بن مَخْرَمَةَ. ومثله كثيرٌ فلا يُطوّلُ به.

التاسعة: قوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَدْتُ أُمَّرَأَةً تَمْلِكُهُمْ﴾ لَمَّا قَالَ الْهَدَّهِدُ: ﴿وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنْتًا يَتِيمًا﴾ قال سليمان: وما ذلِكَ الخبر؟ قال: ﴿إِنِّي وَجَدْتُ أُمَّرَأَةً تَمْلِكُهُمْ﴾ يعني بلقيس بنت شراحيل تملكُ أهل سبأ^(١). ويُقال: كيف خَفِيَ على سليمان مكانها وكانت المسافةُ بين مَحْطِهِ وبين بلدها قريبة، وهي من مسيرة ثلاثٍ بين صنعاء ومأرب؟ والجواب: أنَّ الله تعالى أخفى ذلك عنه لمصلحة، كما أخفى على يعقوبَ مكان يوسف^(٢). ويُروى أنَّ أحدَ أبويها كان من الجنِّ^(٣). قال ابن العربي^(٤): وهذا أمرٌ تُنكره المُلْحِدة، ويقولون: الجنُّ لا يأكلون ولا يلدون، كذبوا لعنهم الله أجمعين، ذلك صحيحٌ، ونكاخهم جائزٌ عقلاً، فإن صحَّ نقلًا فيها ونعمت.

قلت: خرَّج أبو داود من حديث عبد الله بن مسعود أنه قال: قَدِمَ وفدٌ من الجنِّ على رسول الله ﷺ، فقالوا: يا محمد، انه أُمَّتُك أن يستنجوا بعَظْمٍ أو رَوْثَةٍ أو حُمَمَةٍ^(٥)، فإنَّ الله تعالى جاعِلٌ لنا فيها رزقاً^(٦). «وفي صحيح مسلم»: فقال «لكم كلُّ عَظْمٍ ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عليه يقع في أيديكم أوقرَ ما يكونُ لحماً، وكلُّ بَغْرَةٍ عَلَفَتْ

(١) المصدر السابق، والنكت والعيون ٢٠٣/٤.

(٢) الكشاف ١٤٤/٣.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٢٤٩) عن قتادة، وذكر الماوردي في النكت والعيون ٢٠٣/٤ أن أمها جنيَّة، واسمها فارعة، وأنها بنت أربعين ملكاً.

(٤) في أحكام القرآن ١٤٤٤/٣.

(٥) في النسخ: جمجمة، والمثبت من سنن أبي داود. والحُمَمُ: الفحم وما أحرِقَ من الخشب والعظام ونحوهما. معالم السنن ٢٧/١.

(٦) سنن أبي داود (٣٩).

لِدَوَابِّكُمْ» فقال رسول الله ﷺ: «فلا تستنجوا بهما، فإنَّهما طعامُ إخوانكم الجن»^(١) وفي البخاري من حديث أبي هريرة قال: فقلتُ: ما بالُ العَظْمِ والرَّوْثَةِ؟ فقال: «هما من طعام الجن، وإنَّه أتاني وفدٌ جنّ نصيبين - ونعمَ الجنّ - فسألوني الرّاد، فدعوتُ اللهَ تعالى ألا يمروا بعظمٍ ولا روثةٍ إلّا وجدوا عليها طعاماً»^(٢). وهذا كلُّه نصٌّ في أنَّهم يطعمون، وأما نكاحهم فقد تقدّمت الإشارةُ إليه في «سبحان» عند قوله: ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ [الآية: ٦٤]. وروى وهيب بن جرير بن حازم، عن الخليل بن أحمد، عن عثمان بن حاضر قال: كانت أمٌ بليقيس من الجنّ يُقال لها بلقمة^(٣) بنت شيسان^(٤). وسيأتي لهذا مزيدٌ بيانٍ إن شاء الله تعالى.

العاشرة: روى البخاريُّ من حديث أبي بكر^(٥) أنَّ النبيَّ ﷺ لَمَّا بَلَغَهُ أَنَّ أَهْلَ فارس قد ملكوا بنتَ كسرى قال: «لن يُفْلِحَ قومٌ ولّوا أمرهم امرأة»^(٦) قال القاضي أبو بكر بن العربي^(٧): هذا نصٌّ في أنَّ المرأة لا تكون خليفةً، ولا خلافَ فيه، ونُقِلَ عن محمد بن جرير الطبري أنه يُجوِّزُ أن تكون المرأةُ قاضيةً، ولم يصحَّ ذلك عنه، ولعلَّه نُقِلَ عنه كما نُقِلَ عن أبي حنيفة أنها إنَّما تقضي فيما تشهدُ فيه وليس بأن تكون قاضيةً على الإطلاق، ولا بأن يُكتَبَ لها مسطور^(٨) بأنَّ فلانة مُقدِّمةٌ على الحُكم، وإنَّما سبيلُ ذلك التحكيم^(٩) والاستنابةُ في القضية الواحدة، وهذا هو الظنُّ بأبي حنيفة

(١) صحيح مسلم (٤٥٠). وأخرجه أحمد (٤١٤٩).

(٢) صحيح البخاري (٣٨٦٠).

(٣) في (د): تلعمة، وفي (م): بلعمة. والمثبت من (ز) و(ظ)، وهو الموافق لما في الدر المنثور.

(٤) عزاه السيوطي في الدر المنثور ١٠٥/٥ إلى الحكيم الترمذي وابن مردويه.

(٥) تحرف في النسخ إلى: ابن عباس. والتصويب من صحيح البخاري.

(٦) صحيح البخاري (٤٤٢٥)، وسلف ٤٢/٢.

(٧) في أحكام القرآن ٣/١٤٤٥-١٤٤٦.

(٨) في أحكام القرآن: منشور.

(٩) في (ظ) وأحكام القرآن: ذلك كسبيل التحكيم.

وابن جرير. وقد رُوِيَ عن عمر أنه قدَّم امرأةً على حِسبة السوق، ولم يصحَّ فلا تلتفتوا إليه، فإنَّما هو من دسائس^(١) المبتدعة في الأحاديث. وقد تناظر في هذه المسألة القاضي أبو بكر بن الطيب المالكي الأشعري مع أبي الفرج بن طرار شيخ الشافعية، فقال أبو الفرج: الدليل على أنَّ المرأة يجوزُ أن تحكَّم أنَّ الغرض من الأحكام تنفيذُ القاضي لها، وسماعُ البيِّنة عليها، والفصلُ بين الخصوم فيها، وذلك ممكنٌ من المرأة كماكانه من الرجل. فاعترض عليه القاضي أبو بكر، ونقض كلامه بالإمامة الكبرى؛ فإنَّ الغرضَ منه حفظُ الثُّغور، وتدبيرُ الأمور، وحمايةُ البيضة، وقبضُ الخراج ورُدُّه على مستحقِّه، وذلك لا يتأتَّى من المرأة كتأتيه من الرجل. قال ابن العربي: وليس كلامُ الشيخين في هذه المسألة بشيء؛ فإنَّ المرأة لا يتأتَّى منها أن تبرَّز إلى المجلس، ولا تخالط الرجال، ولا تفاوضهم مفاوضةَ النُّظير للنُّظير؛ لأنَّها إن كانت فتاةً حرِّم النَّظرُ إليها وكلامُها، وإن كانت برَّزةً^(٢) لم يجمعها والرجال مجلساً واحداً تزدحمُ فيه معهم، وتكون مناظرةً لهم، ولن يفلحَ قَطُّ مَنْ تصوَّرَ هذا ولا من اعتقده.

الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ مبالغة، أي: ممَّا تحتاجه المملكة^(٣). وقيل: المعنى: أُوتيت من كلِّ شيءٍ في زمانها شيئاً فُحِذِفَ المفعول؛ لأنَّ الكلام دَلٌّ عليه.

﴿وَلَمَّا عَرَّشَ عَظِيمٌ﴾ أي: سرير^(٤)، ووصفه بالعِظَمِ في الهيئة ورُتبة السلطان^(٥). قيل: كان من ذهبٍ تجلس عليه^(٦). وقيل: العرش هنا: المُلْكُ^(٧)، والأوَّلُ أصحُّ؛

(١) في (د) و(ز) و(ظ): وساوس. والمثبت من (م) وأحكام القرآن.

(٢) أي: إذا كانت كهلةً لا تحتجب احتجاب الشوابِّ، وهي مع ذلك عفيفة عاقلة تجلس للناس وتحديثهم اللسان (برز).

(٣) المحرر الوجيز ٢٥٦/٤.

(٤) النكت والعيون ٢٠٤/٤ عن قتادة.

(٥) المحرر الوجيز ٢٥٦/٤.

(٦) زاد المسير ١٦٥/٦ عن قتادة.

(٧) النكت والعيون ٢٠٤/٤ عن ابن بحر، ومجمع البيان ٢١٤/١٩ عن أبي مسلم.

لقوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمِنَ الْعَظِيمِينَ﴾. الزمخشري: فإن قلت: كيف سوى الهدى بين عرش بلقيس وعرش الله في الوصف بالعظيم؟ قلت: بين الوصفين بؤن عظيم؛ لأنَّ وُصِفَ عرشها بالعظيم تعظيم له بالإضافة إلى عروش أبناء جنسها من الملوك، ووُصِفَ عرش الله بالعظيم تعظيم له بالنسبة إلى ما خلق من السماوات والأرض^(١). قال ابن عباس: كان طول عرشها ثمانين ذراعاً، وعرضه أربعين ذراعاً، وارتفاعه في السماء ثلاثين ذراعاً، مُكَلَّلٌ بالدُّرِّ والياقوتِ الأحمر، والزُّبرجدِ الأخضر^(٢). فتادة: وقوائمه لؤلؤ وجوهر، وكان مستوراً بالديباج والحريز، عليه سبعة مغاليق^(٣). مقاتل: كان ثمانين ذراعاً، في ثمانين ذراعاً^(٤)، وارتفاعه من الأرض ثمانون ذراعاً، وهو مُكَلَّلٌ بالجواهر^(٥). ابن إسحاق: وكان يخدمها النساء، وكان معها لخدمتها ست مئة امرأة^(٦). قال ابن عطية^(٧): واللازم من الآية أنها امرأة مُلْكَتْ على مدائن اليمن، ذات مُلْكٍ عظيم، وسرير عظيم، وكانت كافرةً من قوم كُفَّار.

الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَجَدْتَهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قيل: كانت هذه الأمة ممن يعبد الشمس؛ لأنهم كانوا زنادقة فيما يُروى. وقيل: كانوا مجوساً يعبدون الأنوار. وروى عن نافع أن الوقف على «عرش»^(٨). قال المهدوي: فعظيم على هذا متعلق بما بعده، وكان ينبغي على هذا أن يكون: عظيم أن وجدتها،

(١) هذا كلام الرازي في تفسيره ١٩٠/٢٤، وأما كلام الزمخشري فهو في الكشاف ١٤٤/٣ بغير هذا السياق.

(٢) تفسير البغوي ٤١٥/٣، ومجمع البيان ٢١٤/١٩.

(٣) النكت والعيون ٢٠٤/٤.

(٤) قوله: «في ثمانين ذراعاً» من (م).

(٥) تفسير البغوي ٤١٥/٣.

(٦) النكت والعيون ٢٠٤/٤.

(٧) في المحرر الوجيز ٢٥٦/٤.

(٨) المصدر السابق.

أي: عظيم^(١) وجودي إيّاها كافرة. وقال ابن الأنباري^(٢): ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ وُقِفَ حسن، ولا يجوز أن يَقِفَ على «عرش» ويبتدئ «عَظِيمٌ وَجَدْتُهَا» إلا على من فتح؛ لأنَّ عَظِيمًا نَعَتْ للعرش^(٣) فلو كان متعلقاً بوجَدْتُهَا لَقَلَّتْ: عظيمةٌ وجدُّتها، وهذا مُحالٌ من كلِّ وجه. وقد حدَّثني أبو بكر محمد بن الحسين بن شهر يار، قال: حدَّثنا أبو عبد الله الحسين بن الأسود العجليّ، عن بعض أهل العلم أنه قال: الوقف على «عرش» والابتداء «عظيم» على معنى: عظيمٌ عبادتُهُم الشمسَ والقمر. قال: وقد سمعت مَنْ يُؤيِّدُ هذا المذهب، وَيَحْتَجُّ بِأَنَّ عَرْشَهَا أَحَقُّ وَأَدَقُّ شَأْنًا مِنْ أَنْ يَصِفَهُ اللهُ بِالْعَظِيمِ. قال ابن الأنباري: والاختيارُ عندي ما ذَكَرْتُهُ أَوَّلًا؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ عَلَى إِضْمَارِ عِبَادَةِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ دَلِيلٌ. وَغَيْرُ مُنْكَرٍ أَنْ يَصِفَ الْهَدَهُدُ عَرْشَهَا بِالْعَظِيمِ إِذْ رَأَاهُ مُتَّاهِي الطَّوْلِ وَالْعَرْضِ؛ وَجَرِيهٌ عَلَى إِعْرَابِ «عَرْشٍ» دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ نَعْتُهُ.

﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ﴾ أي: ما لهم فيه من الكفر. ﴿فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ أي: عن طريق التوحيد. ويبيّن بهذا أنّ ما ليس بسبيل التوحيد فليس بسبيل ينتفع به على التحقيق. ﴿فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ إلى الله وتوحيده.

الثالثة عشرة: قوله تعالى: ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ قرأ أبو عمرو ونافع وعاصم وحمزة: ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ بتشديد «ألا»^(٤)؛ قال ابن الأنباري^(٥): ﴿فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ غير تامٍّ لمن شدّد «ألا»؛ لأنَّ المعنى: وزينَ لهم الشيطانُ ألاَّ يسجدوا. قال النَّحَّاسُ: هي «أن» دخلت عليها «لا» و«أن» في موضع نصب؛ قال الأخفش: بـ «زين» أي: وزينَ لهم لئلاَّ يسجدوا لله. وقال الكسائي: بـ «فَصَدَّهُمْ» أي: فَصَدَّهُمْ أَلَّا يسجدوا.

(١) كلمة «عظيم» ليست في (م)، وأثبتت من باقي النسخ.

(٢) في إيضاح الوقف والابتداء ٢/٨١٥-٨١٦.

(٣) في (م): لعرش. والمثبت من باقي النسخ.

(٤) السبعة ص ٤٨٠، والتيسير ص ١٦٨.

(٥) في إيضاح الوقف والابتداء ٢/٨١٦.

وهو في الوجهين مفعولٌ له. وقال اليزيدي وعلي بن سليمان: «أن» بدل من «أعمالهم» في موضع نصب. وقال أبو عمرو: و«أن» في موضع خَفُضَ على البدل من السبيل^(١).

وقيل: العامل فيها «لا يَهْتَدُونَ» أي: فهم لا يهتدون أن يسجدوا لله، أي: لا يعلمون أن ذلك واجبٌ عليهم. وعلى هذا القول «لا» زائدة^(٢)، كقوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾ [الأعراف: ١٢] أي: ما منعك أن تسجد. وعلى هذه القراءة فليس بموضع سجدة؛ لأن ذلك خبر عنهم بترك السجود، إما بالتزيين، أو بالصد، أو بمنع الاهتداء^(٣).

وقرأ الزهري والكسائي وغيرهما: «أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ»^(٤) بمعنى: ألا يا هؤلاء اسجدوا؛ لأن «يا» ينادى بها الأسماء دون الأفعال. وأشد سيويه:

يَا لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْأَقْوَامِ كُلِّهِمِ وَالصَّالِحِينَ عَلَى سَمْعَانَ مِنْ جَارِ
قال سيويه: «يا» لغير اللعنة؛ لأنه لو كان لِلْعَنَةِ لَنَصَبَهَا؛ لأنه كان يصير مُنَادَى مُضَافًا، ولكن تقديره: يا هؤلاء، لعنة الله والأقوام على سمعان^(٥). وحكى بعضهم سماعاً عن العرب: ألا يا ارحموا ألا يا اصدقوا. يريدون: ألا يا قوم ارحموا اصدقوا، فعلى هذه القراءة «اسجدوا» في موضع جزم بالأمر، والوقف على «أَلَّا يَا»،

(١) في إعراب القرآن ٢٠٦/٣ بنحوه دون قوله: «وهو في الوجهين مفعول له» وهو في المحرر الوجيز ٢٥٦/٤. وقول الأخفش في معاني القرآن له ٦٤٩/٢.

(٢) البيان ٢٢١/٢، والكشاف ١٤٥/٣.

(٣) هذا معنى قول الفراء في معاني القرآن ٢٩٠/٢.

(٤) قراءة الكسائي في السبعة ص ٤٨٠، والتيسير ص ١٦٧. وذكر النحاس هذه القراءة في معاني القرآن ١٢٦/٥، وإعراب القرآن ٢٠٦/٣ عن الكسائي والزهري وابن عباس وأبي جعفر وأبي عبد الرحمن السلمى والحسن وحמיד الأعرج وطلحة. وزاد عليه ابن الجوزي في زاد المسير ١٦٦/٦: عن قتادة وأبي العالية والأعمش وابن أبي عبله.

(٥) معاني القرآن للنحاس ١٢٦/٥، وإعراب القرآن ٢٠٦/٣، وتأويل مشكل القرآن ص ١٧٢. وينظر الكتاب لسيويه ٢١٩/٢-٢٢٠.

ثم ابتدئ فتقول: «اسْجُدُوا»^(١). قال الكسائي [عن عيسى الهمداني قال: (٢)]: ما كنتُ أسمعُ الأشياخ يقرؤونها إلا بالتخفيف على نيّة الأمر. وفي قراءة عبد الله: «هَلَّا (٣) تَسْجُدُونَ لِلَّهِ» بالتاء والنون. وفي قراءة أبيي: «أَلَا تَسْجُدُونَ لِلَّهِ» فهاتان القراءتان حُجَّةٌ لمن خَفَّفَ^(٤). الرَّجَّاج: وقراءة التخفيف تقتضي وجوب السجود دون التشديد^(٥). واختار أبو حاتم وأبو عبيد^(٦) قراءة التشديد. وقال: التخفيف وجهٌ حسنٌ إلا أن فيه انقطاع الخبر من أمر سبأ، ثم رجع بعدُ إلى ذكْرهم، والقراءة بالتشديد خبرٌ يتبعُ بعضه بعضاً لا انقطاع في وسطه^(٧). ونحوه قال النحاس؛ قال: قراءة التَّخْفِيفِ بعيدة؛ لأنَّ الكلام يكون معترضاً، وقراءة التشديد يكون الكلامُ بها مُتَّسِقاً، وأيضاً فإنَّ السَّواد على غير هذه القراءة؛ لأنَّه قد حُذِفَ منها أَلِفان، وإنَّما يُختَصَرُ مثلُ هذا بحَذْفِ أَلِفٍ واحدةٍ نحو: يا عيسى بن مريم^(٨). ابن الأنباري: وسقطت أَلِفُ «اسجدوا» كما تسقطُ مع هؤلا إذا ظهر، ولَمَّا سقطت أَلِفُ «يا» واتَّصلت بها أَلِفُ «اسجدوا» سقطت، فَعُدَّ سقوطها دَلالةً على الاختصارِ وإيثاراً لِمَا يَخْفُ وتَقِلُّ أَلِفَاظُه. وقال الجوهري في آخر كتابه^(٩): قال بعضهم: إن «يا» في هذا الموضع إنما هو للتنيبه، كأنه قال: ألا اسجدوا لله، فلَمَّا أدخل عليه «يا» للتنيبه سقطت الألف التي

(١) تفسير البغوي ٤١٥/٣ بنحوه.

(٢) ما بين حاصرتين ليس في النسخ، وأثبت من معاني القرآن للفراء ٢٩٠/٢.

(٣) في (ظ): «هل»، وفي (م): «ألا هل»، والمثبت من (د) و(ز)، وهو الموافق لما في معاني القرآن للفراء ٢٩٠/٢، وإيضاح الوقف والابتداء ١٧٤/١، والكشاف ١٤٥/٣.

(٤) من قوله: قال الكسائي... إلى هذا الموضع من معاني القرآن للفراء ٢٩٠/٢. قلنا: وكلا القراءتين شاذتان لا حُجَّةٌ فيهما.

(٥) معاني القرآن للزجاج ١١٥/٤.

(٦) المثبت من (ظ)، وفي بقية النسخ: أبو عبيدة.

(٧) نقله عنه ابن الأنباري في إيضاح الوقف والابتداء ١٧٣/١-١٧٤.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٢٠٧/٣.

(٩) الصحاح (يا).

في «اسجدوا»؛ لأنها أَلْفٌ وَضَلِ، وذهبت الألف التي في «يا» لاجتماع الساكنين؛ لأنها والسين ساكتتان. قال ذو الرُّمَّة (١):

أَلَا يَا اسلَمِي يَا دَارَ مَيِّ عَلَى الْبِلَى وَلَا زَالَ مُنْهَلًا بِجَرَعَائِكَ الْقَطْرُ

وقال الجرجاني: هو كلامٌ معترضٌ من الهدهد أو سليمان أو من الله (٢). أي: لا ليسجدوا، كقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [الباقية: ١٤] قيل: إنه أمرٌ، أي: ليغفروا. وتنظم على هذا كتابة المصحف، أي: ليس هاهنا نداء. قال ابن عطية (٣): قيل هو من كلام الهدهد إلى قوله: «العظيم» وهو قول ابن زيد وابن إسحاق، ويُعترضُ بأنه غيرُ مخاطبٍ فكيف يتكلم في معنى شرع!؟ ويحتملُ أن يكون من قول سليمان لما أخبره الهدهد عن القوم. ويحتملُ أن يكون من قول (٤) الله تعالى، فهو اعتراضٌ بين الكلامين، وهو الثابتُ مع التأملِ، وقراءةُ التشديد في «أَلَا» تُعطي أن الكلام للهدهد، وقراءة التخفيف تمنعه، والتخفيف يقتضي الأمر بالسجود لله عزَّ وجلَّ للأمرِ على ما بيَّناه. وقال الزمخشري (٥): فَإِنْ قُلْتُ: أَسْجِدَةُ التَّلَاوَةِ وَاجِبَةٌ فِي الْقِرَاءَتَيْنِ جَمِيعًا أَمْ فِي إِحْدَاهُمَا؟ قُلْتُ: هِيَ وَاجِبَةٌ فِيهِمَا جَمِيعًا؛ لِأَنَّ مَوَاضِعَ السَّجْدَةِ إِمَّا أَمْرٌ بِهَا، أَوْ مَدْحٌ لِمَنْ أَتَى بِهَا، أَوْ ذَمٌّ لِمَنْ تَرَكَهَا، وَإِحْدَى الْقِرَاءَتَيْنِ أَمْرٌ بِالسَّجْدِ وَالْأُخْرَى ذَمٌّ لِلتَّارِكِ.

قُلْتُ: وَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ عَنِ الْكُفَّارِ بِأَنَّهُمْ لَا يَسْجُدُونَ كَمَا فِي «الانشقاق»، وَسَجْدَ النَّبِيِّ ﷺ فِيهَا، كَمَا ثَبَتَ فِي الْبَخَارِيِّ وَغَيْرِهِ (٦)، فَكَذَلِكَ «النمل». وَاللَّهُ أَعْلَمُ. الزمخشري (٧): وَمَا ذَكَرَهُ الرَّجَّاجُ مِنْ وَجُوبِ السَّجْدَةِ مَعَ التَّخْفِيفِ دُونَ التَّشْدِيدِ فَعَبْرٌ

(١) في ديوانه ٥٥٩/١ .

(٢) وذكر هذا الكلام الطبرسي في مجمع البيان ٢١٥/١٩ .

(٣) في المحرر الوجيز: ٢٥٦/٤ .

(٤) كلمة «قول» من (م) والمحرر الوجيز.

(٥) في الكشاف ١٤٥/٣ .

(٦) صحيح البخاري (٧٦٦) من حديث أبي هريرة ؓ. وأخرجه أحمد (٧١٤٠)، ومسلم (٥٧٨).

(٧) في الكشاف ١٤٥/٣ .

مرجع إليه.

﴿الَّذِي يُخْرِجُ الْحَبَّ﴾ حَبُّ السَّمَاءِ: قَطْرُهَا، وَحَبُّ الْأَرْضِ: كَنْوَزُهَا وَنَبَاتُهَا. وقال قتادة: الحَبُّ: السَّرُّ. النَّحَّاسُ: وهذا أولى. أي: ما غاب في السماوات والأرض، ويدلُّ عليه ﴿مَا يُخْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾^(١). وقرأ عكرمة ومالك بن دينار: «الحَبُّ» بفتح الباء من غير همز^(٢). قال المهدوي: وهو التخفيف القياسي، وَذَكَرَ مَنْ يَتْرُكُ الهمزَ في الوقف. وقال النَّحَّاسُ^(٣): وحكى أبو حاتم أنَّ عكرمة قرأ: «الَّذِي يُخْرِجُ الحَبَّ» بألف غير مهموزة^(٤)، وزعم أنَّ هذا لا يجوز في العربية، واعتلَّ بأنَّه إن خَفَّفَ الهمزة ألقى حركتها على الباء وحذفها^(٥) فقال: «الحَبُّ في السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» وأنَّه إن حوَّلَ الهمزة قال: الحَبِّيُّ بإسكان الباء وبعدها ياء. قال النَّحَّاسُ: وسمعتُ علي بن سليمان يقول: سمعت محمد بن يزيد يقول: كان أبو حاتم دون أصحابه في التَّخْوِ ولم يلحق بهم، إلَّا أنَّه إذا خرجَ من بلدِهِ لم يُلَقَّ أعلمَ منه. وحكى سيبويه عن العرب أنها تُبَدِّلُ من الهمزة أَلِفًا إذا كان قبلها ساكنٌ وكانت مفتوحة، وتُبَدِّلُ منها واوًا إذا كان قبلها ساكنٌ وكانت مضمومة، وتُبَدِّلُ منها ياءً إذا كان قبلها ساكنٌ وكانت مكسورة، فتقول: هذا الوَثُوُّ^(٦)، وعجبتُ من الوَثِي، ورأيتُ الوَثَا، وهذا من وَثَّتْ يده، وكذلك هذا الحَبِيُّ، وعجبتُ من الحَبِّي، ورأيت الحَبِّيَّ؛ وإنَّما فُعِلَ هذا لأنَّ الهمزة خفيفةٌ، فأبدلَ منها هذه الحروف. وحكى سيبويه عن قومٍ من بني تميم وبني أسد أنهم يقولون: هذا الحَبِيُّ، يضمُّون الساكنَ إذا كانت الهمزة مضمومة،

(١) معاني القرآن للنحاس ١٢٧/٥.

(٢) الشاذة ص ١٠٩ عن عيسى: وهو ابن عمر الهمداني، والمحزر الوجيز ٢٥٦/٤ عن أبي بن كعب.

(٣) في إعراب القرآن ٢٠٧/٣-٢٠٨.

(٤) المحزر الوجيز ٢٥٦/٤، وذكرها ابن خالويه في الشاذة ص ١٠٩ عن مالك بن دينار، وسترده قريباً من قراءة ابن مسعود.

(٥) كلمة «وحذفها» ليست في (م).

(٦) والوثة: الضرب حتى يزهص الجلد اللحم ويصل الضرب إلى العظم من غير أن ينكسر. اللسان (وثا).

ويُثَبِّتُونَ الهمزة ويكسرون الساكن إذا كانت الهمزة مكسورة، ويفتحون الساكن إذا كانت الهمزة مفتوحة. وحكى سيبويه أيضاً أنهم يكسرون وإن كانت الهمزة مضمومة، إلا أن هذا عن بني تميم، فيقولون: الرِّدْيُ، وزعم أنهم لم يَضُمُّوا الدَّالَ لأنَّهم كرهوا ضمة ما قبلها كسرة؛ لأنه ليس في الكلام فِعْلٌ. وهذه كلها لغاتٌ داخلةٌ على اللغة التي قرأ بها الجماعة.

وفي قراءة عبد الله «الَّذِي يُخْرِجُ الْحَبَّ مِنَ السَّمَاوَاتِ» و«من» و«في» يتعاقبان؛ تقول العرب: لأستخرجنَّ العِلمَ فيكم يريدُ منكم. قاله الفراء^(١). ﴿وَيَعْلَمُ مَا يُخْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ قراءة العامة فيهما بياء الغائب^(٢)، وهذه القراءة تعطي أن الآية من كلام الهدهد^(٣)، وأن الله تعالى خصَّه من المعرفة بتوحيده ووجوب السجود له، وإنكار سجودهم للشمس، وإضافته للشيطان، وتزيينه لهم، ما خصَّ به غيره من الطيور وسائر الحيوان؛ من المعارف اللطيفة التي لا تكاد العقول الراجحة تهتدي لها. وقرأ الجحدريُّ وعيسى بن عمر وحفص والكسائي: «تُخْفُونَ» و«تُعْلِنُونَ» بالتاء على الخطاب، وهذه القراءة^(٤) تعطي أن الآية من خطاب الله عز وجل لأمة محمد ﷺ^(٥). ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ قرأ ابن مُحيصن: «العَظِيمُ» رفعا^(٦) نعتاً لله. الباقون: بالخفض نعتاً للعرش. وخصَّ بالذكر لأنه أعظمُ المخلوقات، وما عداه في ضمنه وقبضته^(٧).

(١) في معاني القرآن له ٢/٢٩١. وقراءة عبد الله بن مسعود في الشاذة ص ١٠٩، وذكرها المصنف قريباً عن عكرمة.

(٢) كلمة «الغائب» من (م).

(٣) المحرر الوجيز ٤/٢٥٧.

(٤) قراءة حفص والكسائي في السبعة ص ٤٨١، وفي التيسير ص ١٦٨.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٢٥٧.

(٦) الشاذة ص ١٠٩، وزاد المسير ٦/١٦٦ ونسبها أيضاً إلى الضحاك.

(٧) المحرر الوجيز ٤/٢٥٦.

الرابعة عشرة: قوله تعالى: ﴿سَنَنْظُرُ﴾ من النظر الذي هو التأمل والتصفح^(١).
 ﴿أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ في مقالتيك^(٢). و«كنت» بمعنى أنت. وقال: ﴿سَنَنْظُرُ
 أَصَدَقْتَ﴾ ولم يقل: سننظر في أمرك؛ لأن الهدهد لما صرَّح بفخر العلم في قوله:
 ﴿أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ صرَّح له سليمان بقوله: ﴿سننظر أصدقت أم كذبت﴾ فكان
 ذلك كُفْؤاً^(٣) لما قاله.

الخامسة عشرة: في قوله: ﴿أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ دليل على أن الإمام
 يجب عليه أن يقبل عذر رعيته، ويدرأ العقوبة عنهم في ظاهر أحوالهم بباطن
 أعدارهم^(٤)؛ لأن سليمان لم يُعاقب الهدهد حين اعتذر إليه، وإنما صار صدق
 الهدهد عذراً؛ لأنه أخبر بما يقتضي الجهاد، وكان سليمان عليه السلام حُبَّ إليه
 الجهاد. وفي الصحيح: «ليس أحد أحب إليه العذر من الله، من أجل ذلك أنزل
 الكتاب وأرسل الرُّسل^(٥)». وقد قيل عمرُ عذر النُّعمان بن عدي ولم يُعاقبه^(٦). ولكن
 للإمام أن يمتحن ذلك إذا تعلق به حكم من أحكام الشريعة، كما فعل سليمان؛ فإنه
 لما قال الهدهد: ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ لم
 يستفزّه الطمع، ولا استجرّه حُبُّ الزيادة في الملك إلى أن يعرض له حتى قال:
 ﴿وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فغاضه حينئذ ما سمع، وطلب الانتهاء
 إلى ما أخبر، وتحصيل علم ما غاب عنه من ذلك، فقال: ﴿سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ
 الْكَاذِبِينَ﴾^(٧)، ونحو منه ما رواه الصحيح عن المسور بن مخرمة، حين استشار عمر

(١) الكشاف ١٤٥/٣ .

(٢) تفسير أبي الليث ٤٩٤/٢ .

(٣) في (م): كفاء. وفي بقية النسخ: حقاً. والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ١٤٤٧/٣ .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٤٤٧/٣ .

(٥) صحيح البخاري (٧٤١٦)، وصحيح مسلم (٤١٩٩) بنحوه من حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه. وهو في
 مسند أحمد (١٨١٦٨).

(٦) وقد سلفت قصته ٩٠/١٦ - ٩١ .

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ١٤٤٦/٣ .

الناس في إملاص المرأة - وهي التي يُضربُ بطنُها فتلقي جنينها - فقال المغيرة بنُ شعبة: شهدتُ النبي ﷺ قضى فيه بغرةً عبدٍ أو أمة. قال: فقال عمر: ايتني بمن يشهدُ معك. قال: فشهد له محمد بن مسلمة^(١). وفي روايةٍ فقال: لا تبرح حتى تأتي بالمخرج من ذلك. فخرجتُ فوجدتُ محمد بن مسلمة، فجنثتُ به فشهد^(٢). ونحوه حديثُ أبي موسى في الاستئذان^(٣)، وغيره.

السادسة عشرة: قوله تعالى: ﴿أَذْهَبَ بِكُنُوبِي هَذَا فَالِقَهُ إِلَيْهِمْ﴾ قال الزجاج: فيها خمسةٌ أوجه: «فَالِقَهُ إِلَيْهِمْ» بإثبات الياء في اللفظ. وبحذف الياء وإثبات الكسرة دالةٌ عليها «فَالِقَهُ إِلَيْهِمْ». وبضَمِّ الهاء وإثبات الواو على الأصل «فَالِقَهُ إِلَيْهِمْ». وبحذف الواو وإثبات الضمة «فَالِقَهُ إِلَيْهِمْ». واللغة الخامسة قرأ بها حمزة بإسكان الهاء «فَالِقَهُ إِلَيْهِمْ». قال النَّحَّاس: وهذا عند النَّحْوِيِّين لا يجوزُ إلا على حيلةٍ بعيدةٍ تكون: يُقدَّر الوقف. وسمعتُ علي بن سليمان يقول: لا تلتفتُ إلى هذه اللغة^(٤)، ولو جاز أن يصلَّ وهو ينوي الوقف لجاز أن يحذف الإعراب من الأسماء^(٥). وقال: «إليهم» على لفظ الجمع، ولم يقل: إليها؛ لأنه قال: ﴿وَيَجِدُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّيْءِ﴾ فكأنه قال: فالقهُ إلى الذين هذا دينهم؛ اهتماماً منه بأمر الدين، واشتغالاً به عن غيره، وبنى الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك^(٦).

(١) صحيح مسلم (١٦٨٣). وأخرجه أحمد (١٨٢١٣).

(٢) صحيح البخاري (٦٣١٧).

(٣) سلف ١٥/١٩٠.

(٤) في (م): العلة.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣/٢٠٨-٢٠٩، وكلام الزجاج في معاني القرآن له ٤/١١٦. والقراءة الأولى والثانية والخامسة من القراءات السبعة المشهورة، فالقراءة الأولى قرأ بها ابن كثير والكسائي وابن عامر في رواية هشام عنه، ونافع في رواية ورش عنه. والقراءة الثانية قرأ بها ابن عامر في رواية ابن ذكوان عنه، ونافع في رواية قالون عنه. والقراءة الخامسة قرأ بها حمزة وعاصم وأبو عمرو. وأما القراءتان الثالثة والرابعة فهما شاذتان، وذكر ابن خالويه القراءة الثالثة في الشاذة ص ١٠٩ عن مسلم بن جندب.

(٦) الكشف ٣/١٤٦.

ورُوي في قصص هذه الآية أن الهدد وصل فألقى دون هذه الملكة حُجب جدران فعمد إلى كُوَّة كانت بِلْقَيْسُ صنَّعتها لتدخل منها الشمس عند طلوعها لمعنى عبادتها إيَّاهَا، فدخَلَ منها ورمى الكتاب على بِلْقَيْسِ وهي - فيما يُروى - نائمة، فلَمَّا انتبهت وجدته فراغها، وظننت أنه قد دخل عليها أحد، ثم قامت فوجدت حالها كما عهدت، فنظرت إلى الكُوَّة تهماً بأمر الشمس، فرأت الهدد فعلمت^(١). وقال وهب وابن زيد: كانت لها كُوَّة مستقبلة مطلع الشمس، فإذا طلعت سجدت، فسدها الهدد بجناحه، فارتفعت الشمس ولم تعلم، فلما استبطأت الشمس قامت تنظر، فرمى الصحيفة إليها، فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت؛ لأن ملك سليمان عليه السلام كان في خاتمه، فقرأته، فجمعت الملاء من قومها فخاطبهم بما يأتي بعد^(٢). وقال مقاتل: حمل الهدد الكتاب بمنقاره، وطار حتى وقف على رأس المرأة وحولها الجنود والعساكر، فرفرف ساعة والناس ينظرون إليه، فرفعت المرأة رأسها فألقى الكتاب في حجرها^(٣).

السابعة عشرة: في هذه الآية دليل على إرسال الكتب إلى المشركين وتبليغهم الدعوة، ودعائهم إلى الإسلام. وقد كتب النبي ﷺ إلى كسرى وقيصر وإلى كل جبار كما تقدم في «آل عمران»^(٤):

الثامنة عشرة: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ أمره بالتولي حُسن أدبٍ ليتنحى حسب ما يتأدب به مع الملوك. بمعنى: وكُن قريباً حتى ترى مراجعتهم. قاله وهب بن منبه. وقال ابن زيد: أمره بالتولي بمعنى الرجوع إليه، أي: ألقه وارجع. قال: وقوله ﴿فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ في معنى التقديم على قوله: ﴿ثُمَّ تَوَلَّى﴾ واتساق رتبة الكلام

(١) المحرر الوجيز ٢٥٧/٤ - ٢٥٨ عن وهب بن منبه.

(٢) تفسير البغوي ٤١٦/٣ .

(٣) تفسير أبي الليث ٤٩٤/٢ ، وزاد المسير ١٦٧/٦ - ١٦٨ .

(٤) ١٦١/٥ .

أظهر؛ أي: ألقه ثم تولّ، وفي خلال ذلك فانظر^(١) أي: انتظر. وقيل: فاعلم، كقوله: ﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ [النبا: ٤٠] أي: اعلم ماذا يرجعون، أي: يُجيبون وماذا يردُّون من القول. وقيل: ﴿فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ يتراجعون بينهم من الكلام.

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوٓآءِ إِنِّي أَلْقَيْتُ إِلَيْكَ كِتَابَ كَرِيمٍ ﴿٢٠﴾ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢١﴾ أَلَّا تَعْلَمُونَ عَلَيَّ وَأُتُوْنِي مُسْلِمِينَ ﴿٢٢﴾﴾

فيه ست مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوٓآءِ﴾ في الكلام حذف، والمعنى: فذهب فألقاه إليهم، فسمعها وهي تقول: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوٓآءِ﴾^(٢). ثم وصفت الكتاب بالكريم إماماً لأنه من عند عظيم في نفسها ونفوسهم، فعظمته إجلالاً لسليمان عليه السلام. وهذا قول ابن زيد. وإماماً أنها أشارت إلى أنه مطبوعٌ عليه بالخاتم، فكرامة الكتاب ختمه، ورؤي ذلك عن رسول الله ﷺ^(٣). وقيل: لأنه بدأ فيه بـ «بسم الله الرحمن الرحيم» وقد قال ﷺ: «كلُّ كلامٍ لا يُبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أجذم»^(٤). وقيل: لأنه بدأ فيه بنفسه، ولا يفعل ذلك إلا الجلّة. وفي حديث ابن عمر أنه كتب إلى عبد الملك ابن مروان يبايعه: مِنْ عبد الله لعبد الملك بن مروان أمير المؤمنين، إِنِّي أُقِرُّ لَكَ

(١) المحرر الوجيز ٤/٢٥٧.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٥/١٢٨.

(٣) سيرد لفظه قريباً.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٢٥٨. والحديث أخرجه أحمد (٨٧١٢)، وأبو داود (٤٨٤٠)، والنسائي في عمل اليوم والليلة (٤٩٤)، وابن ماجه (١٨٩٤)، وابن حبان (١) وغيرهم من طريق قره بن عبد الرحمن، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة ؓ بلفظ: «بحمد الله»، وفي رواية أبي داود: «أجذم»، ورواية أحمد: «أبتر» أو «أقطع»، ورواية الباقرين: «أقطع». وقره بن عبد الرحمن ضعيف.

وأخرجه النسائي (٤٩٥) و(٤٩٦) و(٤٩٧) من طرق عن الزهري عن النبي ﷺ مرسلًا، بلفظ: «بذكر الله». ورجح الدارقطني في سننه ١/٤٢٧ وفي العلل ٨/٣٠ هذه الرواية المرسلة على الموصولة. قلنا: ومراسيل الزهري غير معتبرة عند جمهور أهل العلم. وللحديث طرق أخرى معلولة تنظر في مسند أحمد.

بالسمع والطاعة ما استطعت، وإن بني قد أقرؤا لك بذلك^(١). وقيل: توهمت أنه كتاب جاء من السماء؛ إذ كان الموصّل طيراً. وقيل: «كريم»: حسن، كقوله: ﴿وَمَقَابِرِ كَرِيمٍ﴾ [الشعراء: ٥٨] أي: مجلس حسن. وقيل: وصفته بذلك؛ لما تضمن من لين القول والموعظة في الدعاء إلى عبادة الله عز وجل، وحسن الاستعطاف والاستلطاف من غير أن يتضمن سباً ولا لعناً، ولا ما يغيّر النفس، ومن غير كلام نازل ولا مُستغلق؛ على عادة الرسل في الدعاء إلى الله عز وجل؛ ألا ترى إلى قول الله عز وجل لنبيه ﷺ: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ [النحل: ١٢٥] وقوله لموسى وهارون: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئِنَّا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ [طه: ٤٤]. وكلها وجوه حسان وهذا أحسنها.

وقد روي أنه لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم أحد قبل سليمان^(٢). وفي قراءة عبد الله: «وَإِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ» بزيادة واو^(٣).

الثانية: الوصف بالكريم في الكتب غاية الوصف؛ ألا ترى قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَرِيمٌ﴾ وأهل الزمان يصفون الكتاب بالخطير وبالآثير وبالمرور؛ فإن كان لمليك قالوا: العزيز، وأسقطوا الكريم غفلةً، وهو أفضلها حصلةً. فأما الوصف بالعزيز فقد وصف به القرآن في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبٌ عَزِيزٌ﴾. لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ. [فصلت: ٤١-٤٢] فهذه عزته وليست لأحد إلا له، فاجتنبوها في كتبكم، واجعلوا بدلها العالي؛ توفيةً لحقّ الولاية، وحيطةً للديانة. قاله القاضي أبو بكر بن العربي^(٤).

الثالثة: كان رسم المتقدمين إذا كتبوا أن يبدؤوا بأنفسهم: من فلان إلى فلان،

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٤٧ - ١٤٤٨.

(٢) المصدر السابق.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٢٥٨، والكشاف ٣/١٤٦، وهي قراءة شاذة. ووقع في (د) و(ز) و(ظ): وفي قراءة أبي: «وَإِنَّهُ» بزيادة واو. والمثبت من (م).

(٤) في أحكام القرآن ٣/١٤٤٨.

وبذلك جاءت الآثار. وروى الربيع عن أنس قال: ما كان أحدٌ أعظمَ حُرمةً من النبي ﷺ، وكان أصحابه إذا كتبوا بدؤوا بأنفسهم^(١). وقال ابن سيرين: قال النبي ﷺ: «إنَّ أهلَ فارس إذا كتبوا بدؤوا بعُظمائهم فلا يبدأ الرجلُ إلَّا بنفسه»^(٢). قال أبو الليث في كتاب «البستان» له: ولو بدأ بالمكتوبِ إليه جاز^(٣)؛ لأنَّ الأمةَ قد اجتمعت عليه وفعلوه لمصلحةٍ رأوا في ذلك، أو نسخ ما كان من قبل؛ فالأحسنُ في زماننا هذا أن يبدأ بالمكتوبِ إليه، ثم بنفسه؛ لأنَّ البدايةَ بنفسه تُعدُّ منه استخفافاً بالمكتوبِ إليه، وتكبراً عليه، إلَّا أن يكتبَ إلى عبدٍ من عبيده، أو غلامٍ من غلمانه.

الرابعة: وإذا وردَ على إنسانٍ كتابٌ بالتحية أو نحوها ينبغي أن يرُدَّ الجواب؛ لأنَّ الكتابَ من الغائبِ كالسلامِ من الحاضر. وروى عن ابن عباسٍ أنه كان يرى رَدَّ الكتابِ واجباً كما يرى رَدَّ السلام. والله أعلم.

الخامسة: أتفقوا على كَتْبِ «بسم الله الرحمن الرحيم» في أوَّلِ الكتبِ والرسائل، وعلى ختمِها؛ لأنَّه أبعدُ من الرِّيبة، وعلى هذا جرى الرِّسْمُ، وبه جاء الأثرُ عن عمر بن الخطاب ﷺ أنه قال: أيُّما كتابٍ لم يكن مختوماً فهو أغلَفٌ. وفي الحديث: «كُرِّمَ الكتابُ ختمه»^(٤). وقال بعضُ الأدباءِ هو ابن المقفَّع: مَنْ كَتَبَ إلى أخيه كتاباً فقد استخفَّ به^(٥)؛ لأنَّ الختمَ ختمٌ^(٦). وقال أنس: لَمَّا أَرَادَ النبي ﷺ أن

(١) وأخرجه الطبراني في الكبير (٦١٠٨) من حديث سلمان ﷺ.

(٢) إسناده منقطع؛ محمد بن سيرين تابعي، وقد رواه عن النبي ﷺ دون ذكر الصحابي.

(٣) في (م): لجاز.

(٤) من بداية المسألة الثالثة إلى هذا الموضوع من بستان العارفين ص ٦٣ - ٦٤. والحديث أخرجه الطبراني في الأوسط (٣٨٨٤) عن ابن عباس ﷺ. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩٩/٨: فيه محمد بن مروان السدي الصغير، وهو متروك. وأخرجه القضاعي في مسند الشهاب (٣٩) وفي السدي، وفي الكلبي وهو متروك أيضاً.

(٥) الكشاف ١٤٦/٣.

(٦) في (م): ختم.

يَكْتُبَ إِلَى الْعِجْمِ فَقِيلَ لَهُ: إِنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ إِلَّا كِتَابًا عَلَيْهِ خْتَمٌ. فَاصْطَنَعَ خَاتَمًا، وَنَقَشَ عَلَى فِصِّهِ: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ) وَكَأَنِّي أَنْظِرُ إِلَى وَيَبِيصِهِ^(١) وَبِيَاضِهِ فِي كَفِّهِ^(٢).

السادسة: قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ «وَأَنَّهُ» بالكسر فيهما، أي: وإنَّ الكلام، أو: إن مُبتدأ الكلام «بسم الله الرحمن الرحيم». وأجازَ الفراءُ «أَنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَأَنَّهُ» بفتحهما جميعاً على أن يكونا في موضع رفع بدلٍ من الكتاب بمعنى: ألقى إليَّ أنه من سليمان. وأجاز أن يكونا في موضع نصبٍ على حذف الخافض^(٣)، أي: لأنَّه من سليمان ولأنَّه؛ كأنَّها علَّلتْ كَرَمَهُ بكونه من سليمان وتصديره بسم الله. وقرأ الأشهب العُقَيْلِيُّ ومحمد بن السَّمِيفَع: «أَلَّا تَعْلَمُوا» بالغين المعجمة. ورُوِيَ عن وهب بن مُنَبِّه^(٤)؛ من غلا يغلو إذا تجاوزَ وتكَبَّر^(٥). وهي راجعةٌ إلى معنى قراءة الجماعة ﴿وَأَنْتَوِي مُسْلِمِينَ﴾ أي: مُتقادين طائعين مؤمنين^(٦).

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ﴾ ﴿٣٣﴾ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَأَوْلُوا بِأَبْنِ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿٣٤﴾ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَآةَ أَهْلِهَا آذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٣٥﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي﴾ الملاء: أشرف

(١) الوبيص: البريق. اللسان (وبص).

(٢) أخرجه بنحوه أحمد (١٢٧٣٨)، والبخاري (٥٨٧٢)، ومسلم (٢٠٩٢). وفي الحديث أن النقش كان: محمد رسول الله.

(٣) إعراب القرآن ٢٠٩/٣، وكلام الفراء في معاني القرآن له ٢٩١/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٢٥٨/٤ عن الأشهب العقيلي، والمحتسب ١٣٩/٢، والشاذة عن وهب بن منبه، وذكر أنها قراءة ابن عباس.

(٥) إعراب القرآن ٢٠٩/٣.

(٦) تفسير أبي الليث ٤٩٥/٢، وتفسير البغوي ١١٦/٣، وزاد المسير ١٦٨/٦، والكشاف ١٤٦/٣.

القوم^(١). وقد مضى في سورة «البقرة»^(٢) القول فيه. قال ابن عباس: كان معها ألف قَيْلٍ. وقيل: اثنا عشر ألف قَيْلٍ مع كل قَيْلٍ مئة ألف^(٣). والقَيْلُ: المَلِكُ دون المَلِكِ الأعظم^(٤). فأخذت في حُسْنِ الأدبِ مع قومها، ومشاورتهم في أمرها، وأعلمتهم أَنَّ ذلك مُطَرِّدٌ عندها في كلِّ أمرٍ يَعْرِضُ، بقولها: ﴿مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ﴾ فكيف في هذه النازلة الكبرى. فراجعها المَلَأُ بما يُقَرَّرُ عَيْنَهَا، من إعلامهم إِيَّاهَا بالقُوَّةِ والبأسِ، ثم سَلَّمُوا الأَمْرَ إلى نَظَرِهَا؛ وهذه محاورَةٌ حسنةٌ من الجميع^(٥). قال قتادة: ذَكَرْنَا أَنَّهُ كَانَ لَهَا ثَلَاثُ مِئَةٍ وَثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا هُمْ أَهْلُ مَشُورَتِهَا، كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ عَلَى عَشْرَةِ آلَافٍ^(٦).

الثانية: في هذه الآية دليلٌ على صِحِّحَةِ المشاورة. وقد قال الله تعالى لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ في «آل عمران» [الآية: ١٥٩] إِمَّا اسْتِعَانَةً بِالْأَرَءَاءِ، وَإِمَّا مُدَارَاةً لِلأَوْلِيَاءِ. وقد مدَحَ اللهُ تَعَالَى الْفُضَلَاءَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ يَتَّبِعُونَ﴾ [الشورى: ٣٨]. والمشاورة من الأمر القديم وخاصة في الحرب، فهذه بلقيس امرأة جاهلية كانت تعبد الشمس ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ﴾ لتختبر عَزْمَهُمْ على مقاومة عدوهم، وحَزْمَهُمْ فيما يُقِيمُ أَمْرَهُمْ، وإمضاءهم على الطاعة لها، بعلمها بأنهم إن لم يبذلوا أنفسهم وأموالهم ودماءهم دونها لم يكن لها طاقة بمقاومة عدوها، وإن لم يجتمع أمرهم وحزمهم وجِدُّهم كان ذلك عوناً لعدوهم عليهم، وإن لم تختبر

(١) الوسيط ٣/٣٧٧، وزاد المسير ٦/١٦٨.

(٢) ٢٢٨/٤.

(٣) تفسير البغوي ٣/٤١٦. وقول ابن عباس أخرجه الطبري ١٨/٥١. والقول الثاني أخرجه الطبري ١٨/٥١-٥٠، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٣٢٠) عن مجاهد. قال الألوسي في روح المعاني ١٩/١٩٨: ولعمري إن أرض اليمن لتكاد تضيق عن العدد الذي تضمته الخير.

(٤) الصحاح (قول).

(٥) المحرر الوجيز ٤/٢٥٨.

(٦) تفسير البغوي ٣/٤١٦.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٤٨.

ما عندهم، وتعلّم قَدَرَ عزمهم لم تكن على بصيرة من أمرهم، وربما كان في استبدالها برأيها وهنّ في طاعتها، ودخيلة في تقدير أمرهم، وكان في مشاورتهم وأخذ رأيهم عونٌ على ما تريده من قوّة شوكتهم، وشِدّة مُدافعتهم؛ ألا ترى إلى قولهم في جوابهم: ﴿نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَأَوْلُوا بِأَيِّ شَيْدٍ﴾. قال ابن عباس: كان من قوّة أحدهم أنه يركض فرسه حتى إذا احتدّ ضمّ فخذه فحبسه بقوّته.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَالأَمْرُ إِلَيْكَ فَانظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ﴾ سلّموا الأمر إلى نظرها - مع ما أظهرها لها من القوّة والبأس والشِدّة - فلما فعلوا ذلك أخبرت عند ذلك بفعل الملوك بالقرى التي يتغلبون عليها. وفي هذا الكلام خوفٌ على قومها، وحيطة لهم^(١)، واستعظامٌ لأمر سليمان عليه السلام. ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ قيل: هو من قول بلقيس تأكيداً للمعنى الذي أرادت. وقال ابن عباس: هو من قول الله عزّ وجلّ مُعْرِفًا لمحمد ﷺ وأُمَّتِهِ بِذَلِكَ وَمُخْبِرًا بِهِ^(٢). وقال وهب: لما قرأت عليهم الكتاب لم تعرف اسم الله، فقالت: ما هذا؟! فقال بعض القوم: ما نظنّ هذا إلا عفريتاً عظيماً من الجنّ يقتدرُ به هذا الملك على ما يُريده. فسكّته. وقال آخر^(٣): أراهم ثلاثة من العفاريت. فسكّته، فقال شابٌ قد علّم: يا سيّدة الملوك، إنّ سليمان ملكٌ قد أعطاه ملكُ السماء ملكاً عظيماً، فهو لا يتكلّم بكلمة إلا بدأ فيها بتسمية إلهه، والله اسمُ ملكِ السماء، والرّحمنُ الرّحيمُ نعوّته. فعندها قالت: ﴿أَفْتُونِي فِي أَمْرِي﴾ فقالوا: ﴿نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً﴾ في القتال ﴿وَأَوْلُوا بِأَيِّ شَيْدٍ﴾^(٤) في الحرب واللقاء ﴿وَالأَمْرُ إِلَيْكَ﴾ ردّوا أمرهم إليها لما جرّبوا على رأيها من البركة ﴿فَانظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ﴾ ف ﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً﴾ أهانوا شرفاءها لتستقيم لهم الأمور،

(١) كلمة «لهم» ليست في (م)، وأثبتت من باقي النسخ.

(٢) المحرر الوجيز ٢٥٨/٤.

(٣) المثبت من (ظ)، وفي بقية النسخ: الآخر.

(٤) قبلها في (م) كلمة: قوّة.

فصدق الله قولها: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾.

وقال ابن الأنباري^(١): ﴿وَجَعَلُوا أَعْرَةَ أَهْلِهَا أَذْلَةً﴾ هذا وقف تام. فقال الله عز وجل تحقيقاً لقولها: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ وشبيهه به في سورة «الأعراف» [١٠٩-١١٠]: «قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ. يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ» تم الكلام، فقال فرعون: ﴿فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾. وقال ابن شجرة^(٢): هو قول بلقيس، فالوقف ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ أي: وكذلك يفعل سليمان إذا دخل بلادنا.

قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿٣٥﴾

فيه ست مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ﴾ هذا من حُسن نظرها وتدبيرها، أي: إنني أُجربُ هذا الرجل بهدية، وأعطيه فيها نفائس الأموال^(٣)، وأُغربُ عليه بأمور المملكة، فإن كان ملكاً دُنياوياً أَرْضاه المألُ وعمِلنا معه بحسب ذلك، وإن كان نبياً لم يُرضه المألُ ولازَمنا في أمر الدين، فينبغي لنا أن نُؤمن به ونَتَّبِعَهُ على دينه، فبعثت إليه بهدية عظيمة أكثر الناس في تفصيلها^(٤)، فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس: أرسلت إليه بلبنة من ذهب، فرأت الرسلُ الحيطان من ذهبٍ فصعُرَ عندهم ما جاؤوا به^(٥). وقال مجاهد: أرسلت إليه بمثي غلام ومثي جارية^(٦). وروي عن ابن عباس: باثنتي عشرة وصيفة مُدْغَرِين قد ألبستهم زيَّ الغلمان، واثني عشر غلاماً مُؤنَّثين قد ألبستهم زيَّ النساء، وعلى يد الوصائف أطباقُ مسكٍ وعنبر، وياثنتي عشرة

(١) في إيضاح الوقف والابتداء ٨١٧/٢.

(٢) فيما نقل عنه الماوردي في النكت والعيون ٢٠٦/٤.

(٣) قبلها في (م): من.

(٤) المحرر الوجيز ٢٥٩/٤.

(٥) إعراب القرآن ٢١٠/٣.

(٦) عرائس المجالس ص ٣١٧، والوسيط ٣٧٧/٣.

نَجِيبةٍ تحمِلُ لَبَنَ الذَّهَبِ، وبخرزتين إحداهما غيرُ مثقوبة، والأخرى مثقوبةٌ تُقبأ مغوّجاً، وبقدحٍ لا شيء فيه، وبعضاً كان يتوارثها ملوكُ حِمير، وأنفذت الهدية مع جماعةٍ من قومها. وقيل: كان الرسولُ واحداً، ولكن كان في صحبته أتباعٌ وخدم. وقيل: أرسلت رجلاً من أشرفِ قومها يُقال له: المنذر بن عمرو، وضمت إليه رجالاً ذَوِي رأيٍ وعقل، والهدية مئةٌ وصيفٌ ومئةٌ وصيفة، قد خولفَ بينهم في اللباس، وقالت للغلمان: إذا كلّمكم سليمانُ فكلّموه بكلامٍ فيه تأنيثٌ يُشبهُ كلامَ النساء، وقالت للجواري: كلّمنه بكلامٍ فيه غلظٌ يشبهُ كلامَ الرجال، فيقال: إنَّ الهدى جاء وأخبر سليمان بذلك كلّه. وقيل: إنَّ اللهَ أخبرَ سليمانَ بذلك، فأمرَ سليمانُ عليه السلام أن يبسط من موضعه إلى تسعِ فراسخِ بِلبناتِ الذهبِ والفضة، ثم قال: أيُّ الدوابِّ رأيتم أحسنُ في البرِّ والبحرِّ؟ قالوا: يا نبيَّ الله، رأينا في بحرٍ كذا دوابَّ مُنقّطةً مختلفةً ألوانها، لها أجنحةٌ وأعرافٌ ونواصي. فأمرَ بها فجاءت فشذت على يمين الميدان وعلى يساره، وعلى لِبِناتِ الذهبِ والفضة، وألقوا لها علوفاتها، ثم قال للجنِّ: عليّ بأولادكم. فأقامهم - أحسنَ ما يكون من الشباب - عن يمين الميدان ويساره. ثم قعد سليمان عليه السلام على كرسيه في مجلسه، ووضع له أربعة آلاف كرسيٍّ من ذهبٍ عن يمينه ومثلها عن يساره، وأجلَسَ عليها الأنبياءَ والعلماءَ، وأمرَ الشياطينَ والجنَّ والإنسَ أن يصطَفُوا صفوفاً فراسخَ، وأمرَ السباعَ والوحوشَ والهوامَّ والطيرَ فاصطَفُوا فراسخَ عن يمينه وشماله، فلما دنا القومُ من الميدان ونظروا إلى مُلكِ سليمان، ورأوا الدوابَّ التي لم ترَ أعينهم أحسنَ منها تروثُ على لِبِناتِ الذهبِ والفضة، تقاصرت إليهم أنفسهم، ورَموا ما معهم من الهدايا. وفي بعض الروايات: إنَّ سليمانَ لما أمرهم بفرش الميدان بِلِبِناتِ الذهبِ والفضة أمرهم أن يتركوا على طريقهم موضعاً على قَدْرِ موضعِ بساطٍ من الأرض غيرَ مفروش، فلَمَّا مرُّوا به خافوا أن يَتَّهَموا، بذلك فطرحوا ما معهم في ذلك المكان، فلَمَّا رأوا الشياطينَ رأوا منظرًا هائلاً فظيعاً ففزعوا وخافوا، فقالت لهم الشياطين: جُوزُوا لا بأسَ عليكم. فكانوا

يمرون على كُرْدُوسٍ كُرْدُوسٍ من الجنِّ والإنسِ والبهائمِ والطيرِ والسَّبَاعِ والوحوشِ حتى وقفوا بين يدي سليمان، فنظر إليهم سليمانُ نظراً حسناً بوجهٍ طَلَقٍ - وقد^(١) كانت قالت لرسولها: إنَّ نظَرَ إِيكَ نَظَرَ مُغْضَبٍ فَاعْلَمْ أَنَّهُ مَلِكٌ فَلَا يَهُولَنَّكَ مِنْظَرُهُ فَأَنَا أَعَزُّ مِنْهُ، وَإِنَّ رَأَيْتَ الرَّجُلَ بَشْأً لَطِيفاً فَاعْلَمْ أَنَّهُ نَبِيٌّ مَرْسَلٌ، فَتَفَهَّمْ قَوْلَهُ وَرُدِّ الْجَوَابَ - فَأَخْبَرَ الْهَدُودُ سُلَيْمَانَ بِذَلِكَ عَلَى مَا تَقَدَّمَ. وَكَانَتْ عَمَدَتْ إِلَى حُقَّةٍ مِنْ ذَهَبٍ فَجَعَلَتْ فِيهَا دُرَّةً يَتِيمَةً غَيْرَ مَثْقُوبَةٍ، وَخِرْزَةَ مُعَوَّجَةً الثَّقَبِ، وَكَتَبَتْ كِتَاباً مَعَ رَسُولِهَا تَقُولُ فِيهِ: إِنَّ كُنْتُ نَبِيًّا فَمَيِّزْ بَيْنَ الْوُصْفَاءِ وَالْوَصَائِفِ، وَأَخْبِرْ بِمَا فِي الْحُقَّةِ، وَعَرِّفْنِي رَأْسَ الْعَصَا مِنْ أَسْفَلِهَا، وَأَثْقُبِ الدَّرَّةَ ثَقْباً مُسْتَوِيًّا، وَأَدْخِلْ خَيْطَ الْخِرْزَةِ، وَامْلَأِ الْقَدْحَ مَاءً مِنْ نَدَى لَيْسَ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا مِنَ السَّمَاءِ، فَلَمَّا وَصَلَ الرَّسُولُ وَوَقَفَ بَيْنَ يَدَيْ سُلَيْمَانَ أَعْطَاهُ كِتَابَ الْمَلِكَةِ فَنَظَرَ فِيهِ، وَقَالَ: أَيْنَ الْحُقَّةُ؟ فَأَتَى بِهَا فَحَرَّكَهَا، فَأَخْبَرَهُ جَبْرِيلُ بِمَا فِيهَا، ثُمَّ أَخْبَرَهُمْ سُلَيْمَانَ، فَقَالَ لَهُ الرَّسُولُ: صَدَقْتَ، فَاثْقُبِ الدَّرَّةَ، وَأَدْخِلِ الْخَيْطَ فِي الْخِرْزَةِ. فَسَأَلَ سُلَيْمَانَ الْجِنِّ وَالْإِنْسَ عَنْ ثَقْبِهَا فَعَجَزُوا، فَقَالَ لِلشَّيَاطِينِ: مَا الرَّأْيُ فِيهَا؟ فَقَالُوا: تُرْسَلُ إِلَى الْأَرْضِ، فَجَاءَتِ الْأَرْضُ فَأَخَذَتْ شَعْرَةً فِيهَا حَتَّى خَرَجَتْ مِنَ الْجَانِبِ الْآخِرِ، فَقَالَ لَهَا سُلَيْمَانَ: مَا حَاجَتُكَ؟ قَالَتْ: تَصِيرُ رِزْقِي فِي الشَّجَرَةِ. فَقَالَ لَهَا: لِكَ ذَلِكَ. ثُمَّ قَالَ سُلَيْمَانَ: مَنْ لِهَذِهِ الْخِرْزَةِ يَسْلُكُهَا الْخَيْطَ؟ فَقَالَتْ دُودَةٌ بِيضَاءُ: أَنَا لَهَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ. فَأَخَذَتِ الدُّودَةُ الْخَيْطَ فِيهَا وَدَخَلَتِ الثَّقَبَ حَتَّى خَرَجَتْ مِنَ الْجَانِبِ الْآخِرِ، فَقَالَ لَهَا سُلَيْمَانَ: مَا حَاجَتُكَ؟ قَالَتْ: تَجْعَلُ رِزْقِي فِي الْفُؤَاكِهِ. قَالَ: ذَلِكَ لِكَ. ثُمَّ مَيِّزَ بَيْنَ الْغُلَمَانِ وَالْجَوَارِي^(٢). قَالَ السُّدِّيُّ: أَمَرَهُمْ بِالْوَضُوءِ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَحْدُرُ الْمَاءَ عَلَى الْيَدِ وَالرَّجْلِ حَذْرًا، وَجَعَلَ الْجَوَارِي يَصِيبُونَ مِنَ الْيَدِ الْيَسْرَى عَلَى الْيَدِ الْيَمْنَى، وَمَنِ الْيَمْنَى عَلَى الْيَسْرَى، فَمَيِّزَ بَيْنَهُمْ بِهَذَا. وَقِيلَ: كَانَتِ الْجَارِيَةُ تَأْخُذُ الْمَاءَ مِنَ الْآنِيَةِ بِأَحَدِي يَدَيْهَا، ثُمَّ تَحْمِلُهُ عَلَى الْآخَرَى، ثُمَّ

(١) كلمة «قد» ليست في (م)، وأثبتت من باقي النسخ.

(٢) كلمة «والجواري» من (م) ومن المصادر.

تضربُ به على الوجه، والغلام كان يأخذ الماء من الآنية يضرب به في الوجه،
والجارية تُصَبُّ على بطن ساعدها، والغلامُ على ظهر الساعد، والجارية تُصَبُّ الماءَ
صَبًّا، والغلام يحدرُ على يديه؛ فمَيَّزَ بينهم بهذا^(١). وروى يعلى بن مسلم عن سعيد بن
جبير قال: أرسلت بلقيس بمئتي وصيفةٍ ووصيفٍ، وقالت: إن كان نبيًّا فسيعلم الذكورُ
من الإناث. فأمرهم فتوضَّؤوا، فَمَنْ تَوَضَّأَ مِنْهُمْ فبدأ بِمِرْفَقِهِ قَبْلَ كَفِّهِ قال: هو من
الإناث، وَمَنْ بدأ بِكَفِّهِ قَبْلَ مِرْفَقِهِ قال: هو من الذكور^(٢). ثم أرسل العصا إلى الهواء
فقال: أيُّ الراسين سبقَ إلى الأرض فهو أصلُها، وأمر بالخيل فأجرِثَ حتى عَرِقَتْ
ومِلًّا القَدْحُ من عَرَقِهَا^(٣)، ثم رَدَّ سليمان الهدية^(٤)، فرُوي أَنَّهُ لَمَّا صَرَفَ الهديةَ إليها
وأخبرها رسولُها بما شهد؛ قالت لقومها: هذا أمر من السماء.

الثانية: كان النبي ﷺ يقبل الهدية ويُثيب^(٥) عليها ولا يقبل الصدقة، وكذلك كان
سليمان عليه السلام وسائرُ الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين. وإنما جَعَلَتْ بلقيسُ
قبولَ الهدية أو رَدَّها علامةً على ما في نفسها، على ما ذكرناه من كونِ سليمانَ ملكاً
أو نبيًّا؛ لأنه قال لها في كتابه: ﴿أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَيَّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ وهذا لا تُقبَلُ فيه فدية،
ولا يُؤخَذُ عنه هدية، وليس هذا من الباب الذي تَقَرَّرَ في الشريعة عن قبول الهدية
بسبيل، وإنما هي رِشوةٌ وبيعُ الحقِّ بالباطل، وهي الرِّشوة التي لا تحِلُّ. وأما الهديةُ
المُطَلَّقةُ للتحبُّبِ والتواصلِ فإنَّها جائزةٌ من كلِّ أحدٍ وعلى كلِّ حال، وهذا ما لم يكن
من مشرك.

(١) عرائس المجالس ص ٣١٨ - ٣١٩، وتفسير البغوي ٣/٤١٧ - ٤١٩. قال ابن كثير عند تفسير هذه
الآية: والله أعلم أكان ذلك أم لا، وأكثره مأخوذ من الإسرائيليات، والظاهر أن سليمان لم ينظر إلى ما
جاؤوا به بالكلية ولا اعتنى به، بل أعرض عنه.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٥/١٣١.

(٣) النكت والعيون ٤/٢١٠، ومجمع البيان ١٩/٢٢٢.

(٤) عرائس المجالس ص ٣١٩، وتفسير البغوي ٣/٤١٩.

(٥) في (م): ويثبت.

الثالثة: فإن كانت من مشركٍ ففي الحديث: «نُهَيْتُ عن زَيْدِ المشركين» يعني رِفْدَهُم وعطايَاهم^(١). وَرُوِيَ عنه عليه الصلاة والسلام أنه قَبِلَهَا كما في حديث مالك عن ثور بن زيد الدَيْلِيِّ^(٢) وغيره^(٣)، فقال جماعةٌ من العلماء بالنسخ فيهما، وقال آخرون: ليس فيها ناسخٌ ولا منسوخ، والمعنى فيها: أنه كان لا يقبل هديةً من يطعم بالظهورِ عليه وأخذِ بلده ودخوله في الإسلام^(٤). وبهذه الصفة كانت حالة سليمان عليه السلام، فعَنْ مثل هذا نهى أن تُقبَلَ هديتهُ حملاً على الكفِّ عنه، وهذا أحسنُ تأويلٍ للعلماء في هذا؛ فإنه جمعٌ بين الأحاديث. وقيل غير هذا.

الرابعة: الهدية مندوبٌ إليها، وهي مما تُورثُ المودةَ وتُذهبُ العداوةَ؛ روى مالكٌ عن عطاء بن عبد الله الخُراساني قال: قال رسول الله ﷺ: «تَصَافِحُوا يَذْهَبِ الغِلُّ، وَتَهَادُوا تَحَابُّوا وَتَذْهَبِ الشَّحْنَاءُ»^(٥). وروى معاوية بن الحكم قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «تَهَادُوا فَإِنَّهُ يُضَعَّفُ الوُدَّ، وَيَذْهَبُ بغوائلِ الصِّدْرِ». وقال

(١) من بداية المسألة الثانية إلى هذا الموضع من أحكام القرآن لابن العربي ١٤٤٩/٣. والحديث بهذا اللفظ أخرجه أبو داود (٣٠٥٧)، والترمذي (١٥٧٧) من حديث عياض بن حمار ؓ. وقال: حديث حسن صحيح. وهو في مسند أحمد (١٧٤٨٢) بلفظ: «إنا لا نقبل زيد المشركين».

(٢) موطأ مالك ٤٥٩/٢ عن ثور بن زيد الديلي، عن أبي الغيث سالم مولى ابن مطيع، عن أبي هريرة قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ عام خيبر... فأهدى رفاعة بن زيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم غلاماً أسود يقال له: يدغم... الحديث. وقد أخرجه بنحوه البخاري (٤٢٣٤)، ومسلم (١١٥). وينظر الاستذكار ٢٠١/١٤.

(٣) أخرج أحمد (١٣١٤٨)، والبخاري (٢٦١٥ - ٢٦١٦)، ومسلم (٢٤٦٩) من حديث أنس بن مالك ؓ، أن أكيدر دومة الجندل أهدى للنبي ﷺ جُبَّةً من سندس.

(٤) التمهيد ١٢/٢، والاستذكار ٢٠٢/١٤.

(٥) الموطأ ٩٠٨/٢. وإسناده مرسل، ولكن قوله: «تهادوا تحابُّوا» له شاهد من حديث أبي هريرة ؓ أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٥٩٤)، وأبو يعلى (٦١٤٨). وقوله: «وتذهب الشحناء» له شاهد من حديث أبي هريرة - أيضاً - أخرجه أحمد (٩٢٥٠)، والترمذي (٢١٣٠) بلفظ: «تهادوا فإن الهدية تذهب وغرّ - أو: وخرّ - الصدر».

الدَّارُ قُطْنِيٌّ: تفرَّدَ به ابن بَحِير^(١) عن أبيه عن مالك، ولم يكن بالرَّضِيِّ، ولا يَصِحُّ عن مالك ولا عن الزُّهري. وعن ابن شهاب قال: بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: «تهادوا بينكم فإنَّ الهدية تذهبُ السَّخِيمَةَ». قال ابن وهب: سألتُ يونس عن السَّخِيمَةَ ما هي؟ فقال: العِْلُ. وهذا الحديثُ وصله الواقصي عثمان عن الزُّهري وهو ضعيف. وعلى الجملة: فقد ثبت أنَّ النبي ﷺ كان يقبل الهدية، وفيه الأُسوة الحسنة. ومن فضل الهدية مع اتباع السُّنَّة أنَّها تزيلُ حزازاتِ النفوس، وتكسبُ المُهدي والمُهدى إليه رَنَّةً^(٢) في اللقاء والجلوس. ولقد أحسنَ مَنْ قال:

هدايا الناسٍ بعضهم لبعضٍ تُولدُ في قلوبهم الوصالا
وتزرعُ في الضمير هوىً ووداً وتكسبُهم إذا حضروا جمالا^(٣)

آخر:

إنَّ الهدايا لها حظُّ إذا وردت أحظى من الابن عند الوالدِ الحديبِ^(٤)

الخامسة: روي عن النبي ﷺ أنه قال: «جلساؤكم شركاؤكم في الهدية» واختلَفَ في معناه، فقيل: هو محمولٌ على ظاهره. وقيل: يُشاركهم على وجه الكرم والمروءة، فإن لم يفعل فلا يُجبرُ عليه^(٥). وقال أبو يوسف: ذلك في الفواكه ونحوها. وقال بعضهم: هم شركاؤه في السرور لا في الهدية. والخبر محمولٌ في أمثال أصحاب الصِّفَّة والخوانق والرِّباطات؛ أمَّا إذا كان فقيهاً من الفقهاء اختصَّ بها فلا شركة فيها لأصحابه، فإنَّ أشركهم فذلك كرمٌ وجودٌ منه.

السادسة: قوله تعالى: ﴿فَنَاطِرَةٌ﴾ أي: متظرة^(٦) ﴿يَمَّ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ قال قتادة:

(١) في (م): بجير.

(٢) هكذا في النسخ، ولم يتضح لنا معناها، ولعلها: رغبة.

(٣) قائلهما دعبل الخزاعي، وهما في ديوانه ص ١٢٠.

(٤) المسألة كلها في التمهيد ١٧/٢١ - ١٩ سوى قوله: ومن فضل الهدية.... في اللقاء والجلوس.

(٥) من بداية المسألة إلى هنا من التمهيد ١٢٤/٢١، وقال ابن عبد البر عن الحديث: إسناده فيه لين.

(٦) معجم البيان ٢٢٠/١٩.

يَرَحْمُهَا اللهُ أَنْ كَانَتْ لِعَاقِلَةٍ فِي إِسْلَامِهَا وَشِرْكِهَا؛ قَدْ عَلِمْتَ أَنَّ الْهَدِيَّةَ تَقَعُ مَوْقِعاً مِنْ النَّاسِ^(١). وَسَقَطَتِ الْأَلْفُ فِي «بِمِ» لِلْفَرْقِ بَيْنَ «مَا» الْخَبْرِيَّةِ. وَقَدْ يَجُوزُ إِثْبَاتُهَا^(٢)؛ قَالَ:

عَلَى مَا قَامَ يَشْتَمُنِي لِثِيْمٍ كَخَنْزِيرٍ تَمَرَّغَ فِي رَمَادٍ^(٣)

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ فَمَا آتَيْنَاهُ اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَانَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٣٦﴾ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلِنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلِنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٣٧﴾ قَالَ يَتَأَيَّأُ الْكَلْبُ أَتَيْتُمُ الْمَلِكُومَ بِمِثْلِهِ بِعَرِشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٣٨﴾ قَالَ عِفْرِيُّ مَنِ الْعَيْنِ أَنَا ءَانِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴿٣٩﴾ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا ءَانِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِن فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴿٤٠﴾﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ﴾ أَي: جَاءَ الرَّسُولُ سُلَيْمَانَ بِالْهَدِيَّةِ^(٤). قَالَ: «أَتُمِدُّونَنِي بِمَالٍ». قَرَأَ حَمْزَةً وَيَعْقُوبُ وَالْأَعْمَشُ: بَنُوْنَ وَاحِدَةً مُشَدَّدَةً وَيَاءً ثَابِتَةً بَعْدَهَا^(٥). الْبَاقُونَ بَنُوْنِيْنَ، وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي عُبَيْدٍ؛ لِأَنَّهَا فِي كُلِّ الْمَصَاحِفِ بَنُوْنِيْنَ^(٦). وَقَدْ رَوَى إِسْحَاقُ عَنِ نَافِعٍ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ: «أَتُمِدُّونِ» بَنُوْنَ وَاحِدَةً مُخَفَّفَةً بَعْدَهَا يَاءً فِي اللَّفْظِ^(٧). قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ: فَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ يَجِبُ فِيهَا إِثْبَاتُ الْيَاءِ عِنْدَ

(١) النكت والعيون ٢٠٩/٤ .

(٢) إعراب القرآن ٣/ ٢١٠ - ٢١١ . ومذهب جواز إثباتها مذهب الفراء في معاني القرآن له ٢٩٢/٢ .

(٣) قائله حسان بن ثابت، وهو في ديوانه ص ١٩٩ .

(٤) معاني القرآن للفراء ٢٩٣/٢ .

(٥) قراءة حمزة في السبعة ص ٢٨٤ ، والتيسير ص ١٧٠ ، وقراءة يعقوب في النشر ٢/ ٣٤٠ .

(٦) إيضاح الوقف والابتداء ١/ ٢٦٧ .

(٧) الشاذة ص ١٠٩ ، وزاد المسير ٦/ ١٧٢ .

الوقف؛ ليصحَّ لها موافقة هجاء المصحف. والأصل في النون التشديد، فُخِّفَ التشديدُ من ذا الموضع كما خُفِّفَ من: أشهدُ أنك عالمٌ، وأصله: أنك عالم. وعلى هذا المعنى بنى الذي قرأ: «يُشَاقِقُونَ فِيهِمْ»^(١)، «أَتَحَاجُونَ فِي اللَّهِ»^(٢). وقد قالت العرب: الرجالُ يضربون ويقصدون، وأصله: يضربوني ويقصدوني؛ لأنَّ إدغامَ يضربوني ويقصدوني؛ قال الشاعر:

تَرْهَبِينَ وَالْجَيْدُ مِنْكَ لَيْلَى وَالْحَشَا وَالْبُعَامُ^(٣) وَالْعَيْنَانِ
وَالْأَصْلُ تَرْهَبِينِي فَخُفِّفَ. ومعنى «أُتَمِدُونِي»: أتزيدونني مالا إلى ما تشاهدونه من أموالِي.

قوله تعالى: ﴿فَمَا آتَيْنَاهُ اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَيْنَاهُ﴾ أي: فما أعطاني من الإسلام والملك والنبوة خير مما أعطاكم، فلا أفرحُ بالمال^(٤). و«آتَانِ» وقعت في كلِّ المصاحف بغير ياء. وقرأ أبو عمرو ونافع وحفص: «آتَانِي اللَّهُ» بياء مفتوحة، فإذا وقفوا حذفوا. وأما يعقوب فإنه يُثَبِّتُها في الوقف ويحذفُ في الوصل لالتقاء الساكنين. الباقيون بغير ياء في الحاليين^(٥). ﴿بَلْ أَسْرَى بِهَيْبَتِكُمْ تَفْرَحُونَ﴾ لأنكم أهلُ مفاخرة ومكاثرة في الدنيا^(٦).

قوله تعالى: ﴿أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ﴾ أي: قال سليمان للمنذر بن عمرو أمير الوفد: ارجع إليهم بهديتهم^(٧). ﴿فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا﴾ لأم قسيم، والنون لها لازمة. قال النَّحَّاسُ^(٨): وسمعتُ أبا الحسن بن كيسان يقول: هي لأم توكيد، وكذا كان عنده أنَّ

(١) سلف ٣١٥/١٢.

(٢) سلف ٤٤٣/٨.

(٣) هو صوت الناقه. اللسان (بغم).

(٤) تفسير البغوي ٤١٩/٣.

(٥) السبعة ص ٤٨٢، والتيسير ص ٧٠ وقراءة يعقوب في النشر ٣٤٠/٢.

(٦) تفسير البغوي ٤١٩/٣.

(٧) المصدر السابق.

(٨) في إعراب القرآن ٢١١/٣.

اللاماتِ كُلِّهَا ثلاثٌ لا غير؛ لام توكيد، ولام أمر، ولام خفض، وهذا قول الحُدَّاقِ من التَّخَوِّينِ؛ لأنهم يردُّون الشيء إلى أصله، وهذا لا يتهيأ إلا لمن درب في العربية. ومعنى ﴿لَا قِيلَ لَهُمْ بِهَا﴾ أي: لا طاقة لهم عليها. ﴿وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا﴾ أي: من أرضهم ﴿أَذَلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ وقيل: «مِنْهَا» أي: من قرية سبأ^(١).

وقد سبق ذكر القرية في قوله: ﴿إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا﴾. ﴿أَذَلَّةً﴾ قد سلبوا مُلْكَهُمْ وَعِزَّهُمْ. ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ أي: مُهانون أذلاءً - من الصَّغَرِ: وهو الذلُّ - إن لم يُسَلِّمُوا، فرجع إليها رسولها فأخبرها، فقالت: قد عرفتُ أَنَّهُ ليس بمَلِكٍ ولا طاقة لنا بقتال نبيٍّ من أنبياء الله. ثم أمرتُ بعريشها فُجِعِلَ في سبعة آياتٍ بعضها في جوف بعض، في آخر قصرٍ من سبعة قصور، وغلقتِ الأبواب، وجعلتِ الحرسَ عليه، وتوجَّهت إليه في اثني عشر ألف قَيْلٍ من ملوك اليمن، تحت كل قَيْلٍ مئة ألف. قال ابن عباس: وكان سليمانُ مهيباً لا يبتدأ بشيء حتى يكون هو الذي يسأل عنه، فنظر ذات يوم رَهْجاً^(٢) قريباً منه، فقال: ما هذا؟ فقالوا: بلقيسُ يا نبيَّ الله^(٣). فقال سليمان لجنوده - وقال وهب وغيره: للجنِّ - ﴿أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرِشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ وقال عبد الله بن شداد: كانت بلقيسُ على فرسخٍ من سليمان لما قال: ﴿أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرِشِهَا﴾^(٤) وكانت خلقتُ عرشها بسبأ، ووكلتُ به حَفَظَةً. وقيل: إنها لما بعثت بالهدية بعثت رسلها في جندها لِتُغَاوِصَ^(٥) سليمان عليه السلام بالقتل قبل أن يتأهبَّ سليمان لها إن كان طالبٌ مُلْكٍ، فلما علم ذلك قال: ﴿أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرِشِهَا﴾. قال ابن عباس: كان أمره بالإتيان بالعرش قبل أن يكتبَ الكتابَ إليها، ولم يكتبَ إليها حتى جاءه العرش.

(١) تفسير البغوي ٤/٣١٩.

(٢) الرهج: الغبار. اللسان (رهج).

(٣) تفسير البغوي ٣/٤١٩، ومجمع البيان ١٩/٢٢٥ بنحوه.

(٤) تفسير مجاهد ٢/٤٧٠.

(٥) أي: أخذته على غرة. اللسان (غفص).

وقال ابن عطية: وظاهر الآيات أن هذه المقالة من سليمان عليه السلام بعد مجيء هديتها وردّه إيّاها، وبِعْثِهِ الهددَ بالكتاب، وعلى هذا جمهور المتأولين. واختلفوا في فائدة استدعاء عرشها، فقال قتادة: ذُكِرَ له بِعِظْمٍ وَجُودَةٌ، فأراد أخذه قبل أن يعصمها وقومها الإسلام ويحمي أموالهم؛ والإسلام على هذا: الدّين. وهو قول ابن جريج. وقال ابن زيد: استدعاه ليربها القدرة التي هي من عند الله، ويجعله دليلاً على نبوّته؛ لأخذه من بيوتها^(١) دون جيش ولا حرب، و«مسلمين» على هذا التأويل بمعنى مستسلمين. وهو قول ابن عباس^(٢). وقال ابن زيد أيضاً: أراد أن يختبر عقلها؛ ولهذا قال: ﴿تَكْرُؤًا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرُ أَتَنْهَدِي﴾^(٣). وقيل: خافت الجن أن يتزوّج بها سليمان عليه السلام فيولّد له منها ولد^(٤)، فلا يزالون في السخرة والخدمة لنسل سليمان، فقالت لسليمان: في عقلها خلل. فأراد أن يمتحنها بعرشها^(٥). وقيل: أراد أن يختبر صدق الهدد في قوله: ﴿وَلَمَّا عَرَّشَ عَظِيمًا﴾. قاله الطبري^(٦). وعن قتادة: أحب أن يراه لَمَّا وصفه الهدد. والقول الأوّل عليه أكثر العلماء؛ لقوله تعالى: ﴿بَلَّ أَنْ يَأْتُونَ مُسْلِمِينَ﴾، ولأنها لو أسلمت لحظّر عليه مالها فلا يؤتى به إلا بإذنها^(٧). روي أنه كان من فضة وذهب مُرَصَّعاً بالياقوت الأحمر والجوهر، وأنه كان في جوف سبعة آيات عليه سبعة أغلاق^(٨).

قوله تعالى: ﴿قَالَ عَفَرْتُ مَنِ الْجِنِّ﴾ كذا قرأ الجمهور، وقرأ أبو رجاء وعيسى

(١) في (ظ): ثقافها.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٢٥٩ - ٢٦٠.

(٣) مجمع البيان ١٩/٢٢٥.

(٤) كلمة «ولد» من (م).

(٥) الوسيط ٣/٣٧٨.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٢٦٠، وهو في تفسير الطبري ١٨/٦٢.

(٧) تفسير الطبري ١٨/٦٢ - ٦٤.

(٨) المحرر الوجيز ٤/٢٦٠.

الثقفي: «عَفْرِيَّةٌ» وَرُوِيَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رضي الله عنه ^(١). وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ الْعَفْرِيَّةَ النَّفْرِيَّةَ» ^(٢). النَّفْرِيَّةُ إِتْبَاعُ لِعَفْرِيَّةٍ ^(٣). قَالَ قَتَادَةُ: هِيَ الدَّاهِيَةُ. قَالَ النَّحَّاسُ: يُقَالُ لِلشَّدِيدِ إِذَا كَانَ مَعَهُ حُبْتُ وَدَهَاءٌ: عَفْرٌ وَعَفْرِيَّةٌ وَعَفْرِيَّتٌ وَعَفْرَارِيَّةٌ. وَقِيلَ: «عَفْرِيَّتٌ» أَي: رَيْسٌ ^(٤). وَقَرَأَتْ فِرْقَةٌ: «قَالَ عَفْرٌ» بِكسْرِ الْعَيْنِ. حَكَاهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ ^(٥)؛ قَالَ النَّحَّاسُ: مَنْ قَالَ: عَفْرِيَّةٌ جَمَعَهُ عَلَى عِفَارٍ، وَمَنْ قَالَ: عَفْرِيَّتٌ كَانَ لَهُ فِي الْجَمْعِ ثَلَاثَةٌ أَوْجِهٌ؛ إِنْ شَاءَ قَالَ: عِفَارِيَّتٌ، وَإِنْ شَاءَ قَالَ: عَفَارٌ؛ لِأَنَّ النَّاءَ زَائِدَةٌ، كَمَا يُقَالُ: طَوَاغٍ فِي جَمْعِ طَاغُوتٍ، وَإِنْ شَاءَ عَوَّضَ مِنَ النَّاءِ يَاءً فَقَالَ: عَفَارِي ^(٦). وَالْعَفْرِيَّتُ مِنَ الشَّيَاطِينِ: الْقَوِيُّ الْمَارِدُ، وَالنَّاءُ زَائِدَةٌ. وَقَدْ قَالُوا: تَعَفَّرَتِ الرَّجُلُ. إِذَا تَخَلَّقَ بِخُلُقِ الْأَذَايَةِ ^(٧). وَقَالَ وَهْبُ بْنُ مَنْبَهَةَ: اسْمُ هَذَا الْعَفْرِيَّتِ كُودَنُ. ذَكَرَهُ النَّحَّاسُ ^(٨). وَقِيلَ: ذِكْوَانُ. ذَكَرَهُ السُّهَيْلِيُّ ^(٩). وَقَالَ شُعَيْبُ الْجُبَّائِيُّ: اسْمُهُ دَعْوَانُ ^(١٠). وَرُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ صَخْرُ الْجِنِّيِّ. وَمِنْ هَذَا الْاسْمِ قَوْلُ ذِي الرُّمَّةِ:

(١) المحرر الوجيز ٤/٢٦٠، وهذه القراءة في المحتسب عن أبي رجاء وعيسى الثقفي، وفي الشاذة ص ١٠٩ عن أبي رجاء وأبي السمال.

(٢) أخرجه أبو الشيخ في الأمثال (١٣٨) من طريق عاصم الأحول، عن أبي عثمان النهدي، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، مرفوعاً.

وأخرجه الحارث بن أبي أسامة كما في بغية الباحث (٢٤٨)، والبيهقي في الشعب (٩٩١٠) من طريق عاصم الأحول، عن أبي عثمان، عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا.

(٣) إعراب القرآن ٣/٢١٢.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٥/١٣٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٢٦٠، وهي قراءة شاذة.

(٦) إعراب القرآن ٣/٢١٢.

(٧) المحرر الوجيز ٤/٢٦٠.

(٨) في معاني القرآن ٥/١٣٣.

(٩) في التعريف والإعلام ص ١٢٨.

(١٠) أخرج الطبري ١٨/٦٦ - ٦٧، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٣٦٧) عن شعيب الجبائي أن اسم العفريت: كوزن.

كَأَنَّهُ كَوْكَبٌ فِي إِثْرِ عَفْرِيرَةٍ مُصَوَّبٌ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ مُنْقَضِبٌ^(١)
وَأُنشَدَ الْكَسَائِيُّ:

إِذْ قَالَ شَيْطَانُهُمُ الْعَفْرِيرُ لَيْسَ لَكُمْ مُلْكٌ وَلَا تَشْبِيهُ^(٢)

وفي الصحيح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ عَفْرِيرَتَا مِنَ الْجِنَّ جَعَلَ يَفْتِكُ^(٣) عَلَيَّ الْبَارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَيَّ الصَّلَاةَ، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَكْنِي مِنْهُ فَذَعَّتُهُ^(٤)» وذكر الحديث، وفي البخاري: «تَفَلَّتْ عَلَيَّ الْبَارِحَةُ» مكان «جَعَلَ يَفْتِكُ^(٥)». وفي «الموطأ» عن يحيى بن سعيد أنه قال: أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَرَأَى عَفْرِيرَتَا مِنَ الْجِنَّ يَطْلِبُهُ بِشَعْلَةٍ مِنْ نَارٍ، كُلَّمَا تَفَتَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأَاهُ، فَقَالَ جَبْرِيلُ: أَفَلَا أَعَلَّمَكُ كَلِمَاتٍ تَقُولُهُنَّ إِذَا قُلْتَهُنَّ طُفِئَتْ شَعْلَتُهُ وَخَرَّ لِفِيهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَلَى» فقال: أَعُوذُ بِاللَّهِ الْكَرِيمِ وَبِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يُجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ مِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ، وَشَرِّ مَا يَعْرُجُ فِيهَا، وَشَرِّ مَا ذَرَأَ فِي الْأَرْضِ، وَشَرِّ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا، وَمَنْ فَتَنَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ، وَمَنْ طَوَارِقَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَا رَحْمَنُ^(٦).

قوله تعالى: ﴿أَنَا إِلَهِكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ﴾ يعني: في مجلسه الذي يحكم

(١) المحرر الوجيز ٢٦٠/٤، والبيت في ديوان ذي الرمة ١١١/١، وفيه «مَسُومٌ» بدل «مَصُوبٌ». قال شارحه: «مَسُومٌ» يريد: الكوكبُ مُعَلَّمٌ، ويكون بمعنى: مُخْلِى عنه و«منقضب»: مُنْقَضِبٌ.

(٢) قائله رؤبة بن العجاج، وهو في ديوانه في مجموع أشعار العرب ص ٢٦.

(٣) من الفتك، وأصله: القتل على غفلةٍ وغرّة. إكمال المعلم ١٥٠/٢.

(٤) أي: خنقته، والدَّعْتُ والدَّعْتُ بالذال والذال: الدفع العنيف، والدَّعْتُ أيضاً: المعك في التراب. النهاية (دعْتُ).

(٥) صحيح البخاري (١٢١٠)، وصحيح مسلم (٥٤١). وهو في مسند أحمد (٧٩٦٩). بلفظ البخاري.

(٦) الموطأ ٩٥٠/٢ - ٩٥١. وإسناده معضل. وقد روي موصولاً فيما أخرجه الطبراني في الأوسط (٤٣)

عن أحمد بن محمد بن يحيى بن حمزة قال: حدثني أبي، عن أبيه، عن الأوزاعي، عن إبراهيم بن طريف، عن يحيى بن سعيد الأنصاري، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري، عن ابن مسعود ؓ مرفوعاً. قلنا: أحمد بن محمد بن يحيى بن حمزة له مناكير فيما قاله الذهبي في الميزان ١٥١/١.

وللحديث شاهد ضعيف أخرجه أحمد (١٥٤٦٠) من حديث عبد الرحمن بن خبش ؓ.

فيه^(١). ﴿وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ﴾ أي: قويٌّ على حملة، أمينٌ على ما فيه^(٢). ابن عباس: أمينٌ على فرج المرأة. ذكره المهدوي^(٣). فقال سليمان: أريدُ أسرعَ من ذلك. ف﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ أكثرُ المفسرين على أن الذي عنده علمٌ من الكتاب آصف بن برخيا وهو من بني إسرائيل، وكان صديقاً يحفظُ اسمَ الله الأعظم الذي إذا سُئِلَ به أُعْطِيَ، وإذا دُعِيَ به أُجَابَ^(٤). وقالت عائشة رضي الله عنها: قال النبي ﷺ: «إِنَّ اسْمَ اللَّهِ الْأَعْظَمَ الَّذِي دَعَا بِهِ آصَفُ بْنُ بَرَخِيَا: يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ»^(٥) قيل: وهو بلسانهم: أهيأ شراهما. وقال الزهري: دعاء الذي عنده اسم الله الأعظم: يَا إِلَهَنَا وَإِلَهُ كُلِّ شَيْءٍ إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، ابْتِنِي بَعْرَشَهَا. فمَثَلُ بَيْنِ يَدَيْهِ. وقال مجاهد: دعا فقال: يَا إِلَهَنَا وَإِلَهُ كُلِّ شَيْءٍ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ^(٦). قال السَّهْلِيُّ^(٧): الذي عنده علمٌ من الكتاب هو آصف بن برخيا ابن خالة سليمان، وكان عنده اسم الله الأعظم من أسماء الله تعالى. وقيل: هو سليمان نفسه. ولا يصحُّ في سياق الكلام مثلُ هذا التأويل. قال ابن عطية^(٨): وقالت فرقة: هو سليمان عليه السلام، والمخاطبة في هذا التأويل للعرفيت لما قال: ﴿أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِن مَّقَامِكَ﴾ كأنَّ سليمانَ استبطناً ذلك فقال له على جهة تحقيره: ﴿أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ واستدلَّ قائلو هذه المقالة بقول سليمان: ﴿هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي﴾.

(١) المحرر الوجيز ٢٦٠/٤ عن مجاهد وقتادة وابن منبّه، وأخرجه الطبري عنهم ٦٧/١٨ - ٦٨.

(٢) النكت والعيون ٢١٢/٤، والمحرر الوجيز ٢٦٠/٤.

(٣) وذكره الماوردي في النكت والعيون ٢١٣/٤، وأخرجه الطبري ٦٨/١٨.

(٤) عرائس المجالس ص ٣٢٠، وهذا القول في تفسير الرازي ١٩٧/٢٤، ومجمع البيان ٢٢٥/١٩ عن ابن عباس ؓ. وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٣٩٠) من كلام ابن إسحاق.

(٥) لم نقف عليه بهذا اللفظ، وأخرجه أحمد (١٢٦١١) بسياق آخر من حديث أنس بن مالك ؓ.

(٦) مجمع البيان ٢٢٥/١٩، وقول الزهري ومجاهد أخرجهما الطبري ٦٩/١٨ - ٧٠، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٣٨٢) و(١٦٣٨٣).

(٧) في التعريف والإعلام ص ١٢٨.

(٨) في المحرر الوجيز ٢٦١/٤.

قلت: ما ذكره ابن عطية قاله النحاسُ في «معاني القرآن»^(١) له، وهو قولٌ حسنٌ إن شاء الله تعالى. قال ابن^(٢) بحر: هو مَلَكٌ^(٣) بيده كتاب المقادير، أرسله الله عند قول العفريت. قال السَّهْلِيُّ^(٤): وذكر محمد بن الحسن المقرئ أنه ضَبَّ بنُ أَد، وهذا لا يَصِحُّ البتَّة؛ لأنَّ ضَبَّه هو ابن أَد بن طابخة، واسمه عمرو بن إلياس بن مُضر بن نزار بن مَعَدِّ، ومَعَدُّ كان في مدة بَحْتَنَصْر، وذلك بعد عهد سليمان بدهرٍ طويل، فإذا لم يكن مَعَدُّ في عهد سليمان، فكيف ضَبَّه بن أَد وهو بعده بخمسة آباء؟! وهذا بيِّن لمن تأمله.

ابن لهيعة: هو الخَصِرُ عليه السلام^(٥). وقال ابن زيد: الذي عنده علم من الكتاب رجلٌ صالحٌ كان في جزيرةٍ من جزائر البحر، خرج ذلك اليوم ينظرُ مَنْ ساكِنُ الأرض، وهل يعبدُ الله أم لا؟ فوجد سليمان، فدعا باسمٍ من أسماء الله تعالى فجاء بالعرش^(٦). وقول سابع: إنَّه رجلٌ من بني إسرائيل اسمه يملِخا كان يعلم اسمَ الله الأعظم. ذكره القشيري^(٧). وقال ابنُ أبي بَرَّة: الرجل الذي كان عنده علمٌ من الكتاب اسمه أسطوم، وكان عابداً في بني إسرائيل. ذكره الغزنوي^(٨). وقال محمد بن المنكدر: إنما هو سليمان عليه السلام؛ أما إنَّ الناسَ يروْنَ أَنَّهُ كان معه اسمٌ وليس ذلك كذلك، إنَّما كان رجلٌ من بني إسرائيل عالمٌ آتاه الله عِلْماً وفقهاً قال: ﴿أَنَا ءَايَكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ قال: هات. قال: أنت نبيُّ الله ابن نبيِّ الله، فإن دعوت

(١) ١٣٤/٥ .

(٢) كلمة «ابن» ليست في (ز) و(م).

(٣) النكت والعيون ٢١٤/٤ .

(٤) في التعريف والإعلام ص ١٢٨ - ١٢٩ .

(٥) كرامات الأولياء لللاكثي ص ٧٢ ، والنكت والعيون ٢١٣/٤ ، والمحرر الوجيز ٢٦١/٤ .

(٦) عرائس المجالس ص ٣٢١ ، وزاد المسير ١٧٥/٦ .

(٧) وذكره الطبرسي في مجمع البيان ٢٢٦/١٩ عن مجاهد.

(٨) وأخرجه اللاكثي في كرامات الأولياء (٢٤) . وذكره الثعلبي في عرائس المجالس ص ٣٢١ .

اللّه جاءك به، فدعا الله سليمانُ فجاءه الله بالعرش^(١). وقول ثامن: إنه جبريلُ عليه السلام. قاله النَّحَعي وَرُوِيَ عن ابن عباس^(٢). وَعِلْمُ الكتاب على هذا: عِلْمُهُ بكتب اللّهِ الْمُتَنَزَّلَةِ، أو بما في اللوح المحفوظ. وقيل: علم كتاب سليمان إلى بلقيس^(٣). قال ابن عطية: والذي عليه الجمهور من الناس أنه رجلٌ صالحٌ من بني إسرائيل اسمه آصف بن برخيا؛ روي أنه صَلَّى ركعتين، ثم قال لسليمان: يا نبيَّ الله، امددْ بصرك. فمدَّ بصره نحو اليمن، فإذا بالعرش، فما ردَّ سليمانُ بصره إلا وهو عنده^(٤). قال مجاهد: هو إدامة النَّظَرِ حتى يرتدَّ طَرْفُهُ خاسئاً حسيراً^(٥). وقيل: أرادَ مقدار ما يفتح عينه ثم يطرف، وهو كما تقول: افعَلْ كذا في لحظة عين. وهذا أشبه^(٦)؛ لأنَّه إن كان الفعلُ من سليمان فهو معجزة، وإن كان من آصف أو من غيره من أولياء الله فهي كرامة، وكرامة الوليِّ معجزة النبيِّ. قال القشيريُّ: وقد أنكرَ كراماتِ الأولياء مَنْ قال: إنَّ الذي عنده عِلْمٌ من الكتاب هو سليمان، قال للعفريت: ﴿أَنَا إِلَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾. وعند هؤلاء ما فعل العفريتُ فليس من المعجزات ولا من الكرامات، فإنَّ الجِنَّ يقدرون على مثل هذا. ولا يقطعُ جوهرٌ في حالٍ وإحدى مكانين، بل يُتصوَّرُ ذلك بأنَّ يَعِدِمَ اللّهُ الجوهَرَ في أقصى الشرق ثم يُعيده في الحالة الثانية، وهي الحالة التي بعد العدم في أقصى الغرب. أو يَعِدِمُ الأماكنَ المتوسطة ثم يعيدها. قال القشيري: ورواه ابن^(٧) وهب عن مالك. وقد قيل: بل جيء به في الهواء.

(١) عرائس المجالس ص ٣٢١، وتفسير البغوي ٤٢٠/٣، وزاد المسير ١٧٥/٦.

(٢) معاني القرآن للنحاس ١٣٤/٥، والمحزر الوجيز ٢٦١/٤.

(٣) مجمع البيان ٢٢٦/١٩.

(٤) المحزر الوجيز ٢٦١/٤.

(٥) الوسيط ٣٧٨/٣، وتفسير البغوي ٤٢٠/٣، وزاد المسير ١٧٥/٦. وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٣٩٤).

(٦) معاني القرآن للزجاج ١٢١/٤.

(٧) كلمة «بن» من (ز) و(ظ).

قاله مجاهد. وكان بين سليمان والعرش كما بين الكوفة والحيرة^(١). وقال مالك: كانت باليمن وسليمان عليه السلام بالشام^(٢). وفي التفاسير: انخرق بعرش بلقيس مكانه الذي هو فيه، ثم نبغ بين يدي سليمان^(٣)؛ قال عبد الله بن شداد: وظهر العرش من نفق تحت الأرض^(٤). فالله أعلم أي ذلك كان.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ﴾ أي: ثابتاً عنده. ﴿قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي﴾ أي: هذا النصر والتمكين من فضل ربي^(٥). ﴿لِيَبْلُوكَ﴾ قال الأخفش: المعنى: لينظر ﴿أَشْكُرُكُمْ أَمْ أَكْفَرُكُمْ﴾. وقال غيره: معنى «لِيَبْلُوكَ» ليتعبدني، وهو مجاز^(٦). والأصل في الابتلاء: الاختبار، أي: ليختبرني أشكر نعمته أم أكفرها ﴿وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ﴾ أي: لا يرجع نفع ذلك إلا إلى نفسه، حيث استوجب بشكره تمام النعمة ودوامها والمزيد منها. والشكر قيد النعمة الموجودة، وبه تنال النعمة المفقودة^(٧). ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّيَ غَنِيٌّ﴾ أي: عن الشكر ﴿كَرِيمٌ﴾ في التفضل^(٨).

قوله تعالى: ﴿قَالَ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَن هَنَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ﴾^(٩) ﴿فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكِ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوَيْنَا آلِهَةً مِنْ قَبْلُهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾^(١٠) ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾^(١١)

قوله تعالى: ﴿قَالَ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾ أي: غيره. قيل: جعل أعلاه أسفله، وأسفله

(١) المحرر الوجيز ٤/٢٦٠.

(٢) النكت والعيون ٤/٢١٤. وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٣٨٦) و(١٦٤٠٣).

(٣) الوسيط ٣/٣٧٨ عن ابن إسحاق. وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٣٨٩).

(٤) معاني القرآن للنحاس ٥/١٣٦. وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٣٩١).

(٥) الوسيط ٣/٣٧٨.

(٦) إعراب القرآن ٣/٢١٢. وكلام الأخفش في معاني القرآن ٢/٦٥٠.

(٧) تفسير البغوي ٣/٤٢٠.

(٨) النكت والعيون ٤/٢١٤.

أعلاه. وقيل: غُيِّرَ بزيادةٍ أو نقصان^(١). قال الفراء وغيره: إنّما أمر بتنكيره لأنّ الشياطين قالوا له: إنّ في عقلها شيئاً فأراد أن يمتحنها^(٢). وقيل: خافت الجن أن يتزوَّج بها سليمان فيولد له منها ولدٌ، فيبقون مسخّرين لآل سليمان أبداً، فقالوا لسليمان: إنّها ضعيفةُ العقل، ورجلها كرجل الحمار. فقال: ﴿نَكْرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾ لتعرف عقلها^(٣). وكان لسليمان ناصحٌ من الجنّ، فقال: كيف لي أن أرى قدميها غير أن أسألها كشفها؟ فقال: أنا أجعلُ في هذا القصر ماءً، وأجعلُ فوق الماء زجاجاً، تظنُّ أنه ماءٌ ترفع ثوبها فترى قدميها، فهذا هو الصرح الذي أخبر الله تعالى عنه.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْ﴾ يريد بلقيس، ﴿قِيلَ﴾ لها ﴿أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ﴾ شبهته به لأنها خلفته تحت الأغلاق، فلم تُفَرِّ بِذلك ولم تُنْكِرْ، فعَلِمَ سليمانُ كمالَ عقلها. قال عكرمة: كانت حكيمةً فقالت: ﴿كَأَنَّهُ هُوَ﴾. وقال مقاتل: عرفته ولكن شبهت عليهم كما شبهوا عليها، ولو قيل لها: أهذا عرشك ل قالت: نعم هو^(٤). وقاله الحسين^(٥) بن الفضل أيضاً^(٦). وقيل: أراد سليمان أن يُظهِرَ لها أنّ الجنّ مُسَخَّرُونَ له، وكذلك الشياطين لتعرف أنها نبوةٌ وتؤمن به. وقد قيل: هذا في مقابلة تعميتهما الأمر في باب الغلمان والجواري.

﴿وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا﴾ قيل: هو من قول بلقيس، أي: أوتينا العلم بصحة نبوة سليمان من قبل هذه الآية في العرش ﴿وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ مُتَقَادِينَ لأمره. وقيل: هو من قول

(١) معاني القرآن للنحاس ١٣٦/٥ .

(٢) إعراب القرآن ٢١٢/٣ . وكلام الفراء في معاني القرآن له ٢٩٤/٢ .

(٣) عرائس المجالس ص ٣٢١ عن وهب بن منبه ومحمد بن كعب .

(٤) تفسير البغوي ٤٢١/٣ .

(٥) المثبت من (ظ)، وفي بقية النسخ: الحسن .

(٦) عرائس المجالس ص ٣٢٢ .

سليمان، أي: أوتينا العلم بقدرة الله على ما يشاء من قَبْلِ هذه المرأة^(١). وقيل: ﴿وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ﴾ بإسلامها ومجيئها طائعةً من قَبْلِ مجيئها^(٢). وقيل: هو من كلام قوم سليمان^(٣). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الوقف على «مِنْ دُونِ اللَّهِ» حسن، والمعنى: منعها من أن تعبدُ اللهَ ما كانت تعبدُ من الشمس والقمر، فـ«ما» في موضع رفع^(٤). النحَّاس^(٥): المعنى: أي: صدَّها عبادتها من دون الله وعبادتها إياها عن أن تعلم ما عَلِمناه عن أن تُسلم^(٦). ويجوز أن تكون «ما» في موضع نصب، ويكون التقدير: وصدَّها سليمانُ عمَّا كانت تعبد من دون الله، أي: حالَ بينها وبينه. ويجوز أن يكون المعنى: وصدَّها الله، أي: منعها الله عن عبادتها غيره، فحذفت «عن» وتعدى الفعل. نظيره ﴿وَأَخَذَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ [الأعراف: ١٥٥] أي: من قومه. وأنشد سيبويه:

وُنُبِّئْتُ عَبْدَ اللَّهِ بِالْجَوِّ أَصْبَحْتُ كِرَاماً مَوَالِيهَا لثِيماً صَمِيمُهَا^(٧)

وزعم أنَّ المعنى عنده نُبِّئْتُ عن عبد الله. ﴿إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَفِيرِينَ﴾ قرأ سعيد بن جبير: «أنها» بفتح الهمزة^(٨)، وهي في موضع نصبٍ بمعنى: لأنَّها. ويجوز أن يكون بدلاً من «ما» فيكون في موضع رفعٍ إن كانت «ما» فاعلة الصَّدِّ. والكسرُ على الاستئناف.

(١) في (م): المرة.

(٢) تفسير البغوي ٣/٤٢١، وزاد المسير ٦/١٧٨.

(٣) النكت والعيون ٤/٢١٥.

(٤) معاني القرآن للفراء ٢/٢٩٥.

(٥) في إعراب القرآن ٣/٢١٢ - ٢١٣.

(٦) عبارة: «عن أن تسلّم» من (م) وإعراب القرآن.

(٧) الكتاب ١/٣٩ ونسبه للفرزدق. وصميم الشيء: خالصه. الصحاح (صمم).

(٨) وهي في الشاذة ص ١١٠.

قوله تعالى: ﴿قِيلَ لَمَا آدَخِلِيَ الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبْتُهُ لُجَّةً وَكَشَفْتُ عَنْ سَاقِيهَا قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِّن قَوَارِيرٍ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قِيلَ لَمَا آدَخِلِيَ الصَّرْحَ﴾ التقدير عند سيبويه: ادخلي إلى الصرح، فحذفت إلى وعدى الفعل. وأبو العباس يُغلطه في هذا؛ قال: لأنَّ دخل يدُلُّ على مدخول^(١). وكان الصرحُ صحناً من زجاج تحته ماء وفيه الحيتان^(٢)، عمله ليربها ملكاً أعظم من ملكها. قاله مجاهد^(٣). وقال قتادة: كان من قوارير خلفه ماء ﴿حَسِبْتُهُ لُجَّةً﴾ أي: ماء^(٤). وقيل: الصرح القصر. عن أبي عبيدة^(٥). كما قال:

تَحْسِبُ أَعْلَامَهُنَّ الصُّرُوحَا^(٦)

وقيل: الصرح: الصحن، كما يُقال: هذه صرحة الدار وقاعتها، بمعنى. وحكى أبو عبيد^(٧) في الغريب المُصنَّف أنَّ الصرح: كلُّ بناءٍ عالٍ مرتفعٍ من الأرض، وأنَّ الممرَّد: الطويل. النحاس: أصلُ هذا أنه يُقال لكلِّ بناءٍ عمِلَ عملاً واحداً: صرح؛ من قولهم: لبنٌ صريح إذا لم يشبه ماء، ومن قولهم: صرَّح بالأمر، ومنه: عربيٌّ صريح^(٨). وقيل: عمله ليختبر قول الجن فيها: إنَّ أمه من الجن، ورجلها رجل حمار. قاله وهب بن منبه^(٩). فلَمَّا رأت اللُّجَّةَ فزَعَتْ وظنَّتْ أنه قصدَ بها الغرق، وتعجَّبت من

(١) إعراب القرآن ٣/٢١٣.

(٢) تفسير البغوي ٣/٤٢٢.

(٣) ذكره ابن الجوزي ٦/١٧٨ عن وهب بن منبه.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٨٢، والطبري ١٨/٨٣.

(٥) في مجاز القرآن ٢/٩٥.

(٦) عجز لبيت، صدره: على طرُقٍ كنعورِ الطِّباء. وقائله أبو ذؤيب الهذلي، وهو في ديوان الهذليين ١/١٣٦.

(٧) في (م): أبو عبيدة.

(٨) من قوله: وقال قتادة... إلى هذا الموضع من معاني القرآن للنحاس ٥/١٣٨ - ١٣٩.

(٩) عرائس المجالس ص ٣٢١.

كون كرسية على الماء، ورأت ما هالها، ولم يكن لها بُدُّ من امتثال الأمر ﴿وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا﴾ فإذا هي أحسنُ الناسِ ساقاً، سليمةٌ ممّا قالتِ الجنُّ، غيرَ أنّها كانت كثيرةَ الشعرِ، فلمّا بلغت هذا الحدَّ، قال لها سليمان بعد أن صرفَ بصره عنها: ﴿إِنَّهُ صَرَحٌ مُّمَرَّدٌ مِّن قَوَارِيرٍ﴾ والممرد: المحكوكُ المملّسُ، ومنه الأُمرد^(١). وتمرّد الرجلُ إذا أبطأ خروجُ لحيته بعد إدراكه. قاله الفراء. ومنه الشجرة المرداءُ التي لا ورقَ عليها. ورملةٌ مرداءٌ إذا كانت لا تُتَبُّثُ. والممرد أيضاً: المُطوّلُ، ومنه قيل للحصن: مارد^(٢). أبو صالح: طويلٌ على هيئة النخلة^(٣). ابن شجرة: واسعٌ في طوله وعرضه. قال: غَدَوْتُ صباحاً باكراً فوجدتُهم قُبيلَ الضُّحى في السَّابريِّ^(٤) المُمَرَّدِ^(٥) أي: الدروع الواسعة. وعند ذلك استسلمت بلقيسُ وأذعنت وأسلمت وأقرت على نفسها بالظلم، على ما يأتي.

ولمّا رأى سليمانُ عليه السلام قدميها قال لِناصِحه من الشياطين: كيف لي أن أقلع هذا الشعرَ من غير مضرّةٍ بالجسد؟ فدله على عمل النورة، فكانت النورة والحماماتُ من يومئذٍ^(٦). فيُروى أن سليمان تزوّجها عند ذلك وأسكنها الشام. قاله الضحاك. وقال سعيد بن عبد العزيز في كتاب النقّاش: تزوّجها وردّها إلى ملكها باليمن، وكان يأتيها على الريح كلَّ شهرٍ مرة؛ فولدت له غلاماً سمّاه داود مات في زمانه^(٧). وفي بعض الأخبار أن النبي ﷺ قال: «كانت بلقيسُ من أحسنِ نساء العالمين ساقين، وهي من أزواج سليمان عليه السلام في الجنة» فقالت عائشة: هي أحسنُ

(١) المحرر الوجيز ٤/٢٦٢.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٥/١٣٩.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٤٤٤) بلفظ: الممرد الطويل.

(٤) أي: الرقيق من الثياب. اللسان (سبر).

(٥) النكت والعيون ٤/٢١٧.

(٦) الوسيط ٣/٣٧٩.

(٧) المحرر الوجيز ٤/٢٦٢.

ساقين مني؟ فقال عليه الصلاة والسلام: « أنت أحسن ساقين منها في الجنة » ذكره القشيري^(١). وذكر الثعلبي^(٢) عن أبي موسى أن رسول الله ﷺ قال: « أول من اتخذ الحمّامات سليمان بن داود، فلما ألصق ظهره إلى الجدار فمسّه حرّها قال: أواة من عذاب الله^(٣). ثم أحبّها حباً شديداً وأقرّها على ملكها باليمن، وأمر الجنّ فبنوا لها ثلاثة حصون لم ير الناس مثلها ارتفاعاً: سلحون وبيتون وعمدان، ثم كان سليمان يزورها في كلّ شهر مرة، ويقيم عندها ثلاثة أيام.

وحكى الشعبي أن ناساً من حمير حفروا مقبرة الملوك، فوجدوا فيها قبراً معقوداً، فيه امرأة عليها حلل منسوجة بالذهب، وعند رأسها لوح رخام فيه مكتوب:

يا أيها الأقوام عوجوا معاً
لتعلموا أنني تلك التي
شيدت قصر الملك في حمير
وكنت في ملكي وتدبيره
بغلي سليمان النبي الذي
وسخر الريح له مركباً
مع ابن داود النبي الذي

وأزبعوا في مقبري العيسا
قد كنت أدعى الدهر بلقيسا
قومي وقدماً كان مانوسا
أزغم في الله المعاطيسا
قد كان للتوراة دريسا
تهب أحياناً رواميسا
قدسه الرحمن تقيديسا^(٤)

وقال محمد بن إسحاق ووهب بن منبه: لم يتزوجها سليمان، وإنما قال لها:

(١) وذكره أبو الليث في تفسيره ٤٩٨/٢ من غير إسناد.

(٢) في عرائس المجالس ص ٣٢٣.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ١٤٠/١٤، والعقيلي في الضعفاء ٦٨/١ و٨٤، والطبراني في الأوسط (٤٦٤)، وابن عدي في الكامل ٢٨٣/١، وابن الجوزي في العلل المتناهية (٥٦٦) من طريق إبراهيم بن مهدي، عن عمر بن عبد الرحمن، عن إسماعيل بن عبد الرحمن الأودي، عن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري، عن أبيه مرفوعاً. قال ابن الجوزي: هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ، وإسماعيل أحاديثه منكراً، وإبراهيم بن مهدي ضعيف.

(٤) النكت والعيون ٢١٧/٤ - ٢١٨.

اختاري زوجاً. فقالت: مثلي لا يُنكحُ وقد كان لي من الملك ما كان. فقال: لا بُدَّ في الإسلام من ذلك. فاختارت ذا تُبَيْعَ ملك هَمْدَانَ، فزَوَّجَهُ إِيَّاهُ وَرَدَّهَا إِلَى الْيَمَنِ، وَأَمَرَ زَوْبَعَةَ أَمِيرَ جَنْ الْيَمَنِ أَنْ يُطِيعَهُ، فَبَنَى لَهُ الْمَصَانِعَ، وَلَمْ يَزَلْ أَمِيرًا حَتَّى مَاتَ سَلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ^(١). وقال قومٌ: لم يَرِدْ فِيهِ خَبْرٌ صَحِيحٌ لَا فِي أَنَّهُ زَوَّجَهَا. وَهِيَ بَلْقِيسُ بِنْتُ السَّرْحِ بْنِ الْهَدَاهِدِ بْنِ شَرَاخِيلَ بْنِ أَدَدِ بْنِ حَدْرِ بْنِ السَّرْحِ بْنِ الْحَارِثِ^(٢) بْنِ قَيْسِ بْنِ صَيْفِيِّ بْنِ سَبَأَ بْنِ يَشْجُبَ بْنِ يَعْرُبَ بْنِ قَحْطَانَ بْنِ عَابِرِ بْنِ شَالِحِ بْنِ أَرْفَشَخْدِ^(٣) بْنِ سَامِ بْنِ نُوحٍ. وَكَانَ جَدُّهَا الْهَدَاهِدُ مَلِكًا عَظِيمَ الشَّانِ قَدْ وُلِدَ لَهُ أَرْبَعُونَ وَلَدًا كُلُّهُمْ مَلُوكٌ، وَكَانَ مَلِكُ أَرْضِ الْيَمَنِ كُلِّهَا، وَكَانَ أَبُوهَا السَّرْحُ يَقُولُ لِمَلُوكِ الْأَطْرَافِ: لَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ كَفْوًا لِي، وَأَبِي أَنْ يَتَزَوَّجَ مِنْهُمْ، فَزَوَّجَهُ امْرَأَةً مِنَ الْجَنْ يُقَالُ لَهَا رِيحَانَةُ بِنْتُ السَّكَنِ، فَوُلِدَتْ لَهُ بَلْقَمَةُ وَهِيَ بَلْقِيسُ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ غَيْرَهَا. وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «كَانَ أَحَدُ أَبْوِي بَلْقِيسَ جِنِّيًّا»^(٤) فَمَاتَ أَبُوهَا، وَاخْتَلَفَ عَلَيْهَا قَوْمُهَا فَرَقَتَيْنِ، وَمَلَّكُوا أَمْرَهُمْ رِجَالًا فَسَاءَتْ سِيرَتُهُ، حَتَّى فَجَرَ بِنِسَاءِ رَعِيَّتِهِ، فَأَدْرَكَتْ بَلْقِيسَ الْعَيْرَةَ، فَعَرَضَتْ عَلَيْهِ نَفْسَهَا فَتَزَوَّجَهَا، فَسَقَّتْهُ الْخَمْرَ حَتَّى حَزَّتْ رَأْسَهُ، وَنَصَبَتْهُ عَلَى بَابِ دَارِهَا، فَمَلَّكُوهَا. وَقَالَ أَبُو بَكْرَةَ: ذُكِرَتْ بَلْقِيسُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «لَا يُفْلِحُ قَوْمٌ وَلَوْ أَمْرَهُمْ امْرَأَةً»^(٥). وَيُقَالُ: إِنَّ سَبَبَ تَزَوُّجِ أَبِيهَا مِنَ الْجَنْ أَنَّهُ كَانَ وَزِيرًا لِمَلِكٍ عَاتٍ يَغْتَصِبُ نِسَاءَ الرِّعِيَّةِ، وَكَانَ الْوَزِيرُ غَيُورًا فَلَمَّ يَتَزَوَّجُ، فَصَحَبَ مَرَّةً فِي الطَّرِيقِ رِجَالًا لَا يَعْرِفُهُ، فَقَالَ: هَلْ لَكَ مِنْ زَوْجَةٍ؟ فَقَالَ: لَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا، فَإِنَّ مَلِكًا بَلَدِنَا يَغْتَصِبُ النِّسَاءَ مِنْ أَزْوَاجِهِنَّ. فَقَالَ: لَيْسَ تَزَوَّجَتْ ابْنَتِي لَا

(١) عرائس المجالس ص ٣٢٣.

(٢) في (م): الحرس.

(٣) في (م): أرفخشذ.

(٤) أخرجه الطبري ٨٣/١٨، وابن عدي في الكامل ٣/١٢٠٩، وأبو الشيخ في العظمة (١١١٣). وفي إسناده سعيد بن بشير، وهو ضعيف. التقريب.

(٥) عرائس المجالس ص ٣١٥، والحديث سلف ٤٢/٢.

يغتصبها أبداً. قال: بل يغتصبها. قال: إننا قومٌ من الجنِّ لا يقدرُ علينا. فتزوَّج ابنته، فولدت له بلقيس، ثم ماتت الأمُّ وابتنت بلقيسُ قصرًا في الصحراء، فتحدّث أبوها بحديثها غلطاً، فنمّي للملك خبرها، فقال له: يا فلان، تكون عندك هذه البنت الجميلة وأنت لا تأتيني بها، وأنت تعلم حُبِّي للنساء؟! ثم أمر بحبسها، فأرسلت بلقيسُ إليه أني بين يديك. فتجهَّز للمسير إلى قصرها، فلما همَّ بالدخول بمن معه أخرجت إليه الجواري من بنات الجنِّ مثل صورة الشمس، وقلن له: ألا تستحي؟! تقول لك سيدتنا: أتدخلُ بهؤلاء الرجال معك على أهلِكَ؟! فأذن لهم بالانصراف ودخل وحده، وأغلقت عليه الباب وقتلته بالنعال، وقطعت رأسه، ورمت به إلى عسكريه، فأمرُوها عليهم، فلم تزل كذلك إلى أن بلغ الهددُ خبرها سليمان عليه السلام. وذلك أن سليمان لما نزل في بعض منازلِه قال الهدد: إن سليمان قد اشتغل بالنزول، فأرتفع نحو السماء فأبصر طول الدنيا وعرضها. فأبصر الدنيا يمناً وشمالاً، فرأى بستاناً لبلقيس فيه هدهد، وكان اسمُ ذلك الهدد عُفير، وكان اسمُ هدهد سليمان يعفور^(١)، فقال عُفير اليمن ليعفور سليمان: من أين أقبلت؟ وأين تريد؟ قال: أقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود عليه السلام. قال: ومن سليمان؟ قال: ملكُ الجنِّ والإنس والشياطين والطير والوحش والريح وكلُّ ما بين السماء والأرض. فمن أين أنت؟ قال: من هذه البلاد؛ ملكها امرأة يُقال لها: بلقيس، تحت يدها اثنا عشر ألف قَيْل، تحت يد كلِّ قَيْلٍ مئة ألف مقاتلٍ من سوى النساء والذَّراري، فانطلق معه ونظر إلى بلقيس ومُلكها، ورجع إلى سليمان وقت العصر، وكان سليمان قد فقده وقت الصلاة فلم يجده، وكانوا على غير ماء. قال ابن عباس في رواية: وقعت عليه نفحةٌ من الشمس. فقال لوزير الطير: هذا موضع مَنْ؟ قال: يا نبيَّ الله، هذا موضع الهدد. قال: وأين ذهب؟ قال: لا أدري أصلح الله الملك. فغضب سليمان وقال: ﴿لَاعَذِبَنَّ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ الآية. ثم دعا بالعقاب سيد الطير وأصرمها وأشدّها بأساً

(١) عبارة: «وكان اسم هدهد سليمان يعفور» من (ظ).

فقال: ما تريد يا نبي الله؟ فقال: عليّ بالهدهد الساعة. فرفع العقاب نفسه دون السماء حتى لزق بالهواء، فنظر إلى الدنيا كالقصة بين يدي أحدكم، فإذا هو بالهدهد مقبلاً من نحو^(١) اليمن، فانقضّ نحوه، وأنشَبَ فيه مِخْلَبَهُ. فقال له الهدهد: أسألك بالله الذي أقدرك وقوّاك عليّ إلا رجمتني. فقال له: الويلُ لك، وثكلتُك أمك! إن نبي الله سليمان حلف أن يُعذّبكَ أو يذبحكَ. ثم أتى به فاستقبلته النُسورُ وسائرُ عساكر الطير. وقالوا: الويل لك، لقد توعدك نبي الله. فقال: وما قدرى وما أنا؟ أما استثنى؟ قالوا: بلى، إنه قال: ﴿أَوْ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ﴾ ثم دخل على سليمان فرفع رأسه، وأرخى ذنبه وجناحيه تواضعاً لسليمان عليه السلام، فقال له سليمان: أين كنت عن خدمتك ومكانك؟ لأعذّبُكَ عذاباً شديداً أو لأذبحنكَ. فقال له الهدهد: يا نبي الله، اذكُرْ وقوفك بين يدي الله بمنزلة وقوفي بين يديك. فاقشعرَّ جلدُ سليمان وارتعد، وعفا عنه. وقال عكرمة: إنّما صرف الله سليمان عن ذبح الهدهد أنه كان باراً بوالديه، ينقل الطعام إليهما فيزقهما. ثم قال له سليمان: ما الذي أبطأ بك؟ فقال الهدهد ما أخبر الله عن بلقيس وعرشها وقومها^(٢) حسبما تقدّم بيانه. قال الماوردي^(٣): والقول بأن أم بلقيس جنية مُستنكرة من العقول؛ لتباين الجنسين، واختلاف الطّبعين، وتفاوت الجسمين^(٤)؛ لأنّ الآدمي جسمانيّ والجنّ روحانيّ، وخلق الله الآدمي من صلصال كالفخار، وخلق الجنّ من مارج من نار، ويمتنع^(٥) الامتزاج مع هذا التباين، ويستحيل التناسل مع هذا الاختلاف.

قلتُ: قد مضى القول في هذا، والعقل لا يُحيله مع ما جاء من الخبر في ذلك،

(١) في (م): نحن.

(٢) من قوله: وذلك أن سليمان لما نزل... إلى هذا الموضع من عرائس المجالس ص ٣١٣ - ٣١٤.

(٣) في النكت والعيون ٢١٦/٤.

(٤) المثبت من النكت والعيون. وفي (د): وتعارف الجسمين. وفي (ز): وتفاوت الجسمين. وفي (ظ): وتفاوت الجنسين. وفي (م): وتفاوت الجسمين.

(٥) المثبت من النكت والعيون و(ظ). وفي بقية النسخ: ويمتنع.

وإذا نظر في أصل الخلق فأصله الماء على ما تقدّم بيانه، ولا بُغْدَ في ذلك، والله أعلم. وفي التنزيل: ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ [الإسراء: ٦٤] وقد تقدّم. وقال تعالى: ﴿لَنْ يَطْمِئِنُّنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ على ما يأتي في «الرحمن» [الآية: ٥٦].

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ أي: بالشرك الذي كانت عليه. قاله ابن شجرة. وقال سفيان: أي: بالظن الذي توهمته في سليمان؛ لأنها لما أمرت بدخول الصرح حبسبته لُجَّةً، وأنَّ سليمان يريد تغريقها فيه. فلما بان لها أنه صرَّح مُمرِّدٌ من قوارير علمت أنها ظلمت نفسها بذلك الظن^(١). وكسرت «إن» مُبتدأة بعد القول. ومن العرب من يفتحها فيعمل فيها القول. ﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ إذا سكنت «مع» فهي حرف جاء لمعنى بلا اختلاف بين النحويين، وإذا فتحت ففيها قولان: أحدهما: أنه بمعنى الظرف اسم. والآخر: أنه حرف خافض مبني على الفتح. قاله النحاس^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٥﴾ قَالَ يَتَقَوَّمُ لِمَ سَتَعْجَلُونَ بِالْسَيْئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا نَسْتَعْفِرُونَ اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٦﴾ قَالُوا أَطِيزْنَا بِكَ وَيَمُنُّ مَعَكَ قَالَ طَبِّرْكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿٤٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ تقدّم معناه^(٣). ﴿فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾ قال مجاهد: أي: مؤمن وكافر. قال: والخصومة ما قصه الله تعالى في قوله: ﴿أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّكَ﴾ إلى قوله: ﴿كَافِرُونَ﴾ [الأعراف: ٧٥]. وقيل: تخاصمهم أن كل فرقة قالت: نحن على الحق دونكم^(٤).

(١) النكت والعيون ٤/٢١٧.

(٢) في إعراب القرآن ٣/٢١٣.

(٣) ٢٦٦/٩ - ٢٦٧.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٥/١٣٩-١٤٠، والنكت والعيون ٤/٢١٨. وقول مجاهد أخرجه الطبري ١٨/٨٦.

قوله تعالى: ﴿قَالَ يَنْقُورِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالْآيَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ قال مجاهد: بالعذاب قبل الرحمة^(١)؛ المعنى: لِمَ تُوَخَّرُونَ الإيمانَ الذي يجلب إليكم الثواب، وتُقدِّمون الكفرَ الذي يُوجبُ العقاب، فكان الكفار يقولون لفرط الإنكار: ايتنا بالعذاب. وقيل: أي: لِمَ تفعلون ما تستحقُّون به العقاب، لا أنهم التمسوا تعجيل العذاب.

﴿لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ﴾ أي: هَلَّا تتوبون إلى الله من الشرك^(٢). ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ لكي تُرحموا. وقد تقدم^(٣).

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَطِيرَنَا بِكَ وَيَمْنُ مَعَكَ﴾ أي: تشاءمنا^(٤). والشؤم النَّحْس. ولا شيء أضرُّ بالرأي ولا أفسد للتدبير من اعتقاد الطَّيْرَة، ومن ظنَّ أنَّ حُورَ بقره أو نعيقَ غرابٍ يردُّ قضاءً، أو يدفعُ مقدوراً، فقد جهل. وقال الشاعر:

طَيْرَةُ الدَّهْرِ^(٥) لَا تَرُدُّ قِضَاءً فَاغْزِرِ الدَّهْرَ لَا تَشْبُهُ بَلْوَمِ
أَيُّ يَوْمٍ تَخْصُهُ بِسَعُودٍ وَالْمَنَايَا يَنْزِلْنَ فِي كُلِّ يَوْمٍ
لَيْسَ يَوْمٌ إِلَّا وَفِيهِ سَعُودٌ وَنَحُوسٌ تَجْرِي لِقَوْمٍ فِقُومِ
وقد كانتِ العربُ أكثرَ الناسِ طَيْرَةً، وكانت إذا^(٦) أرادت سفراً نفرت طائراً، فإذا طارَ يَمَنَةٌ سارت وتيمَّنت، وإن طارَ شمالاً رجعت وتشاءمت، فهى النبيُّ ﷺ عن ذلك وقال: «أَقْرُوا الطَّيْرَ عَلَى وَكُنَاتِهَا»^(٧) على ما تقدَّم بيانه في «المائدة»^(٨).

(١) المصادر السابقة.

(٢) الوسيط ٣/٣٨٠، وزاد المسير ٦/١٨٠.

(٣) ٣٤٢/١ و٣١٢/٥.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٥/١٤٠ عن مجاهد.

(٥) في أدب الدنيا والدين: الناس.

(٦) في أدب الدنيا والدين: وقد كانت الفرس أكثر الناس طيرة، وكانت العرب إذا.

(٧) أدب الدنيا والدين ص ٢٨٧ - ٢٨٨. والحديث سلف ٩/٣٠٦ بلفظ: «أقروا الطير على وكناتها». والوكن: ماوى الطير في غير عش. اللسان (وكن).

(٨) ٧/٢٩٠ - ٢٩١.

﴿قَالَ طَبَّيْرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: مصائبكم^(١). ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾ أي: تُمتحنون. وقيل: تُعذبون بذنوبكم^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةٌ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾^(٤٨) قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾^(٤٩)

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ أي: في مدينة صالح وهي الحجر^(٣) ﴿تِسْعَةٌ رَهْطٍ﴾ أي: تسعة رجالٍ من أبناء أشرافهم^(٤). قال الضحَّاك: كان هؤلاء التسعة عظماء أهل المدينة، وكانوا يفسدون في الأرض ويأمرون بالفساد، فجلسوا عند صخرة عظيمة فقلَّبها الله تعالى عليهم^(٥). وقال عطاء بن أبي رباح: بلغني أنهم كانوا يُقرضون الدنانير والدراهم^(٦). وذلك من الفساد في الأرض. وقاله سعيد بن المسيَّب. وقيل: فسأدهم أنهم يتبعون عورات الناس ولا يسترون عليهم^(٧). وقيل غيرُ هذا. واللازم من الآية ما قاله الضحَّاك وغيره أنهم كانوا من أوجه القوم وأقنابهم وأغناهم، وكانوا أهل كُفرٍ ومعاصٍ جمَّة، وجملة أمرهم أنهم يفسدون ولا يصلحون. والرَّهْطُ اسمٌ للجماعة، فكأنَّهم كانوا رؤساء يتبع كل واحد منهم رهْط. والجمع أرهْط وأراهط. قال:

يا بؤسَ للحربِ التي وضعت أراهطَ فاستراحوا^(٨)

(١) النكت والعيون ٢١٨/٤. وأخرجه الطبري ٨٨/١٨ عن ابن عباس.

(٢) الكشاف ١٥١/٣.

(٣) تفسير أبي الليث ٤٩٩/٢.

(٤) تفسير البغوي ٤٢٣/٣.

(٥) إعراب القرآن ٢١٤/٣.

(٦) معاني القرآن للنحاس ١٤١/٥، والمحزر الوجيز ٢٦٣/٤.

(٧) النكت والعيون ٢٢٠/٤.

(٨) تهذيب اللغة ١٧٦/٦. والبيت قائله سعد بن مالك بن ضبيعة، وهو في معجم الشعراء ص ١٤، وشرح

ديوان الحماسة ٥٠٠/٢.

وهؤلاء المذكورون كانوا أصحاب قُدار عاقِرِ الناقة. ذكره ابن عطية^(١).

قلتُ: واخْتَلِفَ في أسمائهم، فقال الغزنوي: وأسمائهم: قُدار بن سالف ومِضْدَعٌ وأسلم ودهمي ودهيم ودعمي ودعيم وقتال وصدّاق. ابن إسحاق: رأسهم قُدار بن سالف ومِضْدَعٌ بن مِهْرَج، فاتبعهم سبعة، هم: بلع بن ميلع ودعير بن غنم وذؤاب بن مهرج وأربعة لم تُعْرَفْ أسمائهم. وذكر الزمخشري^(٢) أسماءهم عن وهب ابن منبّه: الهذيل بن عبد رب، غنم بن غنم، رباب بن مهرج، مصدع بن مهرج، عمير ابن كردبة، عاصم بن مخرمة، سبيط بن صدقة، سمعان بن صفى، قُدار بن سالف، وهم الذين سعوا في عقر الناقة، وكانوا عُتاة قومٍ صالح وكانوا من أبناء أشرفهم. السُّهَيْلي^(٣): ذكر النقاش التسعة الذين كانوا يفسدون في الأرض ولا يصلحون، وسماهم بأسمائهم، وذلك لا ينضبط برواية، غير أنني أذكره على وجه الاجتهاد والتخمين، ولكن نذكره على ما وجدناه في كتاب محمد بن حبيب، وهم: مِضْدَعٌ بن دهر - ويقال: دهم - وقُدار بن سالف، وهريم وصواب ورياب وداب ودعمي وهرمي ورعين بن عمير.

قلت: وقد ذكر الماوردي^(٤) أسماءهم عن ابن عباس فقال: هم دعمي ودعيم وهرمي وهريم وداب وصواب ورياب ومِسطح وقُدار، وكانوا بأرض الحجر وهي أرض الشام.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ﴾ يجوز أن يكون «تَقَاسَمُوا» فعلاً مستقبلاً وهو أمر، أي: قال بعضهم لبعض: احلفوا. ويجوز أن يكون ماضياً في معنى الحال، كأنه قال: قالوا متقاسمين بالله، ودليل هذا التأويل قراءة عبد الله: «يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ. تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ» وليس فيها «قالوا»^(٥). ﴿لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ

(١) في المحرر الوجيز ٤/٢٦٣.

(٢) في الكشف ٣/١٥١ - ١٥٢.

(٣) في التعريف والإعلام ص ١٢٩.

(٤) في النكت والعيون ٤/٢١٩.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٢٦٣ نقله عن الطبري، وهو في تفسيره ٨٨/٩٠ - ٩١ بنحوه. وقراءة عبد الله =

لَقَوْلَنَّا لِرَبِّهِمْ ﴿١﴾ قراءة العامة بالنون فيهما، واختاره أبو حاتم. وقرأ حمزة والكسائي بالتاء فيهما، وضمّ التاء واللام على الخطاب^(١) أي: أنهم تخاطبوا بذلك. واختاره أبو عبيد. وقرأ مجاهد وحُميد بالياء فيهما، وضمّ الياء واللام على الخبر^(٢). والبياتُ: مُباغثة العدو ليلاً^(٣). ومعنى ﴿لِرَبِّهِمْ﴾ أي: لرهط صالح الذي له ولاية الدم. ﴿وَمَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ﴾ أي: ما حضرنا، ولا ندري مَنْ قتله وقتل أهله. ﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ في إنكارنا لقتله^(٤). والمُهْلِكُ بمعنى الإهلاك، ويجوز أن يكون الموضع^(٥). وقرأ عاصم^(٦) والسلمي بفتح الميم واللام، أي: الهلاك؛ يُقال: ضرب يضرِبُ مَضْرِباً أي: ضرباً. وقرأ المُفَضَّلُ وحفص^(٧) بفتح الميم وجَرَّ اللام، فيكونُ اسمَ المكان^(٨)، كالمجلس لموضع الجلوس، ويجوز أن يكون مصدرأ، كقوله تعالى: إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ﴿٩﴾ أي: رجوعكم.

قوله تعالى: ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٥﴾ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٦﴾ فِتْنَكَ يُونُسَ مَا خَاطَبَهُ بِمَا ظَلَمَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَأَنجَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٨﴾﴾

﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ مكرهم ما روي أن هؤلاء

= هذه شاذة.

(١) السبعة ص ٤٨٣ ، والتيسير ص ١٦٨ .

(٢) زاد المسير ٦/ ١٨١ - ١٨٢ ونقلها أيضاً عن أبي رجاء، وهي قراءة شاذة.

(٣) الكشاف ٣/ ١٥٢ .

(٤) النكت والعيون ٤/ ٢٢٠ .

(٥) إعراب القرآن ٣/ ٢١٥ .

(٦) في رواية أبي بكر عنه كما في السبعة ص ٤٨٣ ، والتيسير ص ١٤٤ . وقع في النسخ: وقرأ حفص. وهو خطأ؛ لأنَّ حفصاً يقرأ بفتح الميم وكسر اللام كما سيأتي.

(٧) في النسخ: وأبو بكر. والتصويب من السبعة ص ٤٨٣ ، والتيسير ص ١٤٤ .

(٨) الوسيط ٣/ ٣٨٠ - ٣٨١ ، وزاد المسير ٦/ ١٨٢ .

التسعة لما كان في صدر الثلاثة الأيام بعد عقر الناقة، وقد أخبرهم صالح بمجيء العذاب، اتفقوا وتحالفوا على أن يأتوا دار صالح ليلاً ويقتلوه وأهلكه المختصين به؛ قالوا: فإن كان كاذباً في وعيده أوقفنا به ما يستحق، وإن كان صادقاً كنا عجلناه قبلنا، وشفينا نفوسنا. قاله مجاهد وغيره^(١). قال ابن عباس: أرسل الله تعالى الملائكة تلك الليلة، فامتلات بهم دار صالح، فأتى التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم، فقتلتهم الملائكة رضحاً بالحجارة، فيرون الحجارة ولا يرون من يرميها^(٢). وقال قتادة: خرجوا مسرعين إلى صالح، فسلط عليهم ملكٌ بيده صخرة فقتلهم^(٣). وقال السدي: نزلوا على جرفٍ من الأرض، فانهار بهم فأهلكهم الله تحته. وقيل: اختفوا في غارٍ قريبٍ من دار صالح، فانحدرت عليهم صخرة شذختهم جميعاً، فهذا ما كان من مكربهم^(٤). ومكرُ الله مجازاتهم على ذلك.

﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمِينَ﴾ أي: بالصيحة التي أهلكتهم^(٥). وقد قيل: إن هلاك الكل كان بصيحة جبريل^(٦). والأظهر أن التسعة هلكوا بعذاب مفرد، ثم هلك الباقون بالصيحة والدمدمة. وكان الأعمش والحسن وابن أبي إسحاق وعاصم وحمزة والكسائي يقرؤون: «أنا» بالفتح. وقال ابن الأنباري^(٧): فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على «عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ» لأن «أنا دَمَّرْنَاهُمْ» خبرٌ كان. ويجوز أن تجعلها في موضع رفع على الإتيان للعاقبة. ويجوز أن

(١) المحرر الوجيز ٢٦٤/٤ من غير نسبة.

(٢) تفسير البغوي ٤٢٤/٣.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٨٣/٢، والطبري ٩٤/١٨ بنحوه.

(٤) المحرر الوجيز ٢٦٤/٤.

(٥) تفسير البغوي ٤٢٤/٣.

(٦) الوسيط ٣٨١/٣.

(٧) في إيضاح الوقف والابتداء ٨١٨/٢ - ٨١٩، وما قبله منه دون نسبة القراءة إلى الحسن. وقد نسبت إليه وإلى البقية دون نسبتها إلى الأعمش في إعراب القرآن ٢١٥/٣، والمحرر الوجيز ٢٦٤/٤. وقراءة عاصم وحمزة والكسائي في السبعة ص ٤٨٤، والتيسير ص ١٦٨.

تجعلها في موضع نصبٍ من قول الفراء، وخفضٍ من قول الكسائي على معنى: بأننا دَمَرْنَاهم. ويجوز أن تجعلها في موضع نصبٍ على الإتيان لموضع «كَيْفَ» فمن هذه المذاهب لا يحسنُ الوقفُ على «مَكْرِهِمْ». وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو: «إِنَّا دَمَرْنَاهم» بكسر الألف على الاستئناف^(١)، فعلى هذا المذهب يحسنُ الوقفُ على «مَكْرِهِمْ».

قال النحاس^(٢): ويجوز أن تنصبَ «عَاقِبَةُ» على خبر «كان» ويكون «إِنَّا» في موضع رفعٍ على أنها اسمُ «كان». ويجوز أن تكون في موضع رفعٍ على إضمارٍ مبتدئٍ تبييناً للعاقبة، والتقدير: هي إِنَّا دَمَرْنَاهم؛ قال أبو حاتم: وفي حرف أبي: «أَنْ دَمَرْنَاهم» تصديقاً لفتحها^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا﴾ قراءة العامة بالنصب على الحال عند الفراء والنحاس^(٤)، أي: خالية عن أهلها خراباً ليس بها ساكن^(٥). وقال الكسائي وأبو عبيدة: «خَاوِيَةٌ» نصبٌ على القطع، مجازه: فتلك بيوتهم الخاوية، فلما قُطِعَ منها الألف واللام نُصِبَ على الحال، كقوله: ﴿وَلَهُ الَّذِينَ وَاصِبًا﴾ [النحل: ٥٢].

وقرأ عيسى بن عمر ونصر بن عاصم والجحدري: بالرفع^(٦) على أنها خبرٌ عن «تِلْكَ» و«بُيُوتُهُمْ» بدلٌ من «تِلْكَ»، ويجوز أن تكون «بُيُوتُهُمْ» عطف بيان و«خَاوِيَةٌ» خبراً عن «تِلْكَ»، ويجوز أن يكون رفعُ «خَاوِيَةٌ» على أنها خبرٌ ابتداءً محذوف، أي: هي خاوية، أو بدلٌ من «بُيُوتُهُمْ»؛ لأنَّ التَّكْرَةَ تُبَدَّلُ من المعرفة^(٧). ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ

(١) السبعة ص ٤٨٤، والتيسير ص ١٦٨.

(٢) في إعراب القرآن ٣/٢١٦.

(٣) قراءة أبي في المحرر الوجيز ٤/٢٦٤، وهي قراءة شاذة.

(٤) في إعراب القرآن ٣/٢١٦.

(٥) تفسير أبي الليث ٢/٥٠٠ بنحوه.

(٦) الكشاف ٣/١٥٣ عن عيسى بن عمر، وهي قراءة شاذة.

(٧) إعراب القرآن ٣/٢١٦، والبيان ٢/٢٢٥.

لَأَيَّةَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . وَأَجْبَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴿٥٠﴾ بصالح ﴿وَكَاثُرًا يَتَّقُونَ﴾ الله ويخافون عذابه. قيل: آمن بصالح قُدْرُ أربعة آلاف رجل^(١)، والباقون خرج بأبدانهم - في قول مقاتل وغيره - خُرَاجٌ مثلُ الحِمِّصِ، وكان في اليوم الأول أحمر، ثم صار من الغد أصفر، ثم صار في الثالث أسود، وكان عَقْرُ الناقَةِ يومَ الأربعاء، وهلاكهم يومَ الأحد^(٢). قال مقاتل: فقعت تلك الخراجات، وصاح جبريلُ بهم خلال ذلك صيحةً فخمدوا، وكان ذلك ضحوة. وخرج صالحٌ بمن آمن معه إلى حَضْرَمَوْتِ، فلَمَّا دخلها مات صالحٌ؛ فَسُمِّيَتْ حَضْرَمَوْتِ^(٣). قال الضحَّاك: ثم بنى الأربعة الآلاف مدينةً يقال لها: حاضورا، على ما تقدّم بيانه في قصة أصحاب الرس.

قوله تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٥١﴾ أَيُنِّمُكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ بِجَهْلُونَ ﴿٥٢﴾ فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا ءَالَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْظُرُونَ ﴿٥٣﴾ فَأَجْبَيْنَهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ قَدَرْنَا مِنْ الْغَنِيِّينَ ﴿٥٤﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنذِرِينَ ﴿٥٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ أي: وأرسلنا لوطاً، أو: اذكُرْ لوطاً^(٤). ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ وهم أهل سدوم. وقال لقومه: ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾ الفِغْلَةُ القبيحةُ الشنيعة^(٥). ﴿وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ أنها فاحشة، وذلك أعظمُ لذنوبكم. وقيل: يأتي بعضكم بعضاً وأنتم تنظرون إليه^(٦). وكانوا لا يسترون عُتْوًا منهم وتمرداً^(٧)

(١) مجمع البيان ٢٠/٢٣٥ .

(٢) عرائس المجالس ص ٧٢ بنحوه .

(٣) من قوله: وخرج صالح... إلى هذا الموضع من مجمع البيان ١٩/٢٣٥ .

(٤) معاني القرآن للنحاس ٥/١٤٢ ، وإعراب القرآن ٣/٢١٦ .

(٥) تفسير البغوي ٣/٤٢٤ .

(٦) معاني القرآن للنحاس ٥/١٤٢ .

(٧) تفسير البغوي ٣/٤٢٤ .

﴿أَيْنُكُمْ لَأَتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّن دُونِ النِّسَاءِ﴾ أعادَ ذَكَرَهَا لفرط فُجِحِهَا وشنَعِهَا . ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ يَّجْهَلُونَ﴾ إمَّا أمر التحريم أو العقوبة.

واختيار الخليل وسيبويه تخفيف الهمزة الثانية من «أَيْنُكُمْ» فأما الخطُّ فالسبيل فيه أن يُكْتَبَ بِالْفَيْنِ عَلَى الوجوه كُلِّهَا؛ لأنها همزة مُبتدأَةٌ دخلت عليها ألف الاستفهام (١).

قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِّن قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّظَاهِرُونَ﴾ أي: عن أدبار الرجال. يقولون ذلك استهزاءً منهم. قاله مجاهد. وقال قتادة: عابوهم والله بغير عيبٍ بأنهم يتطهَّرون من أعمال السوء (٢).

﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ قَدَّرْنَا مِنَ النَّارِ﴾ وقرأ عاصم (٣): «قَدَّرْنَا» مخففاً، والمعنى واحد (٤). يقال: قد قَدَّرْتُ الشيءَ قَدْرًا وَقَدْرًا وَقَدَّرْتُهُ.

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنذِرِينَ﴾ أي: من أنذِرَ فلم يقبل الإنذار. وقد مضى بيان هذا في «الأعراف» (٥) و«هود» (٦).

قوله تعالى: ﴿قُلِ لِمَعُدُّ لِيهِ وَسَلِّمْ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۗ اللَّهُ خَيْرٌ مَّا يَشْكُرُونَ ﴿٥٨﴾ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ۗ أُولَٰئِكَ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ﴿٥٩﴾ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ أُولَٰئِكَ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلِ لِمَعُدُّ لِيهِ وَسَلِّمْ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ﴾ قال الفراء: قال أهل

(١) إعراب القرآن ٣/٢١٦ .

(٢) معاني القرآن للنحاس ٥/١٤٣ .

(٣) في رواية أبي بكر عنه كما في السبعة ص ٤٨٤ ، والتيسير ص ١٣٦ .

(٤) زاد المسير ٦/١٨٣ .

(٥) ٢٨٠ - ٢٧٩/٩ .

(٦) ١٨٥/١١ - ١٩٠ .

المعاني: قيل للوط: «قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ» على هلاكهم. وخالف جماعة من العلماء الفراء في هذا وقالوا: هو مخاطبةً لنبينا محمد ﷺ، أي: قُلْ: الحمد لله على هلاك كفار الأمم الخالية. قال النحاس: وهذا أولى؛ لأنَّ القرآن مُنزَّلٌ على النبي ﷺ، وكل ما فيه فهو مخاطبٌ به عليه الصلاة والسلام إلا ما لم يصحَّ معناه إلا لغيره^(١). وقيل: المعنى: أي: ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿لِلْحَمْدِ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ﴾ يعني أمته عليه السلام؛ قال الكلبي: اصطفاهم الله بمعرفته وطاعته^(٢). وقال ابن عباس وسفيان: هم أصحابُ محمد ﷺ^(٣). وقيل: أمر رسول الله ﷺ أن يتلوا هذه الآيات الناطقة بالبراهين على وحدانيته وقدرته على كل شيء وحكمته، وأن يستفتح بتحميده والسلام على أنبيائه والمصطفين من عباده. وفيه تعليمٌ حسن، وتوقيفٌ على أدبٍ جميل، وبعثٌ على التيمُّنِ بالذكرين والتبرُّكِ بهما، والاستظهارُ بمكانهما على قبول ما يُلقى إلى السامعين، وإصغائهم إليه، وإنزاله من قلوبهم المنزلة التي يبغونها المستمع. ولقد توارث العلماء والخطباء والوعاظُ كابراً عن كابرٍ هذا الأدب، فحمدوا الله وصلوا على رسول الله ﷺ أمام كلِّ علمٍ مُفاد، وقبل كلِّ عِظَةٍ، وفي مُفتتحِ كلِّ خطبة، وتبعهم المترسلون فأجروا عليه أوائل كتبهم في الفتوح والتهاني، وغير ذلك من الحوادث التي لها شأن^(٤).

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اصْطَفَىٰ﴾ اختار، أي: لرسالته^(٥)، وهم الأنبياء عليهم السلام؛ دليله قوله تعالى: ﴿وَسَلَّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾^(٦) [الصافات: ١٨١].

(١) إعراب القرآن ٣/٢١٧. وقول الفراء في معاني القرآن له ٢/٢٩٧.

(٢) الوسيط ٣/٣٨٢.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٥/١٤٣ عن سفيان والسدي. وتفسير البغوي ٣/٤٢٥ عن ابن عباس. وزاد المسير ٦/١٨٥ عن ابن عباس والسدي.

(٤) الكشاف ٣/١٥٤.

(٥) تفسير أبي الليث ٢/٥٠١.

(٦) تفسير البغوي ٣/٤٢٥.

﴿اللَّهُ خَيْرٌ﴾ وأجاز أبو حاتم «أَلَلُّهُ خَيْرٌ» بهمزتين. النحَّاس: ولا نعلم أحداً تابعه على ذلك؛ لأنَّ هذه الممدَّة إنما جيء بها فرقاً بين الاستفهام والخبر، وهذه ألف التوقيف، و«خَيْرٌ» هاهنا ليس بمعنى: أفضل منك، وإنما هو مثل قول الشاعر:

أتهجوه ولست له بكفٍ فشرُّكم للخير كما الفداء^(١)

فالمعنى: فالذي فيه الشرُّ منكمما للذي فيه الخير الفداء. ولا يجوز أن يكون بمعنى من؛ لأنَّك إذا قلت: فلان شرُّ من فلان، ففي كلِّ واحدٍ منهما شرٌّ^(٢). وقيل: المعنى: الخير في هذا أم في هذا الذي تشركونه في العبادة؟! وحكى سيبويه: السعادة أحبُّ إليك أم الشقاء؛ وهو يعلم أنَّ السعادة أحبُّ إليه. وقيل: هو على بابه من التفضيل، والمعنى: أَلَلُّهُ خَيْرٌ أم ما تشركون، أي: أثوابه خيرٌ أم عقابُ ما تشركون^(٣). وقيل: قال لهم ذلك؛ لأنَّهم كانوا يعتقدون أنَّ في عبادة الأصنام خيراً، فخاطبهم الله عزَّ وجلَّ على اعتقادهم^(٤). وقيل: اللفظ لفظ الاستفهام ومعناه الخبر^(٥). وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب: «يُشْرِكُونَ» بياء على الخبر. الباقون بالتاء على الخطاب^(٦)، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم. فكان النبي ﷺ إذ قرأ هذه الآية يقول: «بل الله خيرٌ وأبقى وأجلُّ وأكرمٌ»^(٧).

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ قال أبو حاتم: تقديره: ألهمتكم خيرٌ أم

(١) قاله حسان بن ثابت، وقد سلف ٣٤٩/١.

(٢) إعراب القرآن ٢١٧/٣.

(٣) معاني القرآن للنحاس ١٤٣/٥ - ١٤٤ بنحوه.

(٤) مشكل إعراب القرآن ٥٣٨/١ بنحوه.

(٥) تفسير أبي الليث ٥٠١/٢.

(٦) السبعة ص ٣٢٤، والتيسير ص ١٦٨، والنشر ٣٣٨/٢.

(٧) تفسير أبي الليث ٥٠١/٢، والكشاف ١٥٤/٣. وأخرجه البيهقي في الشعب (٢٠٨٢) من طريق جابر ابن يزيد الجعفي، عن أبي جعفر - وهو محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب - عن أبيه علي ابن الحسين مرفوعاً. إسناده منقطع. وفيه جابر الجعفي، وهو ضعيف عند الأكثرين، وقد اتهمه بعضهم بالكذب. ميزان الاعتدال ٣٧٩/١ - ٣٨٠.

من خلق السماوات والأرض. وقد تقدّم. ومعناه: قَدَرَ على خَلْقِهِنَّ. وقيل: المعنى: عبادة ما تعبدون من أوثانكم خيرٌ أم عبادة مَنْ خَلَقَ السماوات والأرض؟^(١) فهو مردودٌ على ما قبله من المعنى، وفيه معنى التوبيخ لهم، والتنبيه على قدرة الله عزَّ وجلَّ وعجزِ آلهتهم. ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ آدَمَ بِهَجْرَةٍ﴾ الحديقة: البستان الذي عليه حائط. والبهجة: المنظر الحسن^(٢). قال الفراء^(٣): الحديقة: البستان المحظر عليه حائط، وإن لم يكن عليه حائط فهو البستان وليس بحديقة. وقال قتادة وعكرمة: الحدائق: النخل ﴿ذَاتَ بِهَجْرَةٍ﴾ والبهجة: الزينة والحُسن؛ يهيج به من رآه^(٤). ﴿مَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ «ما» للنفي^(٥)، ومعناه الحظر والمنع من فعلٍ هذا، أي: ما كان للبشر، ولا يتهيأ لهم، ولا يقع تحت قدرتهم أن ينبتوا شجرها؛ إذ هم عَجَزَةٌ عن مثلها؛ لأنَّ ذلك إخراج الشيء من العدم إلى الوجود^(٦). قلت: وقد يُستدلُّ من هذا على منع تصوير شيء، سواء كان له روح أم لم يكن. وهو قول مجاهد^(٧). وبعضُه قوله ﷺ: «قال الله عزَّ وجلَّ: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ خَلْقًا كَخَلْقِي، فليخلقوا ذرَّةً، أو ليخلقوا حبةً، أو ليخلقوا شعيرةً» رواه مسلم في «صحيحه» من حديث أبي هريرة، قال: سمعت رسول الله صلى عليه وسلم يقول: «قال الله عزَّ وجلَّ...» فذكره^(٨). فعمَّ بالذمِّ والتهديد والتوبيخ كلَّ مَنْ تعاطى تصوير شيءٍ ممَّا خلقه الله وضاهاه في التشبيه في خلقه فيما انفرد به سبحانه من الخلق والاختراع، وهذا

(١) تفسير الطبري ١٨/١٠٠.

(٢) تفسير البغوي ٣/٤٢٥.

(٣) في معاني القرآن ٢/٢٩٧.

(٤) إعراب القرآن ٣/٢١٧، وتفسير البغوي ٣/٤٢٥.

(٥) مجمع البيان ٢٠/٢٣٩.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٢٦٤.

(٧) المفهم ٥/٤٣٢.

(٨) صحيح مسلم (٢١١١). وأخرجه أحمد (٧١٦٦)، والبخاري (٧٥٥٩).

واضح. وذهب الجمهورُ إلى أنَّ تصويرَ ما ليس فيه روحٌ يجوزُ هو والاكتسابُ به^(١). وقد قال ابن عباسٍ للذي سأله أن يصنع الصورَ: إن كنتَ لأبُدَّ فاعلاً فاصنعِ الشجرَ وما لا نفسَ له. خرَّجه مسلمٌ أيضاً^(٢). والمنعُ أولى - والله أعلم - لما ذكرنا. وسيأتي لهذا مزيدُ بيانٍ في «سبأ»^(٣) إن شاء الله تعالى.

ثم قال على جهة التوبيخ: ﴿أَوَلَمْ مَعَ اللَّهِ﴾ أي: هل معبودٌ مع الله يُعِينُهُ على ذلك؟^(٤) ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ بالله غيره^(٥). وقيل: «يَعْدِلُونَ» عن الحقِّ والقصد، أي: يكفرون^(٦). وقيل: «إِلَهٌ» مرفوعٌ بـ «مع» تقديره: أَمَعَ اللَّهُ - وَيَلِكُمْ - إِلَهٌ؟ والوقف على «مَعَ اللَّهِ» حسن^(٧).

قوله تعالى: ﴿أَنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ أي: مُسْتَقَرًّا. ﴿وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا﴾ أي: وسطها، مثل: ﴿وَفَجَّرْنَا خِلَالَهَا نَهْرًا﴾ [الكهف: ٣٣]. ﴿وَجَعَلَ لَهَا رُوسًا﴾ يعني جبالاتٍ ثوابتٍ تُمسكها وتمنعها من الحركة. ﴿وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا﴾ مانعاً من قدرته؛ لئلاً يختلط الأجاجُ بالعذب^(٨). وقال ابن عباس: سلطاناً من قدرته، فلا هذا يُغَيِّرُ ذاك ولا ذاك يُغَيِّرُ هذا. والحَجْرُ: المنع. ﴿أَوَلَمْ مَعَ اللَّهِ﴾ أي: إذا ثبت أنه لا يقدرُ على هذا غيره فلمَ يعبدون ما لا يضرُّ ولا ينفع. ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ يعني: كأنهم يجهلون الله فلا يعلمون ما يجبُ له من الواحدانية.

(١) المفهم ٤٣٢/٥.

(٢) في صحيحه (٢١١٠).

(٣) عند تفسير الآية (١٣).

(٤) الوسيط ٣/٣٨٢، وتفسير البغوي ٣/٤٢٥.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٢٦٤.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٥/١٤٣.

(٧) إيضاح الوقف والابتداء ٢/٨١٩.

(٨) الوسيط ٣/٣٨٢، وتفسير البغوي ٣/٤٢٥، وزاد المسير ٦/١٨٦.

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا نَذَكَّرُونَ ﴿٦٦﴾ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٨﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾ قال ابن عباس: هو ذو الضرورة المجهود. وقال السُّدِّي: الذي لا حولَ له ولا قوَّة. وقال ذو النون: هو الذي قطع العلائق عمَّا دون الله. وقال أبو جعفر وأبو عثمان النَّيسابوري: هو المفلس. وقال سهل بن عبد الله: هو الذي إذا رفعَ يديه إلى الله داعياً لم يكن له وسيلة من طاعةٍ قدَّمها. وجاء رجلٌ إلى مالك بن دينار فقال: أنا أسألك بالله أن تدعوا لي فأنا مضطر. قال: إذا فاسأله فإنه يجيبُ المضطرَّ إذا دعاه؛ قال الشاعر:

وإني لأدعو الله والأمرُ ضيقٌ عليّ فما ينقُك أن يتفرَّجا
وربُّ أخٍ سُدَّت عليه وجوههُ أصاب لها لما دعا الله مخرجا

الثانية: وفي «مسند أبي داود الطيالسي» عن أبي بكرة قال: قال رسول الله ﷺ في دعاء المضطر: «اللهمَّ رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفَةَ عينٍ وأصلح لي شأني كلَّه لا إله إلا أنت»^(١).

الثالثة: ضمَّن الله تعالى إجابة المضطرِّ إذا دعاه، وأخبر بذلك عن نفسه؛ والسبب في ذلك أنَّ الضرورة إليه باللَّجاء ينشأ عن الإخلاص، وقطع القلب عمَّا سواه؛ وللإخلاص عنده سبحانه موقعٌ وذمَّة، ووجد من مؤمنٍ أو كافر، طائعٍ أو فاجر، كما قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْ بِرِيحٍ طَبَئًا وَقَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ

(١) مسند الطيالسي (٨٦٩). وأخرجه أحمد (٢٠٤٣٠).

عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ لِيْنَ
 أَهْبَتْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكَوِّنَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾ [يونس: ٢٢]، وقوله: ﴿فَلَمَّا بَجَدْتُهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ
 يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت: ٦٥] فأجابهم عند ضرورتهم ووقوع إخلاصهم، مع علمه أنهم
 يعودون إلى شركهم وكفرهم. وقال تعالى: ﴿فَإِذَا رَكبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ
 الَّذِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٥] فيجيب المضطرَّ لموضع اضطراره وإخلاصه. وفي الحديث:
 «ثلاث دعواتٍ مُستجاباتٍ لا شكَّ فيهنَّ: دعوةُ المظلوم، ودعوةُ المسافر، ودعوةُ
 الوالدِ على ولده» ذكره صاحب «الشهاب»، وهو حديث صحيح^(١). وفي «صحيح
 مسلم» عن النبي ﷺ أنه قال لمعاذٍ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى أَرْضِ الْيَمَنِ: «وَأَتَيْتِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ
 فَلَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ»^(٢) وفي كتاب «الشهاب»: «اتَّقُوا دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهَا
 تُحْمَلُ عَلَى الْغَمَامِ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لِأَنْصُرَنَّكَ وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ»
 وهو صحيح أيضاً^(٣). وَخَرَجَ الْأَجْرِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «فَإِنِّي لَا أَرُدُّهَا
 وَلَوْ كَانَتْ مِنْ قَمٍ كَافِرٍ»^(٤) فيجيب المظلومَ لموضع إخلاصه بضروريته بمقتضى كرمه،
 وإجابةً لإخلاصه وإن كان كافراً، وكذلك إن كان فاجراً في دينه؛ ففجورُ الفاجر وكفرُ
 الكافر لا يعودُ منه نقصٌ ولا وهنٌ على مملكة سيِّده، فلا يمنعه ما قضى للمضطرِّ من
 إجابته. وفُسِّرَ إجابةُ دعوة المظلومِ بالنُّصرة على ظالمه بما شاء سبحانه من قهرٍ له، أو
 اقتصاصٍ منه، أو تسليطِ ظالمٍ آخرَ عليه يقهره كما قال عزَّ وجلَّ: ﴿وَكَذَلِكَ قَوْلِي بَعْضَ

(١) مسند الشهاب (٣١٦) من حديث أبي هريرة ؓ. وأخرجه أحمد (٧٥١٠).

(٢) صحيح مسلم (١٩) من حديث ابن عباس ؓ. وأخرجه أحمد (٢٠٧١)، والبخاري (١٤٩٦).

(٣) مسند الشهاب (٧٣٣) من حديث خزيمة بن ثابت ؓ. وللحديث شاهد من حديث أبي هريرة ؓ أخرجه
 أحمد (٨٠٤٣).

(٤) لم نقف عليه عند الأجرى في الشريعة، وأخرجه ابن حبان (٣٦١)، وفي إسناده إبراهيم بن هشام بن
 يحيى الغساني، كذبه أبو حاتم كما في الجرح والتعديل ١٤٢/٢، وكذبه أبو زرعة كما في الميزان
 . ٧٣/١

وله شاهد ضعيف لا يفرح به عن أنس بن مالك ؓ، وهو في مسند أحمد (١٢٥٤٩).

الظَّالِمِينَ بَعْضًا» [الأنعام: ١٢٩] وأكَّد سرعة إجابتها بقوله: «تُحْمَلُ عَلَى الْغَمَامِ» ومعناه والله أعلم: أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُوَكِّلُ مَلَائِكَتَهُ بِتَلْقِي دَعْوَةِ الْمَظْلُومِ وَبِحَمْلِهَا عَلَى الْغَمَامِ، فَيَعْرَجُوا بِهَا إِلَى السَّمَاءِ - وَالسَّمَاءِ قَبْلَةَ الدَّعَاءِ - لِيَرَاهَا الْمَلَائِكَةُ كُلَّهُمْ، فَيُظْهِرُ مِنْهُ مَعَاوَنَةَ الْمَظْلُومِ، وَشَفَاعَةَ مِنْهُمْ لَهُ فِي إِجَابَةِ دَعْوَتِهِ، رَحْمَةً لَهُ. وَفِي هَذَا تَحْذِيرٌ مِنَ الظُّلْمِ جَمَلَةً؛ لِإِمَّا فِيهِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ وَمَعْصِيَتِهِ وَمُخَالَفَةِ أَمْرِهِ؛ حَيْثُ قَالَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ فِي «صَحِيحِ مُسْلِمٍ» وَغَيْرِهِ: «يَا عِبَادِي، إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالَمُوا» الْحَدِيثُ^(١). فَالْمَظْلُومُ مُضْطَرٌّ، وَيَقْرَبُ مِنْهُ الْمَسَافِرُ؛ لِأَنَّهُ مُنْقَطِعٌ عَنِ الْأَهْلِ وَالْوَطَنِ، مُنْفَرِدٌ عَنِ الصَّدِيقِ وَالْحَمِيمِ، لَا يَسْكُنُ قَلْبُهُ إِلَى مُسْعِدٍ وَلَا مُعِينٍ لِعُزْبَتِهِ، فَتَصَدِّقُ ضَرُورَتُهُ إِلَى الْمَوْلَى، فَيُخْلِصُ إِلَيْهِ فِي اللَّجَاءِ، وَهُوَ الْمَجِيبُ لِلْمُضْطَرِّ إِذَا دَعَاهُ، وَكَذَلِكَ دَعْوَةُ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ، لَا تَصْدُرُ مِنْهُ مَعَ مَا يَعْلَمُ مِنْ حَنْتِهِ عَلَيْهِ وَشَفَقَتِهِ، إِلَّا عِنْدَ تِكَامُلِ عَجْزِهِ عَنْهُ، وَصَدَقَ ضَرُورَتُهُ، وَإِيَّاسِهِ عَنِ بَرِّ وَلَدِهِ، مَعَ وَجُودِ أَدَبِيَّتِهِ، فَيُسْرِعُ الْحَقُّ إِلَى إِجَابَتِهِ.

قوله تعالى: ﴿وَيَكْشِفُ السُّوءَ﴾ أَي: الضُّرَّ. وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: الْجَوْرُ^(٢). ﴿وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ أَي: سُكَّانَهَا يُهْلِكُ قَوْمًا وَيُنشِئُ آخَرِينَ^(٣). وَفِي كِتَابِ النِّقَاشِ: أَي: وَيَجْعَلُ أَوْلَادَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْكُمْ. وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: خُلَفَاءُ مِنَ الْكُفَّارِ يَنْزِلُونَ أَرْضَهُمْ، وَطَاعَةَ اللَّهِ بَعْدَ كُفْرِهِمْ^(٤). ﴿أَيُّ إِلَهٍ مَعَ اللَّهِ﴾ عَلَى جِهَةِ التَّوْبِيخِ، كَأَنَّهُ قَالَ: أَمَعَ اللَّهُ - وَيَلِكُمْ - إِلَهٌ؟ ذُ «إِلَهٌ» مَرْفُوعٌ بِ «مَعَ»، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَرْفُوعًا بِإِضْمَارِ إِلَهٍ مَعَ اللَّهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ فَتَعْبُدُوهُ. وَالْوَقْفُ عَلَى «مَعَ اللَّهِ» حَسَنٌ^(٥). ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَهَشَامُ

(١) صحيح مسلم (٢٥٧٧) من حديث أبي ذر ر.ه. وأخرجه أحمد (٢١٣٦٧).

(٢) النكت والعيون ٤/٢٢٢ - ٢٢٣.

(٣) تفسير البغوي ٣/٤٢٥.

(٤) النكت والعيون ٤/٢٢٣.

(٥) إيضاح الوقف والابتداء ٢/٨١٩.

ويعقوب: «يَذْكُرُونَ» بالياء على الخبر، كقوله: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ و﴿تَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ فأخبر فيما قبلها وبعدها، واختاره أبو حاتم. الباكون بالتاء خطاباً لقوله: ﴿وَيَجْمَعُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾^(١).

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ﴾ أي: يرشدكم الطريق ﴿فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾ إذا سافرتم إلى البلاد التي تتوجهون إليها بالليل والنهار. وقيل: وجعل مفاوز البر التي لا أعلام لها، ولجج البحار كأنها ظلمات؛ لأنه ليس لها علم يهتدى به. ﴿وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ أي: قدام المطر باتفاق أهل التأويل^(٢). ﴿أَوَّلَهُ مَعَ اللَّهِ﴾ يفعل ذلك ويُعينه عليه ﴿تَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ من دونه.

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ كانوا يُقِرُّون أنه الخالق الرازق، فالزمهم الإعادة، أي: إذا قدير على الابتداء فمن ضرورته القدرة على الإعادة، وهو أهون عليه. ﴿أَوَّلَهُ مَعَ اللَّهِ﴾ يخلق ويرزق ويبدي ويعيد. ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ أي: حُجَّتكم أن لي شريكاً، أو: حُجَّتكم في أنه صنع أحد شيئاً من هذه الأشياء غير الله ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٣).

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾^(٥) بَلِ أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ^(٦)

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾. وعن بعضهم: أخفى غيبه على الخلق، ولم يُطْلِع عليه أحد، لئلا يأمن أحد من عبده مكره. وقيل: نزلت في المشركين حين سألو النبي ﷺ عن قيام الساعة^(٤). و«مَنْ» في موضع رفع،

(١) السبعة ص ٤٨٤، والتيسير ص ١٦٨، والنشر ٢/٣٣٨ - ٣٣٩.

(٢) تفسير أبي الليث ٢/٥٠٢، وتفسير البغوي ٣/٤٢٥ - ٤٢٦.

(٣) الوسيط ٣/٣٨٣.

(٤) الكشاف ٣/١٥٦.

والمعنى: قُلْ: لا يَعْلَمُ أَحَدُ الْغَيْبِ إِلَّا اللهُ، فإنه بَدَلٌ من «مَنْ». قاله الزَّجَّاجُ^(١).
 الْفَرَّاءُ^(٢): وإنما رَفَعَ ما بعد «إلا» لأنَّ ما قبلها جحدٌ، كقوله: ما ذهبَ أَحَدٌ إِلَّا أبوك.
 والمعنى واحد. قال الزَّجَّاجُ^(٣): وَمَنْ نَصَبَ نَصَبَ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ؛ يعني: في الكلام.
 قال النَّحَّاسُ^(٤): وسمعتُه يَحْتَجُّ بهذه الآية على مَنْ صَدَّقَ مَنْجِماً، وقال: أخافُ أنْ
 يكفر بهذه الآية.

قلت: وقد مضى هذا في «الأنعام»^(٥) مستوفى. وقالت عائشة: مَنْ زَعَمَ أَنَّ
 محمداً يعلم ما في غدٍ فقد أعظمَ على الله الفرية، والله تعالى يقول: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ
 فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(٦). وَرُوِيَ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى الْحَجَّاجِ مَنْجِماً
 فاعتقله الحجَّاجُ، ثم أخذ حَصِيَّاتٍ فَعَدَّهِنَّ، ثم قال: كم في يدي من حصاة؟ فحسبَ
 المنجِّمُ ثم قال: كذا؛ فأصاب، ثم اعتقله فأخذ حَصِيَّاتٍ لم يَعُدَّهِنَّ فقال: كم في
 يدي؟ فحسبَ فأخطأ، ثم حسبَ فأخطأ، ثم قال: أيها الأمير، أظنُّكَ لا تَعْرِفُ
 عددها؟ قال: لا. قال: فإني لا أُصِيبُ. قال: فما الفرق؟ قال: إنَّ ذلكَ أَحْصِيَّتَهُ
 فخرج عن حدِّ الغيب، وهذا لم تُحْصِهْ فهو غيبٌ، و﴿لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ وقد مضى هذا في «آل عمران»^(٧) والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿بَلِ أَدْرَاكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ هذه قراءة أكثر الناس منهم عاصم
 وشيبة ونافع ويحيى بن وثَّاب والأعمش وحمزة والكسائي^(٨). وقرأ أبو جعفر وابن

(١) فيما نقل عنه النحاس في إعراب القرآن ٣/٢١٨، وهو في معاني القرآن للزجاج ٤/١٢٧ بنحوه.

(٢) في معاني القرآن له ٢/٢٩٨ - ٢٩٩.

(٣) في معاني القرآن ٤/١٢٧.

(٤) في إعراب القرآن ١٣/١٨.

(٥) ٤٠٠/٨ - ٤٠٧.

(٦) في صحيحه (١٧٧)، وقد سلف ٨/٤٠١.

(٧) ٥/٢٧.

(٨) قراءة عاصم ونافع وحمزة والكسائي في السبعة ص ٤٨٥، والتيسير ص ١٦٨.

كثير وأبو عمرو وحميد: «بَلْ أَدْرَكَ» من الإدراك^(١). وقرأ عطاء بن يسار وأخوه سليمان بن يسار والأعمش: «بَلْ أَدْرَكَ» غير مهموزٍ مشدداً^(٢). وقرأ ابن مُحِصِن: «بَلْ أَدْرَكَ»^(٣) على الاستفهام. وقرأ ابن عباس: «بَلَى» بإثبات الياء «أَدَارَكَ» بهمزة قطع والذال مشددة وألف بعدها؛ قال النحّاس: وإسناده إسنادٌ صحيح، هو من حديث شعبة يرفعه إلى ابن عباس. وزعم هارون القارئ أن قراءة أبيي «بَلْ تَدَارَكَ عِلْمُهُمْ»^(٤). وحكى الثعلبي أنها في حرف أبيي: «أم تدارك» والعرب تضع (بَلْ) موضع (أم) و(أم) موضع (بَلْ) إذا كان في أول الكلام استفهاماً، كقول الشاعر:

فوالله لا أدري أسلمى تغوّلت^(٥) أم القول أم كلّ إليّ حبيب
أي: بل كل^(٦). قال النحّاس^(٧): القراءة الأولى والأخيرة معناهما واحد؛ لأنّ أصل «أَدَارَكَ» تدارك؛ أدغمت الدال في التاء، وجيء بألف الوصل؛ وفي معناه قولان: أحدهما أنّ المعنى: بل تكامل علمهم في الآخرة؛ لأنهم رأوا كل ما وعدوا به معانية، فتكامل علمهم به. والقول الآخر: أنّ المعنى: بل تتابع علمهم اليوم في الآخرة، فقالوا: تكون، وقالوا: لا تكون. القراءة الثانية فيها أيضاً قولان: أحدهما

(١) قراءة ابن كثير وأبي عمرو في السبعة ص ٤٨٥، والتيسير ص ١٦٨. وقراءة أبي جعفر - وهو من العشرة - في النشر ٣٣٩/٢. قلنا: وما سوى هذه القراءة والتي قبلها فهو من القراءات الشاذة.

(٢) بل بغير تشديد هنا؛ لأن قراءة التشديد سيذكرها المصنف قريباً، وهي - بالتخفيف والتشديد - في المحتسب ١٤٢/٢ عن سليمان بن يسار وعطاء بن السائب.

(٣) وقع في (م): «أَدْرَكَ»، والمثبت من المصادر. وهي في الشاذة ص ١١٠، والمحتسب ١٤٢/٢ وزاد في نسبتها إلى أبي رجاء والحسن وقتادة، والمحزر الوجيز ٢٦٨/٤ وزاد في نسبتها إلى ابن عباس والحسن.

(٤) وهي في المحتسب ١٤٢/٢، والشاذة ص ١١٠.

(٥) في (م): تقولت، والتصويب من معاني القرآن للفراء ٧٢/١ و٢٩٩/٢، وتفسير الطبري ٤١٣/٢ و١١١/١٨. تقولت المرأة: تلونت. اللسان (قول).

(٦) وحكاها الفراء في معاني القرآن ٢٩٩/٢. وقراءة أبيي في الشاذة ص ١١٠، والمحزر الوجيز ٢٦٨/٤.

(٧) من قوله: وحكى الثعلبي: ... إلى هذا الموضع من (م).

أنَّ معناه: كمل في الآخرة، وهو مثل الأوَّل؛ قال مجاهد: معناه: يدرك علمهم في الآخرة ويعلمونها إذا عاينوها حين لا ينفعهم علمهم؛ لأنهم كانوا في الدنيا مكذِّبين. والقول الآخر أنه على معنى الإنكار، وهو مذهب أبي إسحاق؛ واستدلَّ على صحة هذا القول بأنَّ بعده ﴿بَلْ هُمْ مَتَّهَا عَمُونَ﴾^(١) أي: لم يُدرك علمهم علم الآخرة. وقيل: بل ضلَّ وغاب علمهم في الآخرة فليس لهم فيها علم. والقراءة الثالثة: «بَلِ ادَّرَكَ» فهي بمعنى «بَلِ ادَّارَكَ» وقد يجيء افتعل وتفاعل بمعنى^(٢)؛ ولذلك صُحِّح ازدوجوا حين كان بمعنى تزاجوا. القراءة الرابعة: ليس فيها إلَّا قولٌ واحدٌ يكون فيه معنى الإنكار، كما تقول: أ أنا قاتلتُك؟! فيكون المعنى: لم يدرك، وعليه ترجع قراءة ابن عباس؛ قال ابن عباس: «بَلَى ادَّرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الآخِرَةِ» أي: لم يُدرك. قال الفراء: وهو قولٌ حسنٌ، كأنَّه وجَّهه إلى الاستهزاء بالمكذِّبين بالبعث، كقولك لرجلٍ تُكذِّبه: بَلَى لعمري قد أدركت السلفَ فأنت تروي ما لا أروي! وأنت تُكذِّبه^(٣). وقراءة سابعة: «بَلِ ادَّرَكَ» بفتح اللام؛ عدل إلى الفتحة لخِفَّتِها. وقد حُكي نحو ذلك عن قطرب في ﴿قُرِ الأَيْلَ﴾ فإنه عدل إلى الفتح. وكذلك (بِع الثوب) ونحوه^(٤). وذكر الزمخشري في الكتاب^(٥): «وَقُرِ «بَلِ ادَّرَكَ» بهمزيين «بَلِ ادَّرَكَ» بألف بينهما «بَلَى ادَّرَكَ» «أَمْ تَدَارَكَ» «أَمْ ادَّرَكَ» فهذه ثنتا عشرة قراءة، ثم أخذ يُعلِّل وجوه القراءات وقال: فإن قلت: فما وجه قراءة «بَلِ ادَّرَكَ» على الاستفهام؟ قلت: هو استفهامٌ على وجه الإنكار لإدراك علمهم، وكذلك من قرأ: «أَمْ ادَّرَكَ» و«أَمْ تَدَارَكَ» لأنها أم التي

(١) من بداية تفسير الآية إلى هذا الموضع - سوى ما حكاه الثعلبي وقول مجاهد - من إعراب القرآن ٢١٨/٣ - ٢١٩.

(٢) المحرر الوجيز ٢٦٨/٤. وذكُرَتْ هذه القراءة في السبعة ص ٤٨٥ عن الأعشى عن أبي بكر عن عاصم. وهي في الشاذة ص ١١٠ عن الحسن والأعرج.

(٣) معاني القرآن للفراء ٢/٢٩٩.

(٤) المحتسب ٢/١٤٣.

(٥) الكشاف ٣/١٥٦ - ١٥٧.

بمعنى بل والهمزة، وأما من قرأ: «بَلَى أَدْرَكَ» على الاستفهام فمعناه: بلى يشعرون متى يبعثون، ثم أنكروا علمهم بكونها، وإذا أنكروا علمهم بكونها لم يتحصّل لهم شعورٌ وقت كونها؛ لأنّ العلم بوقت الكائن تابع للعلم بكون الكائن. «في الآخرة» في شأن الآخرة ومعناها.

﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا﴾ أي: في الدنيا. ﴿بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾ أي: بقلوبهم، واحدهم عمو. وقيل: عم^(١)، وأصله عميون؛ حُذِفَتِ الياءُ لالتقاء الساكنين، ولم يَجْزُ تحريكها لِثِقَلِ الحِركَةِ فيها^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا آءِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاءُؤُنَا آيِنَّا لَمُخْرَجُونَ ﴿٧٧﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاءُؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني مشركي مكة^(٣). ﴿إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاءُؤُنَا آيِنَّا لَمُخْرَجُونَ﴾ هكذا يقرأ نافع هنا وفي سورة: «العنكبوت»^(٤). وقرأ أبو عمرو باستفهامين، إلا أنه خَفَّفَ الهمزة. وقرأ عاصم وحمزة أيضاً باستفهامين إلا أنهما حَقَّقَا الهمزتين، وكلُّ ما ذكرناه في السورتين جميعاً واحد. وقرأ الكسائي وابن عامر ورؤيس ويعقوب: «أَيْدَا» بهمزتين «إِنَّا» بنونين على الخبر في هذه السورة، وفي سورة «العنكبوت» باستفهامين^(٥)؛ قال أبو جعفر النحاس^(٦): القراءَةُ «إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاءُؤُنَا آيِنَّا لَمُخْرَجُونَ» موافقةٌ للخطِّ حسنةٌ، وقد عارض فيها أبو حاتم فقال: وهذا معنى كلامه: «إِذَا» ليس باستفهام و«آيِنَّا» استفهام، وفيه «إِنَّ» فكيف يجوز أن يعمل ما في

(١) الوسيط ٣/٣٨٣، وتفسير البغوي ٣/٤٢٦.

(٢) إعراب القرآن ٣/٢١٩.

(٣) تفسير البغوي ٣/٤٢٧.

(٤) الآية (٢٩).

(٥) السبعة ص ٤٨٥ و٤٩٩، والتيسير ص ١٦٩ و١٧٣، والنشر ١/٣٧٣.

(٦) في إعراب القرآن ٣/٢١٩ - ٢٢٠، وما قبله منه.

حيز الاستفهام فيما قبله؟! فإذا كان فيه استفهامٌ كان أبعد، وهذا إذا سُئِلَ عنه كان مُشكلاً لِمَا ذكره. وقال أبو جعفر: وسمعت محمد بن الوليد يقول: سألتنا أبا العباس عن آية من القرآن صعبةٌ مُشكلةٌ، وهي قول الله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُزِقْتُمْ كُلٌّ مِّنْكُمْ لِنِى خَلَقَ جَدِيدًا﴾ [سبأ: ٨] فقال: إن عمل في «إِذَا» «يُنْبِئُكُمْ» كان مُحالاً؛ لأنه لا يُنْبِئُهم ذلك الوقت، وإن عمل فيه ما بعد «إِنَّ» كان المعنى صحيحاً وكان خطأً في العربية أن يعمل ما قبل «إِنَّ» فيما بعدها؛ وهذا سؤالٌ بين رأيتُ أن يُذكر في السورة التي هو فيها، فأما أبو عبيد فمال إلى قراءة نافع وردَّ على مَنْ جمع بين استفهامين، واستدلَّ بقوله تعالى: ﴿أَفَأَيْنَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٤] وبقوله تعالى: ﴿أَفَأَيْنَ مَتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٤] وهذا الردُّ على أبي عمرو وعاصم وحمزة وطلحة والأعرج لا يلزمُ منه شيء، ولا يُشبهه ما جاء به من الآية شيئاً، والفرق بينهما أن الشرط وجوابه بمنزلة شيءٍ واحد، ومعنى: ﴿أَفَأَيْنَ مَتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ﴾: أفإن مَتَّ خلدوا. ونظير هذا: أزيدُ مُنطلقٌ، ولا يُقال: أزيدُ مُنطلقٌ؛ لأنها بمنزلة شيءٍ واحدٍ وليس كذلك الآية؛ لأن الثاني جملةٌ قائمةٌ بنفسها فيصلح فيها الاستفهام، والأوَّلُ كلامٌ يصلح فيه الاستفهام، فأما مَنْ حذَفَ الاستفهامَ من الثاني وأثبتته في الأول فقرأ: «أُنْذَا كُنَّا تُرَابًا وَأَبَاؤُنَا إِنَّا» فحذَفَه من الثاني؛ لأنَّ في الكلام دليلاً عليه بمعنى الإنكار.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِن قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ تقدَّم في سورة «المؤمنون»^(١). وكانت الأنبياء يُقرَّبون أمر البعث مبالغةً في التحذير، وكلُّ ما هو آتٍ فقريب.

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٧﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٦٨﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: «قل» لهؤلاء الكفار «سيروا» في بلاد

الشام والحجاز واليمن. ﴿فَانظُرُوا﴾ أي: بقلوبكم وبصائرهم ﴿كَيْفَ كَانَتْ عَنقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ المكذبين لرسولهم.

﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: على كفار مكة إن لم يؤمنوا ﴿وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ﴾ في حرج^(١) ﴿مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ نزلت في المستهزئين الذين اقتسموا عقاب مكة^(٢)، وقد تقدم ذكْرهم^(٣). وقرئ: «في ضيقي» بالكسر، وقد مضى في آخر «النحل»^(٤). ﴿وَقُولُوا مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدِ﴾ أي: وقت يجيئنا العذاب بتكدينا ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي سَتَعْمَلُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٩﴾ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ﴾ أي: اقترب لكم ودنا منكم ﴿بَعْضُ الَّذِي سَتَعْمَلُونَ﴾ أي: من العذاب. قاله ابن عباس^(٥). وهو من رَدَفَه إذا تبعه وجاء في أثره، وتكون اللام أُدخِلَتْ لأنَّ المعنى: اقترب لكم ودنا لكم. أو تكون متعلقة بالمصدر^(٦). وقيل: معناه: معكم. وقال ابن شجرة: تبعكم، ومنه رَدْفُ المرأة؛ لأنه تَبَعَ لها من خلفها، ومنه قول أبي ذؤيب:

عَادَ السَّوَادُ بِيَاضًا فِي مَفَارِقِهِ لَا مَرْحَبًا بِبِيَاضِ الشَّيْبِ إِذْ رَدَفَا^(٧)
قال الجوهري^(٨): وَأَرَدَفَهُ أَمْرٌ لَغَةٌ فِي رَدَفِهِ، مِثْلُ تَبَعَهُ وَأَتَبَعَهُ بِمَعْنَى؛ قَالَ خُزَيْمَةُ

(١) الكشاف ١٥٨/٣.

(٢) تفسير البغوي ٤٢٧/٣.

(٣) ٢٦٦/١٢ - ٢٦٢.

(٤) ٤٦٤/١٢.

(٥) النكت والعيون ٢٢٥/٤.

(٦) معاني القرآن للنحاس ١٤٧/٥.

(٧) النكت والعيون ٢٢٥/٤.

(٨) في الصحاح (ردف).

ابن مالك بن نهد:

إذا الجوزاء أردفتِ الثُّرَيَّا ظَنَنْتُ بِأَلِ فَاطِمَةَ الظَّنُونَا^(١)
يعني فاطمة بنت يذكر بن عترة أحد القارظين.

وقال الفراء^(٢): «رَدِفَ لَكُمْ»: دنا لكم؛ ولهذا قال: «لَكُمْ». وقيل: رَدِفَهُ وَرَدِفَ له بمعنى فتراد اللامُ للتوكيد. عن الفراء أيضاً^(٣). كما تقول: نَقَدْتُهُ وَنَقَدْتُ له، وَكَلْتُهُ وَوَزَنْتُهُ، وَكَلْتُ له وَوَزَنْتُ له، ونحو ذلك. ﴿بَعْضُ الَّذِي سَتَعِجِلُونَ﴾ مِنَ الْعَذَابِ، فَكَانَ ذَلِكَ يَوْمَ بَدْرٍ. وقيل: عذاب القبر^(٤). ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ فِي تَأْخِيرِ الْعُقُوبَةِ وَإِدْرَارِ الرِّزْقِ ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ فَضْلَهُ وَنِعْمَهُ.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ﴾ أي: تخفي صدورهم ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ يُظْهِرُونَ مِنَ الْأُمُورِ. وقرأ ابن محيصن وحמיד: «مَا تُكِنُّ» مِنْ كُنْتِ الشَّيْءِ إِذَا سَتَرْتُهُ، هُنَا وَفِي «الْقَصَصِ»^(٥) تَقْدِيرُهُ: مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ عَلَيْهِ، وَكَأَنَّ الضَّمِيرَ الَّذِي فِي الصَّدُورِ كَالْجِسْمِ السَاتِرِ. وَمَنْ قَرَأَ: «تُكِنُّ» فَهُوَ الْمَعْرُوفُ؛ يُقَالُ: أَكْنَنْتُ الشَّيْءَ إِذَا أَخْفَيْتَهُ فِي نَفْسِكَ^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ عَلِيٍّ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ قَالَ الْحَسَنُ: الْغَائِبَةُ: هُنَا: الْقِيَامَةُ. وَقِيلَ: مَا غَابَ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ. حَكَاهُ النَّقَّاشُ. وَقَالَ ابْنُ شَجَرَةَ: الْغَائِبَةُ هُنَا: مَا أَخْفَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْ خَلْقِهِ وَغَيْبَهُ عَنْهُمْ،

(١) البيت في الأمثال لأبي عبيد ص ٣٤٥، وجمهرة الأمثال ١/١٢٣.

(٢) في معاني القرآن له ٢/٢٩٩.

(٣) نقله عنه البغوي في تفسيره ٣/٤٢٧ بنحوه.

(٤) النكت والعيون ٤/٢٢٥.

(٥) عند الآية (٦٩).

(٦) المحتسب ٢/١٤٤ بنحوه، وقد نسب القراءة إلى ابن محيصن وابن السميع اليماني، وكذلك في

الشاذة ص ١١٠، والمححر الوجيز ٤/٢٦٩.

وهذا عام^(١). وإنما دخلت الهاء في «غَائِبِيَّة» إشارة إلى الجمع، أي: ما من خَصْلَةٍ غائِبَةٍ عن الخلق إلا واللَّهُ عالِمٌ بها قد أثبتنا في أم الكتاب عنده، فكيف يخفى عليه ما يُسرُّ هؤلاء وما يُعلنونه. وقيل: أي: كلُّ شيءٍ هو مُثَبَّتٌ في أم الكتاب يُخرجه للأجل المؤجَّلِ له، فالذي يستعجلونه من العذاب له أجلٌ مضروبٌ لا يتأخَّر عنه ولا يتقدَّم عليه. والكتاب: اللوح المحفوظ، أثبت الله فيه ما أراد؛ لِيُعْلِمَ بذلك من يشاء من ملائكته.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٧٦﴾ وَإِنَّهُمْ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٧٨﴾ فَتَوَكَّلْ عَلَىٰ اللَّهِ إِنَّكَ عَلَىٰ الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴿٧٩﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمِعُ الْأُصْمَ الْأَعْهَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٨٠﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَن ضَلَالَتِهِنَّ ۗ إِنَّ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ وذلك أنهم اختلفوا في كثير من الأشياء حتى لعن بعضهم بعضاً، فنزلت. والمعنى: إنَّ هذا القرآن يُبيِّن لهم ما اختلفوا فيه لو أخذوا به^(٢)، وذلك ما حرَّفوه من التوراة والإنجيل، وما سقط من كتبهم من الأحكام. ﴿وَإِنَّهُمْ﴾ يعني القرآن^(٣) ﴿لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ خصَّ المؤمنين لأنهم المتفعون به.

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ﴾ أي: يقضي بين بني إسرائيل فيما اختلفوا فيه في الآخرة، فيجازي المُحِقَّ والمُبْطِل^(٤). وقيل: يقضي بينهم في الدنيا فيُظهِرُ ما حرَّفوه. ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ المنيع الغالب الذي لا يُردُّ أمره ﴿الْعَلِيمُ﴾ الذي لا يخفى عليه

(١) النكت والعيون ٤/٢٢٥.

(٢) معاني القرآن للفراء ٢/٣٠٠.

(٣) الوسيط ٣/٣٨٤، وتفسير البغوي ٣/٤٢٧.

(٤) تفسير الطبري ١٨/١١٧.

شيء^(١).

قوله تعالى: ﴿تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أي: فوَضِّ إِلَيْهِ أَمْرَكَ واعْتَمِدْ عَلَيْهِ؛ فَإِنَّهُ نَاصِرُكَ^(٢).
 ﴿إِنَّكَ عَلَىٰ الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ أي: الظاهر^(٣). وقيل: الْمُظْهِرُ لِمَنْ تَدَبَّرَ وَجْهَ الصَّوَابِ.
 ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكُفْرَانَ﴾ يعني الكفار؛ لتركهم التَّدْبِيرَ، فهم كالموتى لا حِسَّ لَهُمْ وَلَا عَقْلَ. وقيل: هذا فيمن علم أنه لا يؤمن. ﴿وَلَا تَسْمَعُ الْدُعَاءَ﴾ يعني الكفار الذين هم بمنزلة الصُّمِّ عن قبول المواعظ، فإذا دُعُوا إِلَى الْخَيْرِ أَعْرَضُوا وَوَلَّوْا كَانَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ، نظيره: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُتِيٌّ﴾ كما تقدَّم^(٤).

وقرأ ابن محيصة وحמיד وابن كثير وابن أبي إسحاق وعباس عن أبي عمرو:
 «وَلَا يَسْمَعُ» بفتح الياء والميم «الصُّمُّ» رفعا على الفاعل^(٥). الباقون: «تُسْمَعُ» مضارعُ
 أَسْمَعَتْ «الصُّمُّ» نصبا.

مسألة: وقد احتجَّت عائشة رضي الله عنها في إنكارها أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَسْمَعَ مَوْتِي بِدِرِّ بَهْذِهِ الْآيَةِ، فَنظَرْتُ فِي الْأَمْرِ بِقِيَاسِ عَقْلِيَّ وَوَقَفْتُ مَعَ هَذِهِ الْآيَةِ. وقد صحَّ عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ مِنْهُمْ»^(٦) قال ابن عطية: فيُشْبِهُ أَنْ قِصَّةَ بَدْرِ خَرَقُ عَادَةِ لِمُحَمَّدٍ ﷺ فِي أَنْ رَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِمْ إِدْرَاكَ سَمِعُوا بِهِ مَقَالَهُ، وَلَوْلَا إِخْبَارُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِسَمَاعِهِمْ لَحَمَلْنَا نِدَاءَهُ إِيَّاهُمْ عَلَى مَعْنَى التَّوْبِيخِ لِمَنْ بَقِيَ مِنَ الْكُفْرَةِ، وَعَلَى مَعْنَى شِفَاءِ صُدُورِ الْمُؤْمِنِينَ^(٧).

(١) تفسير البغوي ٤٢٧/٣.

(٢) تفسير الطبري ١١٦/١٨.

(٣) مجمع البيان ٢٤٩/٢٠.

(٤) ٣٢٤/١ - ٣٢٥.

(٥) قراءة ابن كثير ورواية عباس عن أبي عمرو في السبعة ص ٤٨٦، وعن ابن كثير وحده في التيسير ص ١٦٩.

(٦) سلف ٢٧٣/٩.

(٧) المحرر الوجيز ٢٧٠/٤.

قلت: روى البخاري رحمه الله: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ سَمِعَ رُوْحَ بْنَ عَبَّادَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: ذَكَرَ لَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ يَوْمَ بَدْرٍ بِأَرْبَعَةِ وَعَشْرِينَ رَجُلًا مِنْ صَنَادِيدِ قُرَيْشٍ، فَقَدِّفُوا فِي طَوِيٍّ مِنْ أَطْوَاءِ بَدْرٍ حَبِيثٍ مُخْبِثٍ، وَكَانَ إِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بِالْعَرَصَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ، فَلَمَّا كَانَ بِبَدْرٍ الْيَوْمَ الثَّلَاثَ أَمَرَ بِرَاحِلَتِهِ فَشَدَّ عَلَيْهَا رَحْلَهَا ثُمَّ مَشَى وَتَبِعَهُ أَصْحَابُهُ، قَالُوا: مَا نُرَى يَنْطَلِقُ إِلَّا لِبَعْضِ حَاجَتِهِ، حَتَّى قَامَ عَلَى شَفِيرِ الرَّكِيِّ، فَجَعَلَ يَنَادِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ: «يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ، وَيَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ، أَيَسْرُكُمُ أَنْكُمْ أَطْعَمْتُمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ؛ فَإِنَّا قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدْنَا رَبَّنَا حَقًّا، فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟» قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا تُكَلِّمُ مِنْ أَجْسَادٍ لَا أَرْوَاحَ لَهَا! فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ» قَالَ قَتَادَةُ: أَحْيَاهُمُ اللَّهُ حَتَّى أَسْمَعَهُمْ قَوْلَهُ تَوْبِيخًا وَتَصْغِيرًا وَنِعْمَةً وَحَسْرَةً وَنَدْمًا. خَرَّجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا^(١). قَالَ الْبُخَارِيُّ: حَدَّثَنَا عِثْمَانُ قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدَةُ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: وَقَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى قَلْبِ بَدْرٍ فَقَالَ: «هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟» ثُمَّ قَالَ: «إِنَّهُمْ الْآنَ يَسْمَعُونَ مَا أَقُولُ» فَذَكَرَ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ: إِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّهُمْ الْآنَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّ الَّذِي كُنْتُ أَقُولُ لَهُمْ هُوَ الْحَقُّ» ثُمَّ قَرَأَتْ: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكَلِمَةَ﴾ حَتَّى قَرَأَتِ الْآيَةَ^(٢). وَقَدْ عَوْرَضْتُ هَذِهِ الْآيَةَ بِقِصَّةِ بَدْرٍ وَبِالسَّلَامِ عَلَى الْقُبُورِ، وَبِمَا رُوِيَ فِي ذَلِكَ مِنْ أَنَّ الْأَرْوَاحَ تَكُونُ عَلَى شَفِيرِ الْقُبُورِ فِي أَوْقَاتٍ، وَبِأَنَّ الْمَيِّتَ يَسْمَعُ قَرْعَ النَّعَالِ إِذَا انصَرَفُوا عَنْهُ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، فَلَوْ لَمْ يَسْمَعْ الْمَيِّتُ لَمْ يُسَلِّمْ عَلَيْهِ^(٣). وَهَذَا وَاضِحٌ وَقَدْ

(١) صحيح البخاري (٣٩٧٦)، وصحيح مسلم (٢٨٧٥). وأخرجه أحمد (١٦٣٥٩).

قال السندي في حاشيته على المسند: «في طَوِيٍّ»: في بئر طَوِيٍّ بالحجارة أو غيرها. «مُخْبِثٍ»: اسم فاعل من أخبث: إذا صاحب الخبيثاء، أي: كان خبيثاً في ذاته، ثم صار أصحابه خبيثاً أيضاً. «الرَّكِيِّ»: البئر. «أَسْرُكُمُ» أي: أظهر لكم أنكم لو أطعتم كان خيراً. «ما تُكَلِّمُ» أي: أي كلام تكلم وما فائدته.

(٢) صحيح البخاري (٣٩٨٠ - ٣٩٨١). وأخرجه أحمد (٤٩٥٨)، ومسلم (٩٣٢): (٢٦). ورواية أحمد ليس فيها قراءة الآية.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٢٧٠.

بَيِّنَاهُ فِي كِتَابِ «التَّذَكُّرَةِ»^(١).

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَن ضَلَالَتِهِمْ﴾ أي: كفرهم، أي: ليس في وسعك خلق الإيمان في قلوبهم.

وقرأ حمزة: «وما أنت تهدي العمى عن ضلالتهم» كقوله: ﴿أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمَىٰ﴾ [يونس: ٤٣]. الباقون: «بهادي العمى» وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم وفي «الروم»^(٢) مثله^(٣). وكلهم وقف على «بهادي» بالياء في هذه السورة وبغير ياء في «الروم» اتباعاً للمصحف، إلا يعقوب فإنه وقف فيهما جميعاً بالياء^(٤). وأجاز الفراء وأبو حاتم: «وما أنت بهادي العمى» وهي الأصل. وفي حرف عبد الله: «وما أن تهدي العمى». ﴿إِنْ تُسْمِعُ﴾ أي: ما تسمع^(٥). ﴿إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾ قال ابن عباس: أي: إلا من خلقته للسعادة فهم مخلصون في التوحيد.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨١﴾ وَيَوْمَ نَخَشُّهُم مِّن كُلِّ امَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٨٢﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُو قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ آذًا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨٣﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَبْطِقُونَ ﴿٨٤﴾ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا آلَ لَيْلٍ لِّسَكْنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٨٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ﴾ اختلف في معنى وقع القول وفي الدابة، فقيل: معنى «وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ»: وجب الغضب عليهم. قاله قتادة. وقال مجاهد: أي: حَقَّ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بأنهم لا يؤمنون. وقال ابن عمر وأبو

(١) ١٤٤/١ - ١٤٥.

(٢) عند الآية (٥٣).

(٣) السبعة ص ٤٨٦، والتيسير ص ١٦٩.

(٤) النشر ١٣٨/٢ و ١٣٩.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٢٠ - ٢٢١.

سعيد الخديري رضي الله عنهما: إذا لم يأثروا بالمعروف وينهوا عن المنكر وجب السخط عليهم^(١). وقال عبد الله بن مسعود: وَقَعُ الْقَوْلُ يَكُونُ بِمَوْتِ الْعُلَمَاءِ، وَذَهَابِ الْعِلْمِ، وَرَفْعِ الْقُرْآنِ. قال عبدالله: أكثروا تلاوة القرآن قبل أن يُرْفَعَ. قالوا: هذه المصاحف تُرْفَعُ فكيف بما في صدور الرجال؟ قال: يُسْرَى عليه ليلاً فيصبحون منه قفراً، وينسون لا إله إلا الله، ويقعون في قول الجاهلية وأشعارهم، وذلك حين يقع القول عليهم.

قلتُ: أسنده أبو بكر البزار قال: حدثنا عبد الله بن يوسف الثَّقَفِي قال: حدثنا عبد المجيد بن عبد العزيز، عن موسى بن عبيدة، عن صفوان بن سليم، عن [ناجية ابن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود، عن أبيه، عن عبد الله بن مسعود] ^(٢) أنه قال: أكثروا من زيارة هذا البيت من قبل أن يُرْفَعَ وينسى الناس مكانه، وأكثروا تلاوة القرآن من قبل أن يُرْفَعَ. قالوا: يا أبا عبد الرحمن، هذه المصاحف تُرْفَعُ فكيف بما في صدور الرجال؟ قال: فيصبحون فيقولون: كُنَّا نَتَكَلَّمُ بِكَلَامٍ وَنَقُولُ قَوْلًا، فيرجعون إلى شعر الجاهلية وأحاديث الجاهلية، وذلك حين يَقَعُ الْقَوْلُ عليهم^(٣). وقيل: القول: هو قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [السجدة: ١٣] فوقوع القول وجوب العقاب على هؤلاء، فإذا صاروا إلى حد لا تُقْبَلُ توبتهم ولا يؤلِّدُ لهم ولدٌ مؤمنٌ فحينئذ تقوم القيامة. ذكره القشيري.

وقول سادس: قالت حفصة بنت سيرين: سألت أبا العالية عن قول الله تعالى:

(١) النكت والعيون ٢٢٦/٤. وقول ابن عمر أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٨٥/٢، والطبري ١٨/١٢٠ و١٢١، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٥٨٥).

(٢) في جميع النسخ: «ابن لعبد الله بن مسعود عنه عن أبيه» والتصويب من مصادر التخريج.

(٣) أخرجه الدارمي (٣٣٤١)، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٥٨٦) من طريق موسى بن عبيدة، به.

وأخرجه البيهقي في الشعب (٢٠٢٦) من طريق موسى بن سعد، عن ناجية، به.

وأخرجه عبد الرزاق (٥٩٨١)، وابن أبي شيبة ٥٣٤/١٠، والطبراني في الكبير (٨٦٩٨ و٨٦٩٩ و٨٧٠٠)، والحاكم ٥٠٤/٤ من طريق شداد بن معقل، عن ابن مسعود بنحوه. وصححه الذهبي في التلخيص.

﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ﴾ فقال: أوحى الله إلى نوح: ﴿أَنْتُمْ لَنْ يُؤْمِنُوا مِنْ قَوْمِكُمْ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ [هود: ٣٦] وكأنما كان على وجهي غطاءً فكشفت. قال النحاس: وهذا من حُسن الجواب؛ لأنَّ الناس مُمتَحَنون ومُؤَخَّرون؛ لأنَّ فيهم مؤمنين وصالحين، ومنَّ قد عَلِمَ اللهُ عزَّ وجلَّ أنه سيؤمن ويتوب؛ فلهذا أمهلوا وأمرنا بأخذ الجزية، فإذا زال هذا وجب القول عليهم، فصاروا كقوم نوح حين قال الله تعالى: ﴿أَنْتُمْ لَنْ يُؤْمِنُوا مِنْ قَوْمِكُمْ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾^(١).

قلت: وجميع الأقوال عند التأمل ترجع إلى معنى واحد. والدليل عليه آخر الآية: ﴿إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾. وقُرئ: «أَنَّ» بفتح الهمزة، وسيأتي. وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث إذا خَرَجْنَ لا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا [لم تكن آمنَتْ من قبلُ أو كسبت في إيمانها خيراً]^(٢): طلوع الشمس من مغربها، والدجال، ودابَّةُ الأرض» وقد مضى^(٣). واختلَف في تعيين هذه الدابة وصفتها ومن أين تخرجُ اختلافاً كثيراً، وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة»^(٤)، ونذكره هنا إن شاء الله تعالى مستوفى. فأول الأقوال أنه فصيلُ ناقة صالح وهو أصحُّها - والله أعلم - لما ذكره أبو داود الطيالسي في «مسنده» عن حذيفة قال: ذكر رسولُ الله ﷺ الدابَّة فقال: «لها ثلاث خَرَجاتٍ من الدهر: فتخرجُ في أقصى البادية، ولا يدخلُ ذِكْرُهَا القرية - يعني مكة - ثم تكمنُ زماناً طويلاً، ثم تخرجُ خرجةً أخرى دون ذلك فيفشو ذِكْرُهَا في البادية، ويدخلُ ذِكْرُهَا القرية - يعني مكة - قال رسولُ الله ﷺ: «ثمَّ بينما الناسُ في أعظم المساجد على الله حُرمةً خيرها وأكرمها على الله المسجد الحرام، لم يرْعُهُمْ إِلَّا وهي ترغو بين الركن والمقام تنفضُ عن رأسها التراب،

(١) إعراب القرآن ٣/ ٢٢١ وقول حفصة أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٨٣/٢، والطبري ١٨/ ١٢٠، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٥٩١).

(٢) ما بين حاصرتين من صحيح مسلم، وهو ليس في النسخ.

(٣) صحيح مسلم (١٥٨)، وقد سلف ١٢٨/٩.

(٤) ٧٠٢ - ٦٩٦/٢.

فَارْفَضَ^(١) النَّاسُ مَعَهَا^(٢) شَتَّى وَمَعَاً، وَتَثَبَّتْ عَصَابَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَعَرَفُوا أَنَّهُمْ لَنْ يُعْجِزُوا اللَّهَ، فَبَدَأَتْ بِهِمْ فَجَلَّتْ وُجُوهُهُمْ حَتَّى جَعَلَتْهَا كَأَنَّهَا الْكُوكَبُ الدَّرِّيُّ، وَوَلَّتْ فِي الْأَرْضِ لَا يُدْرِكُهَا طَالِبٌ، وَلَا يَنْجُو مِنْهَا هَارِبٌ، حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَعَوَّذُ مِنْهَا بِالصَّلَاةِ فَتَأْتِيهِ مِنْ خَلِيفِهِ فَتَقُولُ: يَا فُلَانُ، الْآنَ تُصَلِّي؟ فَتَقْبِلُ عَلَيْهِ فَتَسِيْمُهُ فِي وَجْهِهِ، ثُمَّ تَنْطَلِقُ، وَيَشْتَرِكُ النَّاسُ فِي الْأَمْوَالِ، وَيَصْطَحِبُونَ^(٣) فِي الْأَمْصَارِ، يُعْرِفُ الْمُؤْمِنُ مِنَ الْكَافِرِ، حَتَّى إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَقُولُ: «يَا كَافِرُ اقْضِ حَقِّي»^(٤) وَمَوْضِعُ الدَّلِيلِ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ الْفَصِيلُ قَوْلُهُ: «وَهِيَ تَرْغُو» وَالرُّغَاءُ إِنَّمَا هُوَ لِلْإِبْلِ؛ وَذَلِكَ أَنَّ الْفَصِيلَ لَمَّا قَتَلَتِ النَّاقَةَ هَرَبَ، فَانْفَتَحَ لَهُ حَجْرٌ فَدَخَلَ فِي جُوفِهِ، ثُمَّ انْطَبَقَ عَلَيْهِ، فَهُوَ فِيهِ حَتَّى يَخْرُجَ بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. وَرُويَ أَنَّهَا دَابَّةٌ مَرْغَبَةٌ شِعْرَاءَ، ذَاتُ قَوَائِمٍ^(٥)، طُولُهَا سِتُونَ ذِرَاعاً^(٦)، وَيُقَالُ: إِنَّهَا الْجَسَاسَةُ. وَهُوَ قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو^(٧). وَرُويَ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو

(١) أي: تفرق. النهاية (رفض).

(٢) في النسخ: منها. والمثبت من مسند الطيالسي والمصادر.

(٣) في النسخ: ويصطلحون. والمثبت من مسند الطيالسي والمصادر.

(٤) مسند الطيالسي (١٠٦٩). بإسنادين: الأول: عن جرير بن حازم، عن عبد الله بن عبيد بن عمير، عن رجل من آل مسعود، عن حذيفة بن أسيد مرفوعاً. في إسناده إبهام الراوي عن حذيفة. والثاني: عن طلحة بن عمرو، عن عبد الله بن عبيد بن عمير، عن أبي الطفيل، عن حذيفة مرفوعاً. طلحة بن عمرو متروك. ميزان الاعتدال ٢/ ٣٤٠ - ٣٤٢. وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٥٩٣) من طريق الطيالسي، بالإسنادين معاً.

وأخرجه الفاكهي في أخبار مكة (٢٣٤٥)، والطبراني في الكبير (٣٠٣٥)، والحاكم ٤/ ٤٨٤، والبغوي في تفسيره ٣/ ٤٢٨ من طريق طلحة بن عمرو، به.

وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/ ٨٤ والطبري ١٨/ ١٢٢ - ١٢٣ من طريق واصل مولى ابن عيينة، كلاهما عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد موقوفاً، والفاكهي (٢٣٤٤)، والحاكم ٤/ ٤٨٤ من طريق قيس بن سعد، والطبري ١٨/ ١٢٢ - ١٢٣ وصححه الحاكم على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي.

(٥) النكت والعيون ٤/ ٢٢٦ عن ابن عباس ؓ، وزاد المسير ٦/ ١٩١ عن مقاتل.

(٦) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ٢٠/ ٢٥٠ عن حذيفة بن اليمان ؓ مرفوعاً.

(٧) الكشف ٣/ ١٥٩.

أنها على خِلقة الآدميين، وهي في السحاب، وقوائمها في الأرض. ورُوي أنها جُمعت من خلق كل حيوان^(١).

وذكر الماوردي^(٢) والشعلبي: رأسها رأسُ ثور، وعينها عينُ خنزير، وأذنها أذنُ فيل، وقرنها قرنُ أيل، وعنقها عنقُ نعامة، وصدرها صدرُ أسد، ولونها لونُ نمر، وخاصرتها خاصرة هَرّ، وذنبها ذنبُ كبش، وقوائمها قوائمُ بعير، بين كلِّ مَفصلٍ اثنا عشر ذراعاً - الزمخشري^(٣): بذراع آدم عليه السلام - ويخرج معها عصا موسى وخاتم سليمان، فتكتُ في وجه المسلم بعصا موسى نكتةً بيضاءً فيبيضُ وجهه، وتكتُ في وجه الكافر بخاتم سليمان عليه السلام فيسوّدُ وجهه. قاله أبو الزبير^(٤).

وفي كتاب النقّاش عن ابن عباس رضي الله عنهما: إنّ الدابة الثعبان المشرف على جدار الكعبة التي اقتلعتها العقاب حين أرادت قريشُ بناء الكعبة^(٥).

وحكى الماوردي^(٦) عن محمد بن كعب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه سُئل عن الدابة فقال: أما والله ما لها ذنبٌ وإنَّ لها لَلحِية. قال الماوردي: وفي هذا القول منه إشارةٌ إلى أنّها من الإنس وإن لم يُصرّح به.

قلت: ولهذا - والله أعلم - قال بعض المتأخرين من المفسرين: إنّ الأقرب أن تكون هذه الدابة إنساناً متكلماً يُناظر أهل البدع والكفر ويجادلهم لينقطعوا، فيهلك من هلك عن بينة، ويحيا من حيٍّ عن بينة. قال شيخنا الإمام أبو العباس أحمد بن عمر

(١) المحرر الوجيز ٤/ ٢٧٠.

(٢) في النكت والعيون ٤/ ٢٢٦، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٦/ ١٩٠، وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٥٩٧).

(٣) في الكشاف ٣/ ١٦٠.

(٤) وهو محمد بن مسلم بن تدرس، وقد وقع في النسخ: ابن الزبير، والتصويب من تفسير ابن أبي حاتم وزاد المسير.

(٥) المحرر الوجيز ٤/ ٢٧١.

(٦) في النكت والعيون ٤/ ٢٢٦، وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٥٩٦).

القرطبي في كتاب «المفهم»^(١) له: وإنما كان عند هذا القائل الأقرب لقوله تعالى: ﴿تَكَلِّمُهُمْ﴾ وعلى هذا فلا يكون في هذه الدابة آية خاصة خارقة للعادة، ولا يكون من العشر الآيات المذكورة في الحديث؛ لأن وجود المناظرين والمُحتَجِّين على أهل البدع كثير، فلا آية خاصة بها، فلا ينبغي أن تُذكر مع العشر، وترتفع خصوصية وجودها إذا وقع القول، ثم فيه العدول عن تسمية هذا الإنسان المناظرِ الفاضلِ العالمِ الذي على أهل الأرض أن يُسموه باسم الإنسان أو بالعالم أو بالإمام إلى أن يُسمى بدابته، وهذا خروج عن عادة الفُصحاء، وعن تعظيم العلماء، وليس ذلك دأب العقلاء، فالأولى ما قاله أهل التفسير، والله أعلم بحقائق الأمور.

قلت: قد رفع الإشكال في هذه الدابة ما ذكرناه من حديث حذيفة فليُعمد عليه. واختُلف من أي موضع تخرج، فقال عبد الله بن عمر: تخرج من جبل الصفا بمكة؛ يتصدع فتخرج منه^(٢). قال عبد الله بن عمرو نحوه وقال: لو شئت أن أضع قدمي على موضع خروجها لفعلت^(٣). وروى في خبر عن النبي ﷺ: «إِنَّ الْأَرْضَ تَنْشَقُّ عَنِ الدَّابَّةِ وَعَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَمَعَهُ الْمُسْلِمُونَ مِنْ نَاحِيَةِ الْمَسْعَى، وَأَنَّهَا تَخْرُجُ مِنَ الصِّفَا فَتَسِيمُ بَيْنَ عَيْنِي الْمُؤْمِنِ هُوَ مُؤْمِنٌ سِمَةٌ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ، وَتَسِيمُ بَيْنَ عَيْنِي الْكَافِرِ نَكْتَةٌ سُودَاءُ كَافِرٌ» وذكر في الخبر أنها ذات وبرٍ وريش. ذكره المهدي^(٤). وعن ابن عباس أنها تخرج من شغبٍ فتمسُّ رأسها السحابُ ورجلاها في الأرض لم تخرجا^(٥)، وتخرج معها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما السلام^(٦).

(١) ٢٤٠/٧ - ٢٤١، وما قبله منه.

(٢) إعراب القرآن ٣/٢٢١، وزاد المسير ٦/١٩١.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٢٧٠، وأخرجه الطبري ١٨/١٢٤.

(٤) وأخرجه الطبري ١٨/١٢٤ - ١٢٥ من حديث حذيفة بن اليمان.

(٥) أخرجه الطبري ١٨/١٢٦ عن عبد الله بن عمرو بن العاص.

(٦) أخرجه أحمد (٧٩٣٧)، والترمذي (٣١٨٧)، وابن ماجه (٤٠٦٦) من حديث أبي هريرة مرفوعاً. وفي إسناده علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف. وأخرجه الطبري ١٨/١٢٦ - ١٢٧ عن عبد الله بن عمرو موقوفاً.

وأخرجه الطبري ١٨/١٢٦ - ١٢٧ عن عبد الله بن عمرو موقوفاً.

وعن حذيفة: تخرجُ ثلاث خرجات: خرجةٌ في بعض البوادي ثم تكمن، وخرجةٌ في القرى يتقاتل فيها الأمراء حتى تكثر الدماء، وخرجةٌ من أعظم المساجد وأكرمها وأشرفها وأفضلها^(١). الزمخشري: تخرج من بين الركنِ جِذَاءِ دارِ بني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد؛ فقومٌ يهربون، وقومٌ يقفون نَظَّارة^(٢). ورؤي عن قتادة أنها تخرج في تهامة. ورؤي أنها تخرج من مسجد الكوفة من حيث فارَ تَنُورِ نوحٍ عليه السلام^(٣). وقيل: من أرض الطائف؛ قال أبو قبيل: ضرب عبد الله بن عمرو أرضَ الطائف برجله وقال: مِنْ هُنَا تَخْرُجُ الدَّابَّةُ الَّتِي تُكَلِّمُ النَّاسَ. وقيل: من بعض أودية تهامة. قاله ابن عباس. وقيل: من صخرة من شِعبِ أجياد. قاله عبد الله بن عمرو. وقيل: من بحر سدُوم. قاله وهب بن مُنَبِّه. ذكر هذه الأقوال الثلاثة الأخيرة الماوردي في كتابه^(٤). وذكر البغويُّ أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز قال: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ، عَنْ فَضِيلِ بْنِ مَرْزُوقِ الرَّقَاشِيِّ الْأَعْرَبِيِّ - وَسُئِلَ عَنْهُ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ فَقَالَ: ثَقَّةٌ - عَنْ عَطِيَّةِ الْعَوْفِيِّ، عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ قَالٍ: تَخْرُجُ الدَّابَّةُ مِنْ صَدْعٍ فِي الْكَعْبَةِ كَجَرِيِّ الْفَرَسِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لَا يَخْرُجُ ثَلَاثًا^(٥).

قلت: فهذه أقوال الصحابة والتابعين في خروج الدابة وصفتها، وهي تردُّ قولَ مَنْ قال من المفسرين: إِنَّ الدَّابَّةَ إِنَّمَا هِيَ إِنْسَانٌ مَتَكَلِّمٌ يَنَاطِرُ أَهْلَ الْبَدْعِ وَالْكَفْرِ. وقد روى أبو أمامة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «تَخْرُجُ الدَّابَّةُ فَتَسِمُ النَّاسَ عَلَى خِرَاطِيمِهِمْ» ذكره الماوردي^(٦). «تُكَلِّمُهُمْ» بضمِّ التاء وشدُّ اللام المكسورة - من الكلام - قراءةُ العامَّةِ،

(١) أخرجه الطبري ١٢٣/١٨ وغيره، وقد سلف تخريجه قريباً.

(٢) الكشاف ١٦٠/٣ .

(٣) المحرر الوجيز ٢٧٠/٤ ، وقول قتادة أخرجه الطبري ١٢٦/١٨ .

(٤) النكت والعيون ٢٢٧/٤ .

(٥) أخرجه علي بن الجعد في مسنده (٢٠٩١)، والطبري ١٢١/١٨ - ١٢٢ ، وابن أبي حاتم في تفسيره

(١٦٦٠١)، والبغوي في تفسيره ٤٣٠/٣ . وفي إسناده عطية بن سعد العوفي، وهو ضعيف. ميزان

الاعتدال ٧٩/٣ - ٨٠ .

(٦) في النكت والعيون ٢٢٧/٤ . وأخرجه أحمد (٢٢٣٠٨).

يدلُّ عليه قراءة أبيي: «تُبْتِئُهُمْ»^(١) وقال السُّدِّي: تُكَلِّمُهُمْ ببطلان الأديان سوى دين الإسلام^(٢). وقيل: تُكَلِّمُهُمْ بما يسوءهم^(٣). وقيل: تُكَلِّمُهُمْ بلسانٍ ذَلِيٍّ فتقول بصوتٍ يسمعه مَنْ قَرُبَ وَبَعُدَ: ﴿أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ أي: بخروجي؛ لأنَّ خروجها من الآيات. وتقول: ألا لعنة الله على الظالمين^(٤).

وقرأ أبو زُرْعَةَ وابن عباس والحسن وأبو رجاء: «تُكَلِّمُهُمْ» بفتح التاء^(٥) من الكَلْمِ وهو الجرح؛ قال عكرمة: أي: تَسْمُهُمْ. وقال أبو الجوزاء: سألتُ ابن عباس عن هذه الآية «تُكَلِّمُهُمْ» أو «تُكَلِّمُهُمْ»؟ فقال: هي والله تُكَلِّمُهُمْ وتُكَلِّمُهُمْ؛ تُكَلِّمُ الْمُؤْمِنَ وتُكَلِّمُ الْكَافِرَ وَالْفَاجِرَ أَي: تجرحه. وقال أبو حاتم. «تُكَلِّمُهُمْ» كما تقول: تُجَرِّحُهُمْ؛ يذهب إلى أنه تكثيرٌ من «تُكَلِّمُهُمْ». ﴿أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ وقرأ الكوفيون وابن أبي إسحاق ويحيى: «أن» بالفتح^(٦). وقرأ أهل الحرمين وأهل الشام وأهل البصرة: «إن» بكسر الهمزة^(٧). قال النَّحَّاسُ^(٨): في المفتوحة قولان وكذا المكسورة؛ قال الأَخْفَشُ^(٩): المعنى بأنَّ. وكذا قرأ ابن مسعود «بأنَّ»^(١٠). وقال أبو عبيد^(١١):

(١) المحتسب ١٤٥/٢، وهي قراءة شاذة.

(٢) تفسير البغوي ٤٢٨/٣، وزاد المسير ١٩٣/٦.

(٣) مجمع البيان ٢٥١/٢٠.

(٤) الكشاف ١٦٠/٣.

(٥) في إعراب القرآن ٢٢١/٣ - ٢٢٢ عن أبي زرعة وابن عباس وعاصم الجحدري وعكرمة وطلحة. وفي المحتسب ١٤٤/٢ عن أبي زرعة وابن عباس وعاصم الجحدري ومجاهد وسعيد بن جبير. وفي الشاذة ص ١١٠ عن أبي زرعة وابن عباس ومجاهد. وفي تفسير البغوي عن أبي رجاء ومجاهد وسعيد بن جبير.

(٦) قراءة الكوفيين - وهم عاصم وحمزة والكسائي - في السبعة ص ٤٨٧، والتيسير ص ١٦٩.

(٧) هي قراءة نافع وابن عامر وأبي عمرو البصري، وهي في السبعة ص ٤٨٧، والتيسير ص ١٦٩.

(٨) في إعراب القرآن ٢٢٢/٣، وما قبله منه.

(٩) في معاني القرآن له ٦٥١/٢.

(١٠) المحتسب ١٤٥/٢، والشاذة ص ١١٠، وزاد المسير ١٩٣/٦ ونسبها أيضاً إلى أبي عمران الجوني.

(١١) في (د) و(م): أبو عبيدة. والمثبت من (ز) و(ظ) وإعراب القرآن.

موضعها نصبٌ بوقوع الفعل عليها، أي: تُخبرهم أنّ الناس. وقرأ الكسائي والقراء: «إِنَّ النَّاسَ» بالكسر على الاستئناف. وقال الأخفش: هي بمعنى تقول: إن الناس؛ يعني الكفار.

﴿بَيَّأَيْنَا لَا يُوقُونَ﴾ يعني: بالقرآن وبمحمد ﷺ، وذلك حين لا يقبل الله من كافرٍ إيماناً ولم يبقَ إلا مؤمنون وكافرون في علم الله قبل خروجها، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَخْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا﴾ أي: زمرةً وجماعةً^(١). ﴿مَنْ يَكْذِبْ بَيَّأَيْنَا﴾ يعني: بالقرآن وبأعلامنا الدالة على الحق.

﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ أي: يُدْفَعُونَ ويُسَاقُونَ إلى موضع الحساب؛ قال الشماخ:

وَكَمْ وَزَعْنَا مِنْ خَمِيسٍ جَحْفَلٍ وَكَمْ حَبَوْنَا مِنْ رَيْسٍ مِسْحَلٍ^(٢)
وقال قتادة: «يُوزَعُونَ» أي: يُرَدُّ أولُهم على آخرهم^(٣).

﴿حَقَّ إِذَا جَاءُوا قَالُ﴾ أي: قال الله: ﴿أَكْذَبْتُمْ بَيَّأَيِّي﴾ التي أنزلتها على رسلي، وبالآيات التي أقمتها دلالة على توحيدي. ﴿وَلَوْ نُحِيطُوا بِهَا عَلَمًا﴾ أي: ببطلانها حتى تعرضوا عنها، بل كذبتهم جاهلين غير مُستدلِّين. ﴿أَمَّا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ تفرِّغ وتوبيخ، أي: ماذا كنتم تعملون حين لم تبحثوا عنها ولم تتفكروا ما فيها؟

﴿وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا﴾ أي: وجب العذاب عليهم بظلمهم. أي: بشركهم ﴿فَهُمْ لَا يَتَطَّقُونَ﴾ أي: ليس لهم عذرٌ ولا حجة. وقيل: يختم على أفواههم فلا ينطقون. قاله أكثر المفسرين^(٤).

(١) زاد المسير ١٩٤/٦.

(٢) ملحق ديوان الشماخ ص ٤٥٣. الخميس الجحفل: الجيش الكثير. والمِسْحَل: الشجاع. اللسان (خمس) و(جحفل) و(سحل).

(٣) النكت والعيون ٢٢٨/٤، وما قبله منه.

(٤) تفسير البغوي ٤٣١/٣ بنحوه.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَرَوُنَا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُومًا فِيهِ﴾ أي: يستقرون فينامون. ﴿وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ أي: يُبصر فيه لسعي الرزق^(١). ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ بالله، ذَكَرَ الدَّلَالَةَ عَلَى إلهيته وقدرته، أي: ألم يعلموا كمالَ قُدْرَتِنَا فيؤمنوا؟.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ ﴿٨٧﴾ وَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدًا وَهِيَ تَمْرٌ مَرَّ السَّحَابِ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿٨٨﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِمَّنْ فَزِعَ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ ﴿٨٩﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ أي: واذكُرْ يَوْمَ، أو: ذَكَرْهُمْ يَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ. ومذهبُ الفَرَاءِ أَنَّ المعنى: وذلكم يَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ، وأجاز فيه الحذف^(٢). والصحيح في الصور أنه قرنٌ من نورٍ يَنْفَخُ فِيهِ إِسْرَافِيلُ. قال مجاهد: كهيئة البوق. وقيل: هو البوق بلغة أهل اليمن^(٣). وقد مضى في «الأنعام»^(٤) بيانه وما للعلماء في ذلك. ﴿فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قال أبو هريرة: قال النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَمَّا فَرَعَ مِنْ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ خَلَقَ الصُّورَ فَأَعْطَاهُ إِسْرَافِيلَ، فَهُوَ وَاضِعُهُ عَلَى فِيهِ، شَاخِصٌ بِبَصَرِهِ إِلَى الْعَرْشِ، يَنْتَظِرُ مَتَى يُؤْمَرُ بِالنَّفْخَةِ» قلتُ: يا رسولَ الله، ما الصُّورُ؟ قال: «قَرْنٌ وَاللَّهِ عَظِيمٌ، وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ إِنَّ عِظْمَ دَارَةٍ فِيهِ كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَيَنْفَخُ فِيهِ ثَلَاثَ نَفْخَاتٍ: النَّفْخَةُ الْأُولَى نَفْخَةُ الْفَزَعِ، وَالثَّانِيَةُ نَفْخَةُ الصَّعْقِ، وَالثَّلَاثَةُ نَفْخَةُ الْبَعْثِ وَالْقِيَامِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» وذكر الحديث. ذكره

(١) الوسيط ٣/٣٨٦، وزاد المسير ٦/١٩٤.

(٢) إعراب القرآن ٣/٢٢٢.

(٣) تفسير البغوي ٢/١٠٧، وزاد المسير ٣/٦٨.

(٤) ٤٣١/٨ - ٤٣٢.

علي بن معبد^(١) والطبري والشعبي وغيرهم^(٢)، وصحَّحه ابن العربي! وقد ذكرته في كتاب «التذكرة»^(٣) وتكلَّمنا عليه هناك، وأنَّ الصحيح في النفخ في الصُّور أنَّهما نفختان لا ثلاث، وأنَّ نفخة الفزع إنما تكون راجعةً إلى نفخة الصَّعق؛ لأنَّ الأمرين لزمان لهما، أي: فزعوا فزعاً ماتوا منه، أو: إلى نفخة البعث. وهو اختيار القشيري وغيره؛ فإنَّه قال في كلامه على هذه الآية: والمراد النفخة الثانية، أي: يحيون فزعين يقولون: ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدًا﴾ [يس: ٥٢] ويعاينون من الأمر ما يهولهم ويُفزعهم، وهذا النفخ كصوت البوق لتجتمع الخلق في أرض الجزاء. قاله قتادة^(٤). وقال الماوردي^(٥): ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾: هو يوم النشور من القبور؛ قال: وفي هذا الفزع قولان: أحدهما أنه الإسراع والإجابة إلى النداء من قولهم: فزعتُ إليك في كذا إذا أسرعْتَ إلى ندائك في معونتك. والقول الثاني: إنَّ الفزع هنا هو الفزع المعهود من الخوف والحزن؛ لأنَّهم أزعجوا من قبورهم ففزعوا وخافوا. وهذا أشبه القولين.

قلتُ: والسُّنَّةُ الثابتةُ من حديثِ أبي هريرة وحديثِ عبد الله بن عمرو تدلُّ على

(١) هو علي بن معبد بن نوح البغدادي ثم المصري، إمام حافظ، توفي سنة ٢٥٩ هـ. السير ١٠/٦٣٢ - ٦٣٤.

(٢) تفسير الطبري ١٨/١٣٤ من طريق إسماعيل بن رافع المدني، عن محمد بن كعب القرظي، عن أبي هريرة مرفوعاً. إسماعيل بن رافع ضعيف الحفظ كما قال الحافظ في التقریب. قلنا: وقد اختلف عليه في إسناده اختلافاً كبيراً؛ قال الحافظ في الفتح ١١/٣٦٨: مدار إسناده على إسماعيل بن رافع، واضطرب في سنده مع ضعفه، فرواه عن محمد بن كعب القرظي تارةً بلا واسطة، وتارةً بواسطة رجل مبهم ومحمد عن أبي هريرة، وتارةً بلا واسطة، وتارةً بواسطة رجل من الأنصار مبهم أيضاً. وينظر مصادر تخريجه في تفسير الطبري ٣/٦١٣.

(٣) ١٧٣/١.

(٤) عبارة: «قاله قتادة» من (م)، وهي ليست في باقي النسخ.

(٥) في النكت والعيون ٤/٢٢٩.

أنهما نفختان لا ثلاث: خرَّجهما مسلم^(١)، وقد ذكرناهما في كتاب «التذكرة»^(٢) وهو الصحيح إن شاء الله تعالى أنهما نفختان؛ قال الله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٦٨] فاستثنى هنا كما استثنى في نفخة الفزع، فدلَّ على أنهما واحدة. وقد روى المبارك^(٣) عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «بينَ النَّفختين أربعون سنة؛ الأولى يُميت الله بها كلَّ حيٍّ، والأخرى يُحيي الله بها كلَّ ميت»^(٤) فإن قيل: فإن قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ . تَتَّبِعُنَّهَا الرَّادِفَةُ﴾ إلى أن قال: ﴿فَأَنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ [النازعات: ٦-١٣] وهذا يقتضي بظاهره أنها ثلاث. قيل له: ليس كذلك، وإنما المراد بالزَّجْرَةُ النَّفخةُ الثانيةُ التي يكون عنها خروج الخلق من قبورهم. كذلك قال ابن عباس ومجاهد وعطاء وابن زيد وغيرهم.

قال مجاهد: هما صيحتان؛ أمَّا الأولى فتميت كلَّ شيءٍ بإذن الله، وأمَّا الأخرى فتُحيي كلَّ شيءٍ بإذن الله. وقال عطاء: «الرَّاجِفَةُ»: القيامة، و«الرَّادِفَةُ»: البعث^(٥). وقال ابن زيد: «الراجفة»: الموت، و«الرادفة»: الساعة. والله أعلم^(٦).

﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ ثم اختلفَ في هذا المُستثنى مَنْ هم؛ ففي حديث أبي هريرة أنهم الشهداء عند ربهم يرزقون، إنما يصل الفزعُ إلى الأحياء. وهو قول سعيد بن

(١) في صحيحه (٢٣٧٣) و(٢٩٤٠)، وهما في مسند أحمد (٩٨٢١) و(٩٥٥٥).

(٢) ص ١٦٥-١٦٧.

(٣) في جميع النسخ: ابن المبارك، وهو خطأ قديم في النسخ. والتصويب من السنن الواردة في الفتن.

(٤) أخرجه أبو عمرو الداني في السنن الواردة في الفتن (٧٢١) من طريق المبارك - وهو ابن فضالة - عن الحسن البصري، به. وإسناده مرسل. لكن أخرج البخاري (٤٨١٤)، ومسلم (٢٩٥٥) من حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعاً: «ما بين النَّفختين أربعون» قالوا: يا أبا هريرة، أربعون يوماً؟ قال: أبيت. قالوا: أربعون شهراً؟ قال: أبيت. قالوا: أربعون سنة؟ قال: أبيت. «ثم يُنزلُ الله من السماء ماءً فينبتون كما ينبت البقل».

(٥) تفسير البغوي ٤/٤٤٢ و٤٤٣.

(٦) المحرر الوجيز ٥/٤٣١.

جُبِير أَنَّهُم الشَّهَدَاءُ مُتَقَلِّدُونَ السِّيُوفَ حَوْلَ الْعَرْشِ^(١). وقال القشيري: الأنبياء داخلون في جملتهم؛ لأنَّ لهم الشهادةَ مع النبوة. وقيل: الملائكة. قال الحسن: استثنى طوائفَ من الملائكة يموتون بين النفختين. قال مقاتل: يعني جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت^(٢). وقيل: الحور العين^(٣). وقيل: هم المؤمنون؛ لأنَّ الله تعالى قال عُقِيبَ هَذَا: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِمَّنْ فَزَحَ بِوَمَدِّ عَامِتُونَ﴾. وقال بعض علمائنا: والصحيحُ أَنَّهُ لم يَرِدْ في تعيينهم خبرٌ صحيحٌ والكلُّ مُحْتَمِلٌ.

قلت: خفي عليه حديثُ أبي هريرة وقد صحَّحه القاضي أبو بكر بن العربي فليُعوَّلَ عليه؛ لأنَّه نصٌّ في التعيين، وغيره اجتهاد. والله أعلم. وقيل غيرُ هذا على ما يأتي في «الرُّمَر»^(٤).

وقوله: ﴿فَفَزَحَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ ماضٍ، و«يُنْفَخُ» مستقبلٌ، فيقال: كيف عطف ماضٍ على مستقبل؟ فزعمَ الفراءُ أَنَّ هذا محمولٌ على المعنى؛ لأنَّ المعنى: إذا نفخ في الصور ففزع. «إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ» نصبٌ على الاستثناء. «وَكُلُّ أُنُوهٍ دَاخِرِينَ» قرأ أبو عمرو وعاصم والكسائي ونافع وابن عامر وابن كثير: «أُنُوهٌ» جعلوه فعلاً مستقبلاً. وقرأ الأعمش ويحيى وحمزة وحفص عن عاصم: «وَكُلُّ أُنُوهٍ» مقصوراً على الفعل الماضي^(٥)، وكذلك قراءة ابن مسعود^(٦). وعن قتادة: «وَكُلُّ أُنُوهٍ دَاخِرِينَ»^(٧). قال النحاس^(٨): وفي كتابي عن أبي إسحاق في القراءات: [من قرأ]^(٩): «وَكُلُّ أُنُوهٍ»

(١) تفسير البغوي ٤٣١/٣ .

(٢) قول مقاتل في الوسيط ٣/٣٨٦ ، وتفسير البغوي ٤٣١/٣ ، وزاد المسير ١٩٥/٦ .

(٣) زاد المسير ١٩٥/٦ .

(٤) عند تفسير الآية (٦٨) .

(٥) السبعة ص ٤٨٧ ، والتيسير ص ١٦٩ دون قراءة الأعمش ويحيى .

(٦) المحرر الوجيز ٤/٣٧٢ .

(٧) المحتسب ٢/١٤٥ ، والشاذة ص ١١١ .

(٨) في إعراب القرآن ٣/٢٢٢ - ٢٢٣ ، وما قبله منه سوى قراءة ابن مسعود و قتادة .

(٩) ما بين حاصرتين من إعراب القرآن، وهو ليس في النسخ.

وَحَدَّه عَلَى لَفْظِ «كُلٌّ»، وَمَنْ قَرَأَ: «أَتَوْهُ» جَمَعَ عَلَى مَعْنَاهَا، وَهَذَا الْقَوْلُ غَلَطٌ قَبِيحٌ؛ لِأَنَّهُ إِذَا قَالَ: «وَكُلُّ أَتَوْهُ» فَلَمْ يُوَحِّدْ وَإِنَّمَا جَمَعَ، وَلَوْ وَحَّدَ لِقَالَ: «أَتَاهُ» وَلَكِنْ مَنْ قَالَ: «أَتَوْهُ» جَمَعَ عَلَى الْمَعْنَى وَجَاءَ بِهِ مَاضِيًا، لِأَنَّهُ رَدَّهُ إِلَى «فَفَزَعٌ»، وَمَنْ قَرَأَ: «وَكُلُّ أَتَوْهُ» حَمَلَهُ عَلَى الْمَعْنَى أَيْضًا وَقَالَ: «أَتَوْهُ» لِأَنَّهَا جُمْلَةٌ مَنْقُوعَةٌ مِنَ الْأَوَّلِ.

قال ابن نصر: قد حكى عن أبي إسحاق رحمه الله ما لم يقله، ونصُّ أبي إسحاق: «وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ» ويقرأ: «أَتَوْهُ» فمن وَحَّدَ فَلِلْفِظِ «كُلٌّ» وَمَنْ جَمَعَ فَلِمَعْنَاهُ؛ يَرِيدُ مَا أَتَى فِي الْقُرْآنِ أَوْ غَيْرِهِ مِنْ تَوْحِيدِ خَبَرِ «كُلٌّ» فَعَلَى الْلِظْفِ، أَوْ جَمَعَ فَعَلَى الْمَعْنَى؛ فَلَمْ يَأْخُذْ أَبُو جَعْفَرٍ هَذَا الْمَعْنَى. قَالَ الْمَهْدَوِيُّ: وَمَنْ قَرَأَ: «وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ» فَهُوَ فَعَلٌ مِنَ الْإِتْيَانِ وَحَمَلَ عَلَى مَعْنَى «كُلٌّ» دُونَ لَفْظِهَا، وَمَنْ قَرَأَ: «وَكُلُّ أَتَوْهُ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ» فَهُوَ اسْمُ الْفَاعِلِ مِنْ أَتَى، يَدُلُّكَ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ [مريم: ٩٥]. وَمَنْ قَرَأَ: «وَكُلُّ أَتَاهُ» حَمَلَهُ عَلَى لَفْظِ «كُلٌّ» دُونَ مَعْنَاهَا وَحَمَلَ «دَاخِرِينَ» عَلَى الْمَعْنَى، وَمَعْنَاهُ: صَاغِرِينَ. عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةَ. وَقَدْ مَضَى فِي «النَّحْلِ»^(١).

قوله تعالى: ﴿وَرَوَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدًا وَهِيَ مَرٌّ مَرٌّ السَّعَابِ﴾ قال ابن عباس: أي: قائمة وهي تسير سيراً حثيثاً^(٢). قال الفتبي^(٣): وذلك أن الجبال تُجَمَعُ وتُسِيرُ، فهي في رؤية العين كالقائمة وهي تسير، وكذلك كلُّ شيءٍ عَظِيمٍ وَجَمَعٍ كَثِيرٍ يَقْصُرُ عَنْهُ النَّظَرُ؛ لِكَثْرَتِهِ وَبُعْدِ مَا بَيْنَ أَطْرَافِهِ، وَهُوَ فِي حُسْبَانِ النَّاطِرِ كَالْوَاقِفِ وَهُوَ يَسِيرُ. قَالَ النَّابِغَةُ فِي وَصْفِ جَيْشِ:

بِأَرْعَنَ مِثْلَ الطَّوْدِ تَحْسِبُ أَنَّهُمْ وَقُوفٌ بِحَاجِ وَالرُّكَّابُ تُهْمَلِجُ^(٤)

(١) ٣٣٤/١٢

(٢) مجمع البيان ٢٠/٢٥٦

(٣) في تأويل مشكل القرآن ص ٤ - ٥

(٤) ديوان النابغة الجعدي ص ١٨٧. الجيش الأرعن: المضطرب لكثرتِه. وتهملج من الهملجة: وهو حسن سير الدابة في سرعة. اللسان (رعن) وهملج.

قال القشيري: وهذا يوم القيامة، أي: هي لكثرتها كأنها جامدة، أي: واقفة في مرأى العين وإن كانت في أنفسها تسير سير السحاب، والسحاب المتراكم يظن أنها واقفة وهي تسير، أي: تمر مر السحاب حتى لا يبقى منها شيء، فقال الله تعالى: ﴿وَسَيَرَّتْ لِبَالٌ فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ [النبا: ٢٠]. ويُقال: إن الله تعالى وصف الجبال بصفات مختلفة ترجع كلها إلى تفرغ الأرض منها، وإبراز ما كانت تواريه، فأول الصفات الاندكاك وذلك قبل الزلزلة، ثم تصير كالعين المنفوش، وذلك إذا صارت السماء كالمُهَل، وقد جمع الله بينهما فقال: ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهَلِّ . وَتَكُونُ لِبَالٌ كَالْعَيْنِ﴾ [المعارج: ٨-٩]. والحالة الثالثة أن تصير كالهباء، وذلك أن تتقطع بعد أن كانت كالعين. والحالة الرابعة أن تنسف لأنها مع الأحوال المتقدمة قارة في مواضعها والأرض تحتها غير بارزة فتنسف عنها لتبرز، فإذا نسفت فبارسال الرياح عليها. والحالة الخامسة أن الرياح ترفعها على وجه الأرض فتظهرها شعاعاً في الهواء كأنها غبار، فمن نظر إليها من بُعد حسبها لتكائفها أجساداً جامدة، وهي بالحقيقة مارة إلا أن مرورها من وراء الرياح كأنها مُدَكَّةٌ مُتَفَتَّةٌ. والحالة السادسة أن تكون سراباً، فمن نظر إلى مواضعها لم يجد فيها شيئاً منها كالسراب. قال مقاتل: تقع على الأرض فتسوى بها. ثم قيل: هذا مثل. قال الماوردي^(١): وفيما^(٢) ضرب له ثلاثة أقوال: أحدها أنه مثل ضربته الله تعالى للدينا، يظن الناظر إليها أنها واقفة كالجبال، وهي آخذة بحفظها من الزوال كالحساب. قاله سهل بن عبد الله. الثاني: أنه مثل ضربته الله للإيمان تحسبه ثابتاً في القلب وعمله صاعد إلى السماء. الثالث: أنه مثل ضربته الله للنفس عند خروج الروح والروح تسير إلى العرش.

﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْفَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أي: هذا من فعلِ الله، و[ما]^(٣) هو فعل منه فهو

(١) في النكت والعيون ٤/ ٢٣٠.

(٢) في (م): وفيهما.

(٣) ما بين حاصرتين زيادة يقتضيه الكلام.

مَتَقَنٌ^(١). و«تَرَى» من رؤية العين، ولو كانت من رؤية القلب لتعدت إلى مفعولين. والأصلُ تَرَأَى، فألْقِيَتْ حركةُ الهمزة على الراء فتحركتِ الرَّاءُ وحُذِفَتِ الهمزة، وهذا سبيل تخفيف الهمزة إذا كان قبلها ساكن، إلا أن التخفيف لازمٌ لِتَرَى. وأهل الكوفة يقرؤون: «تَحَسَّبُهَا» بفتح السين وهو القياس؛ لأنه من حَسِبَ يَحْسَبُ إلا أنه قد روي عن النبي ﷺ خلافها أنه قرأ بالكسر في المستقبل، فتكون على فَعِلَ يفعلُ مثل نَعِمَ يَنعِمُ وبَيَّسَ يَبَيِّسُ، وحُكِيَ: يَبَيِّسُ يَبَيِّسُ من السالم، لا يُعرَفُ في كلام العرب غيرُ هذه الأحرف. «وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ» تقديره: مَرًّا مِثْلَ مَرِّ السَّحَابِ، فأقيمتِ الصفةُ مقامَ الموصوف، والمضافُ مقامَ المضاف إليه؛ فالجبالُ تُزالُ من أماكنها من على وجه الأرض، وتُجمع وتُسَيَّرُ كما تُسَيَّرُ السحاب، ثم تُكسَّرُ فتعود إلى الأرض كما قال: ﴿وَسَّيَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا﴾ [الواقعة: ٥]. ﴿صُنِعَ اللَّهُ﴾ عند الخليل وسيبويه منصوبٌ على أنه مصدر؛ لأنه لما قال عزَّ وجلَّ: ﴿وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ دلَّ على أنه قد صنع ذلك صنعاً. ويجوز النصبُ على الإغراء، أي: انظروا صُنِعَ اللهُ^(٢) فيوقف على هذا «السَّحَابِ» ولا يوقف عليه على التقدير الأول. ويجوز رفعه على تقدير: ذلك صنعُ الله^(٣). ﴿الَّذِي أَنْفَعَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أي: أحكمه، ومنه قول النبي ﷺ: «رحمَ اللهُ من عملَ عملاً فأتقنه»^(٤). وقال قتادة: معناه: أحسن كلَّ شيء^(٥). والإتقان: الإحكام؛ يقال: رجلٌ يتقنُ أي: حاذقٌ بالأشياء. وقال الأزهري^(٦): أصله من ابنِ تقن، وهو رجلٌ من

(١) النكت والعيون ٢٣١/٤ بنحوه.

(٢) إعراب القرآن ٢٢٣/٣ - ٢٢٤ دون قوله: فالجبالُ تزالُ... إلى قوله: «وسَّيَّتِ الجبالُ بَسًّا».

(٣) معاني القرآن للزجاج ١٣٠/٤.

(٤) لم نقف عليه بهذا اللفظ، وأخرجه أبو يعلى (٤٣٨٦) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً بلفظ: «إن الله يحب إذا عمل أحدكم عملاً أن يتقنه». قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩٨/٤: فيه مصعب بن ثابت، وثقه ابن حبان، وضعفه جماعة.

(٥) مجمع البيان ٢٥٧/٢٠.

(٦) تحرف في النسخ إلى: الزهري، وكلام الأزهري الآتي في تهذيب اللغة ٦٠/٩ - ٦١، وما قبله منه أيضاً.

عاد لم يكن يسقط له سهم فضرب به المثل؛ يُقال: أرمى من ابن تيقن، ثم يُقال لكل حاذق بالأشياء: تيقن.

﴿إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾^(١) بالتاء على الخطاب قراءة الجمهور، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بالياء^(٢).

قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّمَّا﴾ قال ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما: الحسنَةُ: لا إله إلا الله^(٣). وقال أبو معشر: كان إبراهيم يحلفُ بالله الذي لا إله إلا هو ولا يستثني أن الحسنَةَ لا إله إلا الله محمدٌ رسولُ الله^(٤). وقال علي بن الحسين بن علي عليه السلام: غزا رجلٌ، فكان إذا خلا بمكانٍ قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، فبينما هو في أرض الروم في أرضٍ جلفاء وبردى رفع صوته فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، فخرج عليه رجلٌ على فرس عليه ثيابٌ بيضٌ، فقال له: والذي نفسي بيده إنها الكلمة التي قال الله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّمَّا﴾^(٥). وروى أبو ذرٍّ قال: قلتُ: يا رسول الله أوصني. قال: «أتقِ الله، وإذا عملت سيئةً فاتبِعها حسنةً تمحُها» قال: قلتُ: يا رسول الله، أمن الحسنات لا إله إلا الله؟ قال: «من أفضل الحسنات» وفي رواية: قال: «نعم، هي أحسنُ الحسنات» ذكره البيهقي^(٦). وقال قتادة: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾: بالإخلاص والتوحيد^(٧). وقيل: أداء الفرائض كلها^(٨).

(١) بعدها في (م) زيادة عبارة: والباقون تفعلون.

(٢) السبعة ص ٤٨٧، والتيسير ص ١٦٩.

(٣) أخرجه الطبري ١٨/١٤٠ عن ابن عباس، وأخرجه ابن أبي حاتم (١٦٦٤٤) عن ابن مسعود.

(٤) أخرجه الطبري ١٨/١٤١، وذكره البغوي ٣/٤٣٢.

(٥) أخرجه الطبري ١٨/١٤١ - ١٤٢.

(٦) في الأسماء والصفات (٢٠٢). وأخرجه أحمد (٢١٤٨٧).

(٧) تفسير البغوي ٣/٤٣٢، ومجمع البيان ٢٠/٢٥٧.

(٨) النكت والعيون ٤/٢٣١.

قلت: إذا أتى بلا إله إلا الله على حقيقتها وما يجب لها - على ما تقدّم بيانه في سورة إبراهيم^(١) - فقد أتى بالتوحيد والإخلاص والفرائض. ﴿فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ قال ابن عباس: أي: وصل إليه الخير منها^(٢). وقاله مجاهد. وقيل: فله الجزاء الجميل وهو الجنة. وليس «خير» للتفضيل^(٣). قال عكرمة وابن جريج: أمّا أن يكونَ له خيرٌ منها يعني من الإيمان فلا؛ فإنه ليس شيءٌ خيراً ممن قال: لا إله إلا الله، ولكن له منها خير. وقيل: ﴿فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ للتفضيل، أي: ثواب الله خيرٌ من عمل العبد وقوله وذكره، وكذلك رضوان الله خيرٌ للعبد من فعل العبد. قاله ابن عباس. وقيل: يرجع هذا إلى الإضعاف، فإنَّ الله تعالى يُعطيهِ بالواحدة عشرًا، وبالإيمان في مدة يسيرة الثواب الأبدي. قاله محمد بن كعب وعبد الرحمن بن زيد^(٤). ﴿وَمَنْ مِّنْ فِرْعَ يَوْمَئِذٍ مَّامُتُونَ﴾ قرأ عاصم والكسائي «من فزع يومئذٍ» بالتنوين وفتح الميم. نافع بفتح الميم من غير تنوين. الباقون: «من^(٥) فزع يومئذٍ» بالإضافة^(٦) قال أبو عبيد: وهذا أعجب إليّ؛ لأنه أعمُّ التأويلين أن يكون الأمن من جميع فزع ذلك اليوم، وإذا قال: «مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ» صار كأنه فزعٌ دون فزعٍ دون فزع. قال القشيري: وقُرئ: «مِنْ فَزَعٍ» بالتنوين، ثم قيل: يعني به فزعا واحداً، كما قال: ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]. وقيل: عن الكثرة؛ لأنه مصدرٌ، والمصدر صالحٌ للكثرة.

قلت: فعلى هذا تكون القراءةان بمعنى. قال المهدي: ومن قرأ: «مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ» بالتنوين انتصب «يَوْمَئِذٍ» بالمصدر الذي هو «فزع»^(٧). ويجوز أن يكون صفةً

(١) ١٢/١٣٢ .

(٢) تفسير البغوي ٣/٤٣٢ .

(٣) تفسير أبي الليث ٢/٥٠٦ .

(٤) مجمع البيان ٢٠/٢٥٧ بنحوه.

(٥) ما بعد قوله: والكسائي... إلى هذا الموضع من (ظ)، وهو ليس في بقية النسخ.

(٦) السبعة ص ٤٨٧ ، والتيسير ص ١٧٠ .

(٧) وقاله ابن الأنباري في البيان ٢/٢٢٨ .

لفزع ويكون متعلقاً بمحذوف؛ لأنَّ المصادرَ يُخْبَرُ عنها بأسماء الزمان وتُوصَفُ بها، ويجوز أن يتعلَّقَ باسم الفاعل الذي هو «أَمْتُونَ». والإضافة على الاتساع في الظروف. ومَنْ حذفَ التنوينَ وفتحَ الميمَ بناه؛ لأنَّه ظرفُ زمان، وليس الإعراب في ظرف الزمان متمكناً، فلَمَّا أُضيفَ إلى غير متمكِّنٍ ولا مُعرَبٍ بنى. وأنشد سيويه^(١):

على حينَ ألهى النَّاسَ جُلُّ أُمُورِهِمْ فَنَدَلَا زُرَيْقَ المَالِ نَدَلِ الشَّعَالِبِ^(٢)

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ أي: بالشرك. قاله ابن عباس والنخعي وأبو هريرة ومجاهد وقيس بن سعد والحسن، وهو إجماعٌ من أهل التأويل في أنَّ الحسنَةَ لا إله إلا الله، وأن السيئةَ الشرك في هذه الآية^(٣). ﴿فَكَبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ قال ابن عباس: ألقيت. وقال الضحَّاك: طرَّحت؛ يقال: كبيتُ الإناءَ أي: قلبته على وجهه، واللازمُ منه أكَبَّ، وقلَّما يأتي هذا في كلام العرب. ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ﴾ أي: يُقال لهم: هل تُجْزَوْنَ. ثم يجوز أن يكون من قول الله، ويجوز أن يكون من قول الملائكة. ﴿إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: إلا جزاء أعمالكم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ عَبَّدَ رَبِّ هَذِهِ الْبَلَدَةَ الَّتِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩١﴾ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ فَمَنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقَدْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٩٢﴾ وَقُلِ لَعَلَّكُمْ لِلَّهِ سِيرِكُمْ ءَأَيْنِيهِ فَنَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ عَبَّدَ رَبِّ هَذِهِ الْبَلَدَةَ الَّتِي حَرَّمَهَا﴾ يعني مكة التي عَظَّمَ اللهُ حرمتها، أي: جعلها حرماً آمناً، لا يُسْفَكُ فيها دم، ولا يُظَلَّمُ فيها أحد، ولا يُصادُ فيها صيد، ولا يُعَصَّدُ فيها شجر^(٤)، على ما تقدَّم بيانه في غير موضع. وقرأ

(١) في الكتاب ١١٦/١.

(٢) من قوله: ويجوز أن يتعلَّقَ... إلى هذا الموضع في إعراب القرآن ٣/٢٢٥ بنحوه. والبيت قائله أعشى همدان كما في الكامل ١/٢٣٩. والمراد بالنذل السرعة، وزريق اسم قبيلة. اللسان (ندل).

(٣) تفسير الطبري ١٨/١٤٠ - ١٤٣، وتفسير ابن أبي حاتم ٩/٢٩٣٥.

(٤) تفسير البغوي ٣/٤٣٣.

ابن عباس: «الَّتِي حَرَّمَهَا» نعتاً للبلدة^(١). وقراءة الجماعة: «الَّذِي» وهو في موضع نصبٍ نعتٍ لـ «رب»، ولو كان بالألفِ واللامِ لُقِّلتَ: المحرَّمُها؛ فإن كانت نعتاً للبلدة قُلتَ: المحرَّمُها هو؛ لا بُدَّ من إظهار المضمَرِ مع الألفِ واللامِ؛ لأنَّ الفعلَ جرى على غير مَنْ هو له، فإن قُلتَ: الذي حرَّمها لم تحتج أن تقول: هو^(٢). ﴿وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ خَلْقًا وَمُلْكًا﴾^(٣). ﴿وَأَمْرٌ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ أي: من المنقادين لأمره، الموحدِين له.

﴿وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ﴾ أي: وأمرتُ أن أتلو القرآن، أي: أقرأه. ﴿فَمَنْ أَهْتَدَى﴾ فله ثواب هدايته. ﴿وَمَنْ ضَلَّ﴾ فليس عليَّ إلا البلاغ؛ نسختها آية القتال^(٤). قال النحاس^(٥). «وَأَنْ أَتْلُوا» نصب بأن. قال الفراء: وفي إحدى القراءتين «وَأَنْ أَتْلُ»^(٦) وزعم أنه في موضع جزمٍ بالأمر، فلذلك حذف منه الواو، قال النحاس: ولا نعرف أحداً قرأ هذه القراءة، وهي مخالفةٌ لجميع المصاحف.

قوله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ أي: على نعمه وعلى ما هدانا. ﴿سَبِّحْهُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: في أنفسكم وفي غيركم كما قال: ﴿سَبِّحْهُمَا آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾^(٧) [فصلت: ٥٣]. ﴿فَنَعْرِفُونَهَا﴾ أي: دلائل قدرته ووجدانيته في أنفسكم وفي السماوات وفي الأرض؛ نظيره قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُتَوَقِّينَ * وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢٠-٢١]. ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ قرأ أهل المدينة وأهل الشام وحفص

(١) المحرر الوجيز ٤/٢٧٤ عن ابن عباس وابن مسعود، وفي الشاذة ص ١١١ عن ابن مسعود، وفي زاد المسير ٦/١٩٨ عن ابن مسعود وأبي عمران الجوني.

(٢) إعراب القرآن ٣/٢٢٥.

(٣) تفسير البغوي ٣/٤٣٣.

(٤) المصدر السابق.

(٥) في إعراب القرآن ٣/٢٢٥.

(٦) وهي في الشاذة ص ١١١ عن ابن مسعود وأبي

(٧) تفسير البغوي ٣/٤٣٣.

عن عاصم بالتاء على الخطاب^(١)؛ لقوله: ﴿سُرِّيكَرُ أَيَّنِيهِ فَنَعْرِفُوتَهَا﴾ فيكون الكلام على نسقٍ واحد. الباقون بالياء على أن يُرَدَّ إلى ما قبله ﴿فَمَنْ أَهْتَدَى﴾ فأخبر عن تلك الآية^(٢).

كملت السورة والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم.

(١) السبعة ص ٤٨٨، والتيسير ص ١٢٦.

(٢) إعراب القرآن ٣/ ٢٢٦.

سورة القصص

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء. وقال ابن عباس وقتادة: إلا آية نزلت بين مكة والمدينة^(١). وقال ابن سلام: بالجحفة في وقت هجرة رسول الله ﷺ إلى المدينة، وهي قوله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ﴾. وقال مقاتل: فيها من المدني ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ إلى قوله: ﴿لَا نَبْنِي الْجَاهِلِينَ﴾^(٢). وهي ثمان وثمانون آية^(٣).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿طَسَّرَ ① تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ② نَتَلَوُا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ③ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَذِيحُ أُنْبَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ④ وَرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ⑤ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ⑥﴾

قوله تعالى: ﴿طَسَّرَ﴾ تقدم الكلام فيه^(٤). ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ «تلك» في موضع رفع بمعنى: هذه تلك، و«آيات» بدل منها. ويجوز أن تكون «تلك»^(٥) في

(١) النكت والعيون ٤/٢٣٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٢٧٥.

(٣) الوسيط ٣/٣٨٩، وتفسير البغوي ٣/٤٣٣.

(٤) في أول سورة الشعراء.

(٥) كلمة «تلك» من (ز) و(ظ) وإعراب القرآن.

موضع نصبٍ بـ «تَتَلَّوْا» و«آيَاتُ» بدلٌ منها أيضاً، وتنصبُها كما تقول: زيدا ضربتُ^(١). و«الْمُبِينِ» أي: المبينِ بركته وخيره، المبينِ الحقِّ من الباطل، والحلالِ من الحرام، وقصصَ الأنبياء، ونبوةَ محمدٍ ﷺ. ويقال: بان الشيءُ وأبانَ: اتَّضح^(٢).

﴿تَتَلَّوْا عَلَيْكَ مِنْ نَبِيٍّ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ذكرَ قصةَ موسى عليه السلام وفرعون وقارون، واحتجَّ على مشركي قريش، وبيَّن أنَّ قرابةَ قارون من موسى لم تنفَعه مع كفره، وكذلك قرابةَ قريشٍ لمحمد، وبيَّن أنَّ فرعونَ علا في الأرض وتجبَّر، فكان ذلك من كفره، فليجتنبِ العلوَّ في الأرض، وكذلك التعرُّزَ بكثرة المال، وهما من سيرة فرعون وقارون.

﴿تَتَلَّوْا عَلَيْكَ﴾ أي: يقرأ عليك جبريلُ بأمرنا ﴿مِنْ نَبِيٍّ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ﴾ أي: من خيرِهما^(٣)، و«من» للتبعيض و«مِنْ نَبِيٍّ» مفعول «تَتَلَّوْا» أي: تتلو عليك بعضَ خبرهما، كقوله تعالى: ﴿تَنَبَّأَ بِالذَّهْنِ﴾^(٤) [المؤمنون: ٢٠]. ومعنى: «بِالْحَقِّ» أي: بالصدق الذي لا ريبَ فيه ولا كذب. ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ أي: يُصدِّقون بالقرآن ويعلمون أنه من عند الله، فأما مَنْ لم يؤمن فلا يعتقِدُ أنه حقٌّ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: استكبر وتجبَّر. قاله ابن عباس والسُّدي^(٥). وقال قتادة: علا في نفسه عن عبادة ربه بكفره وأدعى الربوبية. وقيل: بملكه وسلطانه، فصارَ عالياً على مَنْ تحت يده. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أي: أرض مصر. ﴿وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا﴾ أي: فرقاً وأصنافاً في الخدمة^(٦). قال الأعشى^(٧):

(١) إعراب القرآن ٣/ ٢٢٧.

(٢) معاني القرآن للنحاس ١٥٥/٥.

(٣) تفسير أبي الليث ٥٠٨/٢ بنحوه.

(٤) الكشاف ٣/ ١٦٤.

(٥) معاني القرآن للنحاس ١٥٦/٥ عن السدي، وكذلك أخرجه الطبري ١٨/ ١٥٠.

(٦) تفسير البغوي ٣/ ٤٣٣، وزاد المسير ٦/ ٢٠١.

(٧) في ديوانه ص ١٥٣.

وَبِلَدَةٍ يَزْهَبُ الْجَوَابُ^(١) دُلَّجَتَهَا^(٢) حتى تراه عليها يَبْتَغِي الشُّبْعَا
 ﴿يَسْتَخْفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ أي: من بني إسرائيل^(٣). ﴿يُدْبِحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَخْفِي نِسَاءَهُمْ
 إِنَّهُمْ كَانَتْ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ تقدّم القول في هذا في «البقرة»^(٤) عند قوله: ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ
 الْعَلَابِ يَدْبِحُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ الآية؛ وذلك لأنّ الكهنة قالوا له: إنّ مولوداً يولد في بني
 إسرائيل يذهب ملكك على يديه^(٥)، أو قال المنجمون له ذلك، أو رأى رؤيا فعبرت
 كذلك^(٦). قال الزجاج: العجب من حُمة لم يذّر أنّ الكاهن إن صدق فالقتل لا
 ينفع، وإن كذب فلا معنى للقتل^(٧). وقيل: جعلهم شيعاً فاستسخر كل قوم من بين
 إسرائيل في شغل مفرد^(٨). ﴿إِنَّهُمْ كَانَتْ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي: في الأرض بالعمل
 والمعاصي والتجبر^(٩).

قوله تعالى: ﴿وَرِيدٌ أَنْ تَمَنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضِعُّوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: نتفضّل عليهم
 ونُنعم^(١٠). وهذه حكاية مضت. ﴿وَتَحْمَلُهُمْ أَيْمَةً﴾ قال ابن عباس: قادة في الخير.
 مجاهد: دُعاة إلى الخير. قتادة: ولاة وملوكاً، دليله قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَكُمْ
 مُلُوكًا﴾^(١١) [المائدة: ٢٠].

(١) أي: الذي يقطع البلاد سيراً فيها. اللسان (جوب).

(٢) المثبت من الديوان، والدلجة: السير آخر الليل. اللسان (دلج). وفي (ظ): ولجتها. وفي (د) و(ز):
 داجتها. وفي (م): دجلتها.

(٣) زاد المسير ٢٠١/٦.

(٤) ٨٥/٢.

(٥) معاني القرآن للزجاج ١٣٢/٤.

(٦) النكت والعيون ٢٣٤/٤ عن السدي.

(٧) معاني القرآن للزجاج ١٣٢/٤.

(٨) وقد سلف بيان ذلك ٨٥/٢.

(٩) الوسيط ٣/٣٩٠.

(١٠) زاد المسير ٢٠١/٦.

(١١) تفسير البغوي ٣/٣٤٣، والكشاف ٣/١٦٥.

قلت: وهذا أعم، فإنَّ المَلِكَ إمامٌ يؤتَمُّ به ويُقتدى به. ﴿وَجَعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾
لِمَلِكِ فِرْعَوْنَ؛ يرثون مُلْكَه، ويسكنون مساكنَ القبط^(١). وهذا معنى قوله تعالى:
﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا﴾ [الأعراف: ١٣٧].

قوله تعالى: ﴿وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: نجعلهم مُقتدرين على الأرض وأهلها
حتى يُستولى عليها؛ يعني أرض الشام ومصر^(٢). ﴿وَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فَتَوَسَّعَتْ
أَبْصَارُهُمْ فَبَهِرُوا مِنْهَا وَكَانُوا هَارِبِينَ﴾. أي: ونريدُ أن تُريَ فرعون.

وقرأ الأعمش ويحيى وحمزة والكسائي وخلف: «وَيَرِي» بالياء على أنه فعلٌ
ثلاثيٌّ من رأى «فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا» رفعا؛ لأنه الفاعل. الباقيون: «نُرِي» بضمَّ
النون وكسر الراء على أنه فعلٌ رباعيٌّ من أرى يُري، وهي على نسق الكلام؛ لأنَّ قبله
«وَنُرِيدُ» وبعده «نُمَكِّنُ». «فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا» نصباً بوقوع الفعل^(٣). وأجاز
الفراءُ «وَيُرِي فِرْعَوْنَ» بضمَّ الياء وكسر الراء وفتح الياء، بمعنى: وَيُرِي اللّهُ فِرْعَوْنَ^(٤)
﴿يَنْهَاهُمْ مَّا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ وذلك أنهم أخبروا أن هلاكهم على يَدَي رجلٍ من بني
إسرائيل، فكانوا على وَجَلٍ مِنْهُمْ فأراهم الله «ما كانوا يَحْذَرُونَ»^(٥). قال قتادة: كان
حازياً لفرعون - والحازي: المُنجَّم - قال: إنه سيولدُ في هذه السنة مولودٌ يذهب
بملكك؛ فأمر فرعونُ بقتلِ الولدانِ في تلك السنة^(٦). وقد تقدّم^(٧).

(١) الوسيط ٣/ ٣٩٠، وتفسير البغوي ٣/ ٣٤٣ بنحوه.

(٢) الكشاف ٣/ ١٦٥ بنحوه.

(٣) تفسير البغوي ٣/ ٤٣٤ بنحوه. وينظر السبعة ص ٤٩٢، والتيسير ص ١٧٠، والنشر ٢/ ٣٤١.

(٤) إعراب القرآن ٣/ ٢٢٨. وكلام الفراء في معاني القرآن له ٢/ ٣٠٢، إلا أنه قال: ولم أسمع أحداً قرأ

به.

(٥) تفسير البغوي ٣/ ٤٣٤، وزاد المسير ٦/ ٢٠١.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٥/ ١٥٧، وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٦٧٣).

(٧) ٨٨/ ٢.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أُمُّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي
الْبَحْرِ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾ فَأَلْقَطَهُ
ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا
خَاطِعِينَ ﴿٨﴾ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَّ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا
أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أُمُّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ قد تقدّم معنى الوحي ومحامله.
واختُلِفَ في هذا الوحي إلى أم موسى؛ فقالت فرقة: كان قولاً في منامها. وقال
قتادة: كان إلهاماً. وقالت فرقة: كان بملكٍ تمثّل لها^(١). قال مقاتل: أتاها جبريل
بذلك^(٢). فعلى هذا هو وحي إعلام لا إلهام.

وأجمع الكل على أنها لم تكن نبيةً، وإنما إرسال الملك إليها على نحو تكليم
الملك للأقرع والأبرص والأعمى في الحديث المشهور؛ خرّجه البخاري ومسلم،
وقد ذكرناه في سورة «براءة»^(٣). وغير ذلك ممّا روي من تكليم الملائكة للناس من
غير نبوة^(٤)، وقد سلّمت على عمران بن حصين فلم يكن بذلك نبياً. واسمها أيارخا.
وقيل: أيارخت فيما ذكر السهيلي^(٥). وقال الثعلبي: واسم أم موسى لوخا بنت هاند
ابن لاوى بن يعقوب^(٦). «أَنْ أَرْضِعِيهِ» وقرأ عمر بن عبد العزيز: «أَنْ أَرْضِعِيهِ» بكسر
النون وألف وصل؛ حذف همزة «أرضع» تخفيفاً، ثم كسر النون لالتقاء الساكنين^(٧).

(١) المحرر الوجيز ٢٧٦/٤.

(٢) زاد المسير ٢٠١/٦ - ٢٠٢.

(٣) صحيح البخاري (٣٤٦٤)، وصحيح مسلم (١٠١٧)، وقد سلف ٢٧٦/١٠ - ٢٧٧.

(٤) المحرر الوجيز ٢٧٦/٤.

(٥) في التعريف والإعلام ص ١٣٠، ووقع في مطبوعه: إيمارخا. وقيل: أياذخت.

(٦) وقع اسمها في تفسير البغوي ٤٣٤/٣: يوخاند بنت لاوى بن يعقوب.

(٧) المحتسب ١٤٧/٢ إلا أنه ذكر أن حذف الهمزة اعتباطاً لا تخفيفاً. قلنا: وهي قرلة شاذة.

قال مجاهد: وكان الوحي بالرّضاع قبل الولادة. وقال غيره: بعدها^(١). قال السّدي: لمّا ولدت أمّ موسى أمرت أن تُرضعه عُقيب الولادة وتصنع به بما في الآية؛ لأنّ الخوف كان عُقيب الولادة. وقال ابن جريج: أمّرت بإرضاعه أربعة أشهر في بستان، فإذا خافت أن يصيح - لأنّ لبنها لا يكفيه - صنعت به هذا. والأوّل أظهر، إلّا أنّ الآخر يعضده قوله: ﴿فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ﴾ و«إِذَا» لما يُستقبل من الزمان^(٢)؛ فيروى أنّها اتخذت له تابوتاً من برديّ وقيرته بالقار من داخله، ووضعت فيه موسى وألقته في نيل مصر^(٣). وقد مضى خبره في «طه»^(٤). قال ابن عباس: إنّ بني إسرائيل لمّا كثروا بمصر استظالوا على الناس، وعملوا بالمعاصي، فسلب الله عليهم القبط، وساموهم سوء العذاب، إلى أن نجّاهم الله على يد موسى. قال وهب: بلغني أنّ فرعون ذبح في طلب موسى سبعين ألف وليد. ويقال: تسعون ألفاً. ويروى أنّها حين اقتربت وضرّتها الطلق، وكانت بعض القوابل الموكلات بحبالي بني إسرائيل مصافية لها، فقالت: لينفعني حبك اليوم. فعالجتها، فلمّا وقع إلى الأرض هالها نور بين عينيه، وارتعش كلّ مفصل منها، ودخل حبه قلبها، ثم قالت: ماجئتك إلّا لأقتل مولودك وأخبر فرعون، ولكنني وجدت لابنك حباً ما وجدت مثله قط، فاحفظيه. فلمّا خرجت جاء عيون فرعون فلقتّه في خرقه ووضعتّه في ثنور مسجور ناراً لم تعلم ما تصنع لمّا طاش عقلها، فطلبوا فلم يلفوا شيئاً، فخرجوا وهي لا تدري مكانه، فسمعت بكاءه من الثنور، وقد جعل الله عليه النار برداً وسلاماً^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَخَافِي﴾ فيه وجهان: أحدهما - لا تخافي عليه الغرق. قاله ابن

(١) النكت والعيون ٢٣٥/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٢٧٦/٤ - ٢٧٧.

(٣) عرائس المجالس ص ١٧٠ عن مقاتل.

(٤) ٥٧/١٤.

(٥) عرائس المجالس ص ١٧١ - ١٧٢، وتفسير البغوي ٤٣٤/٣ - ٤٣٥.

فذكر الحال بالمآل، كما قال الشاعر:

وللمنايا تُرَبِّي كُلُّ مُرْضِعَةٍ ودُورُنَا لخرَابِ الدهرِ نَبْنِيهَا^(١)
وقال آخر:

فللموتِ تَعْدُو الوالداتُ سِحَالَهَا كما لخرَابِ الدهرِ تُبْنِي المساكنُ^(٢)
أي: فعاقبةُ البناءِ الخرابُ وإن كان في الحال مفروحاً به.

والالتقاط: وجود الشيء من غير طلب ولا إرادة، والعربُ تقول لِمَا وجدته من غير طلب ولا إرادة: التقطه التقاطاً. ولقيتُ فلاناً التقاطاً. قال الراجز:

ومَنهَلٍ وردُّته التَّقَاطَا^(٣)

ومنه اللقطة. وقد مضى بيانُ ذلك من الأحكام في سورة «يوسف»^(٤) بما فيه كفاية.

وقرأ الأعمش ويحيى والمُفَضَّلُ وحمزة والكسائي وخلف: «وَحُزْنَا» بضمّ الحاء وسكون الزاي. الباقون بفتحهما، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ قال: للتفخيم فيه^(٥). وهما لغتان، مثل: العَدَمُ والعُدْمُ، والسَّقَمُ والسَّقْمُ، والرَّشْدُ والرُّشْدُ^(٦). ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَنَّ﴾ وكان وزيره من القبط. ﴿وَجَنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِبِينَ﴾ أي: عاصين مشركين

(١) النكت والعيون ٢٣٧/٤، لكن الصواب في هذا البيت كما في بهجة المجالس ٣٣٣/٣، وزاد المسير ٥٦/٤: وللمنايا تُرَبِّي كُلُّ مُرْضِعَةٍ.... وللخراب يُجَدُّ الناسُ عمراناً. أما عجز البيت الذي ذكره المصنف فقد سلف ٥٠/٣، وصدره: أموالنا لذوي الميراث نجمعها.

(٢) قائله سابق بن عبد الله البربري كما في العقد الفريد ٦٩/٢.

(٣) الفائق ٤٢٧/٣ بنحوه. وتتمة الرجز: «لم ألقَ إذ وردته فراطاً»، وهو لنفاذة الأسد في اللسان (لقط).

(٤) ٢٦٦/١١ - ٢٧١.

(٥) قراءة حمزة والكسائي وخلف في السبعة ص ٤٩٢، والتيسير ص ١٧١، والنشر ٣٤١/٢. وقراءة الأعمش ويحيى في المحرر الوجيز ٢٧٧/٤.

(٦) الوسيط ٣٩١/٣.

آثمين^(١).

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنٍ لِي وَلَكَّ لَا تَقْتُلُوهُ﴾ يُرَوَى أَنَّ أَسِيَةَ امْرَأَةَ فِرْعَوْنَ رَأَتْ التَّابُوتَ يَعُومُ فِي الْبَحْرِ، فَأَمَرَتْ بِسَوْقِهِ إِلَيْهَا وَفَتَحَهُ، فَرَأَتْ فِيهِ صَبِيًّا صَغِيرًا، فَرَحِمَتْهُ وَأَحَبَّتَهُ، فَقَالَتْ لِفِرْعَوْنَ: «قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَّ»^(٢) أَي: هُوَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَّ، ذِ «قُرَّةٌ» خَبْرٌ ابْتِدَاءً مُضْمَرٌ. قَالَه الْكَسَائِيُّ. وَقَالَ النَّحَّاسُ: وَفِيهِ وَجْهٌ آخَرٌ بَعِيدٌ ذَكَرَهُ أَبُو إِسْحَاقَ؛ [قَالَ]^(٣): يَكُونُ رَفْعًا بِالْابْتِدَاءِ، وَالْخَبْرُ «لَا تَقْتُلُوهُ» وَإِنَّمَا بَعُدَ؛ لِأَنَّهُ يَصِيرُ الْمَعْنَى أَنَّهُ مَعْرُوفٌ بِأَنَّهُ قُرَّةُ عَيْنٍ. وَجَوَازُهُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: إِذَا كَانَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَّ فَلَا تَقْتُلُوهُ^(٤). وَقِيلَ: تَمَّ الْكَلَامُ عِنْدَ قَوْلِهِ: «وَلَكَّ»^(٥). وَيَجُوزُ النَّصْبُ بِمَعْنَى: لَا تَقْتُلُوا قُرَّةَ عَيْنٍ لِي وَلَكَّ. وَقَالَتْ: «لَا تَقْتُلُوهُ» وَلَمْ تَقُلْ: لَا تَقْتُلْهُ، فَهِيَ تَخَاطَبُ فِرْعَوْنَ كَمَا يُخَاطَبُ الْجَبَّارُونَ، وَكَمَا يُخْبِرُونَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ^(٦). وَقِيلَ: قَالَتْ: «لَا تَقْتُلُوهُ» فَإِنَّ اللَّهَ أَتَى بِهِ مِنْ أَرْضٍ أُخْرَى وَلَيْسَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ^(٧). ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا﴾ فَنَصِيبَ مِنْهُ خَيْرًا^(٨) ﴿أَوْ نَنْجِدَهُ وَلَدًا﴾ وَكَانَتْ لَا تَلِدُ، فَاسْتَوْهَبَتْ مُوسَى مِنْ فِرْعَوْنَ فَوَهَبَهُ لَهَا، وَكَانَ فِرْعَوْنُ لَمَّا رَأَى الرُّؤْيَا وَقَصَّهَا عَلَى كَهْتِهِ وَعِلْمَائِهِ - عَلَى مَا تَقَدَّمَ - قَالُوا لَهُ: إِنَّ غَلَامًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ يُفْسِدُ مَلَكُوكَ. فَأَخَذَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِذَبْحِ الْأَطْفَالِ، فَرَأَى أَنَّهُ يَقْطَعُ نَسْلَهُمْ، فَعَادَ يَذْبَحُ عَامًا وَيَسْتَحْيِي عَامًا، فَوُلِدَ هَارُونُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي عَامِ الْاِسْتِحْيَاءِ، وَوُلِدَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي عَامِ الذَّبْحِ^(٩).

(١) تفسير أبي الليث ٥١٠/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٢٧٧/٤.

(٣) ما بين حاصرتين يقتضيه السياق.

(٤) إعراب القرآن ٢٢٩/٣. وقول الزجاج في معاني القرآن له ١٣٣/٤.

(٥) معاني القرآن للنحاس ١٥٩/٥. قلنا: وقراءة ابن مسعود هذه شاذة.

(٦) إعراب القرآن ٢٢٩/٣.

(٧) تفسير البغوي ٤٣٧/٣.

(٨) زاد المسير ٢٠٤/٦.

(٩) المحرر الوجيز ٢٧٦/٤.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ هذا ابتداء كلام من الله تعالى، أي: وهم لا يشعرون أن هلاكهم بسببه^(١). وقيل: هو من كلام المرأة، أي: وبنو إسرائيل لا يدرون أننا التقطناها، ولا يشعرون إلا أنه ولدنا^(٢).

واختلف المتأولون في الوقت الذي قالت فيه امرأة فرعون: «قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ» فقالت فرقة: كان ذلك عند التقاطِ التابوتِ لَمَّا أشعرت فرعون به، ولما أعلمته سبق إلى وهمه^(٣) أنه من بني إسرائيل، وأن ذلك قصد به ليتخلص من الذبح فقال: عليّ بالذَّبَّاحِينَ. فقالت امرأته ما دُكِرَ، فقال فرعون: أمّا لي فلا. قال النبي ﷺ: «لو قال فرعون: نعم، لآمنَ بموسى، ولكان قرّة عينٍ له»^(٤) وقال السُّدِّي: بل ربّته حتى درج، فرأى فرعون فيه شهامةً، وظنّه من بي إسرائيل وأخذه في يده، فمدّ موسى يده وנתف لحية فرعون، فهمّ حينئذٍ بذبحه، وحينئذٍ خاطبته بهذا، وجربته له في الياقوتة والجمرة، فاحترق لسانه وعلق العقدة^(٥). على ما تقدّم في «طه»^(٦). قال الفراء: سمعتُ محمد بن مروان الذي يُقال له السُّدِّي يذكر عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس أنه قال: إنما قالت: «قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا» ثم قالت: «تَقْتُلُوهُ» قال الفراء: وهو لحن^(٧)؛ قال ابن الأنباري: وإنما حكم عليه باللحن؛ لأنه لو كان كذلك لكان تقتلونه بالنون؛ لأنّ الفعل المستقبل مرفوعٌ حتى يدخل عليه الناصب أو الجازم، فالنون فيه علامة الرفع. قال الفراء: ويُقَوِّك على ردّه قراءة عبد الله بن

(١) الوسيط ٣/٣٩٢.

(٢) زاد المسير ٦/٢٠٤.

(٣) في (م): فهمه.

(٤) أخرجه الطبري ١٨/١٦٣ من طريق أبي معشر، عن محمد بن قيس المدني، عن النبي ﷺ. إسناده معضل. وأبو معشر: هو نجيع بن عبد الرحمن المدني، وهو ضعيف. تهذيب التهذيب ٤/٢١٤-٢١٥.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٢٧٧ - ٢٧٨.

(٦) ٥١/١٤ - ٥٢.

(٧) معاني القرآن للفراء ٢/٣٠٢.

مسعود: «وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ لَا تَقْتُلُوهُ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ» بتقديم «لا تقتلوه»^(١).

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَمْرٍ مُوسَىٰ فَرِحًا ۖ إِنَّ كَادَتْ لِلسَّبْدِ بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَّنَا عَلَيَّ قَلْبُهَا لِنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّبِهِ فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١١﴾ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيحُونَ ﴿١٢﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ آتِيهِ كَمَا تَصَرَّفَ عَلَيْهَا وَلَا تَحْزَنَ ۗ وَتَعَلَّمَ أَنك وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ۗ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ۖ وَاسْتَوَىٰ ۖ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۖ وَكَذَلِكَ نَجْرِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَمْرٍ مُوسَىٰ فَرِحًا﴾ قال ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة والضحاك وأبو عمران الجوني وأبو عبيدة: «فَارِغًا» أي: خالياً من ذكر كل شيء في الدنيا إلا من ذكر موسى^(٢). وقال الحسن أيضاً وابن إسحاق وابن زيد: «فَارِغًا» من الوحي إذ أوحى إليها حين أمرت أن تُلقيهِ في البحر «لا تخافي ولا تحزني» والعهد الذي عهدته إليها أن يرده ويجعله من المرسلين، فقال لها الشيطان: يا أم موسى، كرهت أن يقتل فرعون موسى فغرقتيه أنت! ثم بلغها أن ولدها وقع في يد فرعون، فأنساها عظمُ البلاء ما كان من عهد الله إليها^(٣). وقال أبو عبيدة: «فَارِغًا» من العَمِّ والحزن؛ لِعلمها أنه لم يغرق^(٤). قاله الأخفش أيضاً. وقال العلاء بن زياد: «فَارِغًا»: نافراً^(٥). الكسائي: ناسياً ذاهلاً^(٦). وقيل: والهأ. رواه

(١) المصدر السابق.

(٢) معاني القرآن للنحاس ١٦٠/٥، وأخرجه الطبري ١٦٧/١٨ - ١٦٨ عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك. وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٧٠٥) عن ابن مسعود، و(١٦٧٠٦) و(١٦٧٠٦) عن ابن عباس.

(٣) تفسير الطبري ١٦٩/١٨، وتفسير البغوي ٤٣٧/٣.

(٤) مجاز القرآن ١٩٨/٢.

(٥) النكت والعيون ٢٣٨/٤. وقول العلاء بن زياد أخرجه ابن أبي حاتم (١٦٧٠٩).

(٦) معاني القرآن للنحاس ١٦٠/٥.

سعيد بن جبير^(١). ابن القاسم عن مالك: هو ذهابُ العقل^(٢). والمعنى: أنها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طارَ عقلها من فرط الجزع والدهش، ونحوه قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَدَتْهُمْ هَوَاءً﴾ [إبراهيم: ٤٣] أي: جُوفَ لا عقولَ لها - كما تقدّم في سورة «إبراهيم» - وذلك أن القلوب مراكز العقول؛ ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ [الحج: ٤٦] ويدلُّ عليه قراءة مَنْ قرأ: «فَرِعَا»^(٣). النحاس^(٤): أصحُّ هذه الأقوال الأول، والذين قالوه أعلمُ بكتاب الله عزَّ وجلَّ؛ فإذا كان فارغاً من كلِّ شيءٍ إلا من ذكرِ موسى فهو فارغٌ من الوحي. وقول أبي عبيدة: «فارغاً من العَمِّ غلظَ قبيحٌ؛ لأنَّ بعده ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدَى بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَّنَا عَلَيَّ قَلْبَهَا﴾. روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كادت تقول: واابناه!

وقرأ فضالة بن عبيد الأنصاري رضي الله عنه ومحمد بن السَّمِيفَع وأبو العالية وابن مُحَيْصِن: «فَرِعَا» بالفاء والعين المهملة من الفرع، أي: خائفةً عليه أن يُقتل^(٥). ابن عباس: «فَرِعَا» بالقاف والراء والعين المهملتين، وهي راجعةٌ إلى قراءة الجماعة «فَارِغَا»؛ ولذلك قيل للرأس الذي لا شعرَ عليه: أقرع؛ لفراغه من الشعر. وحكى قُطْرِب أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قرأ: «فَرِعَا» بالفاء والراء والغين المعجمة من غير ألف، وهو كقولك: هدرأ وباطلاً^(٦)؛ يقال: دماؤهم بينهم فِرْعُ أي: هدر، والمعنى: بطلَ قلبها وذهب، وبقيت لا قلبَ لها من شدَّة ما ورد عليها^(٧).

(١) النكت والعيون ٢٣٨/٤.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٤٥٢/٣، والمحرر الوجيز ٢٧٨/٤.

(٣) الكشاف ١٦٧/٣.

(٤) في معاني القرآن له ١٦١/٥ - ١٦٢.

(٥) في المحتسب ١٤٧/٢ عن فضالة والحسن وأبي الهذيل وابن قطيب، وفي الشاذة ص ١١١ عن فضالة وابن قطيب وأبي زرعة، وفي زاد المسير ٢٠٤/٦ عن أبي العالية وأبي رزين والضحاك وقتادة وعاصم الجحدري.

(٦) المحتسب ١٤٨/٢، وهما قراءتان شاذتان.

(٧) الكشاف ١٦٧/٣.

وفي قوله تعالى: ﴿وَأَصْبَحَ﴾ وجهان: أحدهما - أنها أَلَقَّتْهُ لَيْلًا، فأصبح فؤادها في النهار فارغاً. الثاني - أنها أَلَقَّتْهُ نَهَارًا، ومعنى: «أَصْبَحَ» أي: صار، كما قال الشاعر:

مضى الخلفاء بالأمر الرشيد وأصبحت المدينة للوليد^(١)
 ﴿إِنْ كَادَتْ﴾ أي: إنَّها كادت، فلما حذفت الكناية سكنت النون. فهي «إِنْ» المخففة؛ ولذلك دخلت اللام في ﴿لَتُبَدِّيَ بِهِ﴾ أي: لتظهر أمره؛ من بدا يبدو إذا ظهر^(٢). قال ابن عباس: أي: تصيح عند إلقائه: وابناه. السُّدِّي: كادت تقول لما حُمِلَتْ لإرضاعه وحضانتها: هو ابني. وقيل: إنه لما شَبَّ سمعت الناس يقولون: موسى بن فرعون، فشقَّ عليها وضاق صدرُها، وكادت تقول: هو ابني^(٣). وقيل: الهاء في «به» عائدة إلى الوحي، تقديره: إن كادت^(٤) لتُبَدِّي بالوحي الذي أوحيناه إليها أن نرِّدَّه عليها^(٥). والأوَّل أظهر. قال ابن مسعود: كَادَتْ تقول: أنا أمه^(٦). وقال الفراء^(٧): إن كادت لتُبَدِّي باسمه لضيق صدرها.

﴿لَوْلَا أَنْ رَبَّنَا عَلَّيْ قَلْبِنَا﴾ قال قتادة: بالإيمان. السُّدِّي: بالعصمة^(٨). وقيل: بالصبر. والربط على القلب: إلهام الصبر^(٩). ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: من

(١) النكت والعيون ٢٣٨/٤.

(٢) إعراب القرآن ٢٣٠/٣.

(٣) النكت والعيون ٢٣٨/٤، وتفسير البغوي ٤٣٧/٣، وزاد المسير ٢٠٥/٦. وقول ابن عباس في معاني القرآن للنحاس ١٦٢/٥.

(٤) في (م): كانت، والمثبت من باقي النسخ.

(٥) تفسير البغوي ٤٣٧/٣.

(٦) إعراب القرآن ٢٣٠/٣.

(٧) في معاني القرآن ٣٠٣/٢.

(٨) النكت والعيون ٢٣٨/٤.

(٩) معاني القرآن للزجاج ١٣٤/٤.

المُصَدِّقِينَ بوعد الله حين قال لها: ﴿إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ﴾^(١). وقال: ﴿لَتُبَدِّى بِهِ﴾ ولم يقل: لَتُبَدِّيه؛ لأنَّ حروفَ الصفات قد تُزَادُ في الكلام؛ تقول: أخذتُ الحبلَ وبالحبل. وقيل: أي: لَتُبَدِّى القولَ به.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّبِي﴾ أي: قالت أمُّ موسى لأخت موسى: اتبعي أثره حتى تعلمي خبره^(٢). واسمها مريم بنت عمران؛ وافق اسمها اسمَ مريمَ أمِّ عيسى عليه السلام. ذكره الشَّهيلي^(٣) والشَّعَلبي. وذكر الماوردي^(٤) عن الضحاك: أنَّ اسمها كلثمة. وقال الشَّهيلي^(٥): كلثوم؛ جاء ذلك في حديثٍ رواه الزُّبَيْر بن بَكَّار أنَّ رسولَ الله ﷺ قال لخديجة: «أشعرتِ أنَّ الله زوَّجني معك في الجنة مريمَ بنتَ عمران وكلثومَ أختَ موسى وآسيةَ امرأةَ فرعون؟» فقالت: الله أخبرك بهذا؟ فقال: «نعم» فقالت: بالرِّفَاءِ والبنين^(٦).

﴿فَبَصَّرْتَهُ بِهِ عَنْ جُنْبٍ﴾ أي: بعدَ قاله مجاهد، ومنه الأجنبي؛ قال الشاعر:
فَلَا تَحْرِمْنِي نَائِلًا عَنِ جَنَابَةٍ فَإِنِّي أَمْرٌ وَسَطُ الْقِبَابِ غَرِيبُ
وأصله عن مكان جنب. وقال ابن عباس: «عَنْ جُنْبٍ» أي: عن جانب^(٧). وقرأ

(١) تفسير البغوي ٤٣٧/٣.

(٢) النكت والعيون ٢٣٨/٤، وزاد المسير ٢٠٥/٦.

(٣) في التعريف والإعلام ص ١٣٠.

(٤) في النكت والعيون ٢٣٨/٤.

(٥) في التعريف والإعلام ص ١٣٠.

(٦) أخرجه الطبراني ١١٠٠/٢٢ عن ابن أبي رواد. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢١٨/٩: رواه الطبراني منقطع الإسناد. قلنا: وفيه محمد بن الحسن بن زبالة قال الحافظ في التقریب: كذبوه.

وأخرجه الطبراني (٨٠٠٦) دون قوله: «بالرفاء والبنين» من حديث أبي أمامة ؓ. قال الهيثمي: فيه خالد ابن يوسف السمطي، وهو ضعيف. قلنا: وفيه عبد النور بن عبد الله المسمعي، وهو كذاب. وفيه يونس ابن شعيب، وهو منكر الحديث. ميزان الاعتدال ٦٧١/٢ و٤٨١/٤.

وأخرجه الطبراني (٥٤٨٥) مختصراً من حديث سعد بن جنادة ؓ. قال الهيثمي: فيه من لم أعرفهم.

(٧) معاني القرآن للنحاس ١٦٢/٥، والنكت والعيون ٢٣٩/٤، وقول مجاهد أخرجه الطبري ١٧٥/١٨. والبيت قائله علقمة بن عبدة الفحل، وقد سلف ٣٠٣/٦.

النعمان بن سالم: «عن جانبٍ» أي: عن ناحية^(١). وقيل: عن شوق. وحكى أبو عمرو ابن العلاء أنها لغة لجذام؛ يقولون: جنبْتُ إليك أي: اشتقتُ^(٢). وقيل: «عَنْ جُنْبٍ» أي: عن مُجانبَةٍ لها منه، فلم يعرفوا أنها أمه بسبيل^(٣). وقال قتادة: جعلت تنظر إليه بناحية [كأنها] لا تريده^(٤)، وكان يقرأ: «عَنْ جَنْبٍ» بفتح الجيم وإسكان النون^(٥). ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أنها أخته، لأنها كانت تمشي على ساحل البحر حتى رأتهم قد أخذوه^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلٍ﴾ أي: معناه من الارتضاع من قبل، أي: من قبل مجيء أمه وأخته^(٧). والمَرَاضِعُ جمع مُرْضِع. ومن قال: مرضيع، فهو جمع مُرْضِع، ومفعال يكون للتكثير، ولا تدخل الهاء فيه فرقاً بين المؤنث والمذكّر؛ لأنه ليس بجارٍ على الفعل، ولكن من قال: مرضاعة، جاء بالهاء للمبالغة؛ كما يُقال: مطرابة^(٨). قال ابن عباس: لا يؤتى بمرضع فيقبلها. وهذا تحريمٌ منع لا تحريمٌ شرع؛ قال امرؤ القيس^(٩):

جَالَتْ لِتَصْرَعَنِي فَقَلْتُ لَهَا أَقْصِرِي إِنِّي امْرُؤٌ صَرَعِي عَلَيْكَ حَرَامٌ

(١) المحتسب ١٤٩/٢، والشاذة ص ١١٢. ونسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٢٠٦/٦ إلى ابن مسعود وأبي عمران الجوني.

(٢) معاني القرآن للنحاس ١٦٢/٥، والنكت والعيون ٢٣٩/٤.

(٣) أخرجه الطبري ١٧٦/١٨ عن ابن إسحاق.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٨٨/٢، والطبري ١٧٦/١٨، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٧٢٩). وما بين حاصرتين من هذه المصادر.

(٥) المحتسب ١٤٩/٢ عن قتادة والحسن والأعرج، والشاذة ص ١١٢ عن قتادة وابن عباس والأعرج، وزاد المسير ٢٠٦/٦ عن قتادة وأبي العالية وعاصم الجحدري.

(٦) النكت والعيون ٢٣٩/٤.

(٧) المصدر السابق.

(٨) إعراب القرآن ٢٣٠/٣.

(٩) في ديوانه ص ١١٦، وقد سلف ٤٠٢/٧.

أي: ممتنع. فلما رأث أخته ذلك قالت: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ﴾ الآية. فقالوا لها عند قولها: ﴿وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ﴾ وما يُدريك؟ لعلك تعرفين أهله؟ فقالت: لا، ولكنهم يحرسون على مسرة الملك، ويرغبون في ظئره^(١). وقال السدي وابن جريج^(٢): قيل لها لما قالت: «وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ» قد عرفت أهل هذا الصبي فدلينا عليهم. فقالت: أردت: وهم للملك ناصحون. فدلّتهم على أم موسى، فانطلقت إليها بأمرهم فجاءت بها، والصبي على يد فرعون يُعلله شفقة عليه، وهو يبكي يطلب الرضاع، فدفعه إليها، فلما وجد الصبي ریح أمه قَبِلَ ثديها^(٣). وقال ابن زيد: استرابوها حين قالت ذلك، فقالت: وهم للملك ناصحون^(٤). وقيل: إنّها لما قالت: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ﴾ وكانوا يبالغون في طلب مرضعة يقبل ثديها فقالوا: من هي؟ فقالت: أمي. فقيل: لها لبن؟ قالت: نعم، لبن هارون - وكان وُلدَ في سنة لا يُقتل فيها الصبيان - فقالوا: صدقت والله. «وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ»^(٥) أي: فيهم شفقة ونصح^(٦)، فروي أنه قيل لأم موسى حين ارتضع منها: كيف ارتضع منك ولم يرتضع من غيرك؟ فقالت: إني امرأة طيبة الريح، طيبة اللبن، لا أكاد أوتى بصبي إلا ارتضع مني. قال أبو عمران الجوني: وكان فرعون يُعطي أم موسى كل يوم ديناراً^(٧). قال الزمخشري^(٨): فإن قلت: كيف حلّ لها أن تأخذ الأجر على إرضاع ولدها؟ قلت: ما كانت تأخذه على أنه أجر على الرضاع، ولكنه مالٌ حربيٌّ تأخذه على وجه

(١) النكت والعيون ٢٣٩/٤.

(٢) تفسير البغوي ٤٣٨/٣.

(٣) الكشاف ١٦٨/١.

(٤) ذكره النحاس في معاني القرآن ١٦٣/٥ عن السدي.

(٥) زاد المسير ٢٠٦/٦ بنحوه.

(٦) مجمع البيان ٢٧٢/٢٠.

(٧) النكت والعيون ٢٣٩/٤، وقول أبي عمران أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٧٣٩).

(٨) في الكشاف ١٦٨/٣.

الاستباحة.

قوله تعالى: ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ﴾ أي: ردّدناه وقد عَطَفَ اللهُ قَلْبَ العَدُوِّ عليه، ووفينا لها بالوعد. ﴿كَيْ نَفَرًا عَيْتًا﴾ أي: بولدها. ﴿وَلَا تَحْزَنِي﴾ أي: بفراق ولدها. ﴿وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أي: لتعلم وقوعه، فإنها كانت عالمةً بأنّ رده إليها سيكون. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ يعني: أكثر آل فرعون لا يعلمون، أي: كانوا في غفلةٍ عن التقدير وسرّ القضاء. وقيل: أي: أكثر الناس لا يعلمون أنّ وعد الله في كلّ ما وعد حقّ.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ؕ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ قد مضى الكلام في الأشدّ في «الأنعام»^(١). وقول ربيعة ومالك أنه الحلم أولى ما قيل فيه؛ لقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ [النساء: ٦] فإن ذلك أوّل الأشدّ، وأقصاه أربعٌ وثلاثون سنة، وهو قول سفيان الثوري^(٢)، و«استوى» قال ابن عباس: بلغ أربعين سنة^(٣). والحكم: الحكمة قبل النبوة. وقيل: الفقه في الدين. وقد مضى بيانها في «البقرة»^(٤) وغيرها. والعلم: الفهم في قول السدي. وقيل: النبوة. وقال مجاهد: الفقه. محمد بن إسحاق: أي: العلم بما في دينه ودين آبائه؛ وكان له تسعة من بني إسرائيل يسمعون منه، ويقتمدون به، ويجتمعون إليه، وكان هذا قبل النبوة. ﴿وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: كما جزينا أمّ موسى لما استسلمت لأمر الله، وألقت ولدها في البحر، وصدّقت بوعد الله؛ فرددنا ولدها إليها بالثحف والطرف وهي آمنة، ثم وهبنا له العقل والحكمة والنبوة، وكذلك نجزي كلّ محسن.

(١) ١١١/٩ - ١١٤.

(٢) الأقوال في النكت والعيون ٤/٢٤٠، وأخرجها ابن أبي حاتم في تفسيره على التوالي (١٦٧٤١) و(١٦٧٤٢) و(١٦٧٤٣).

(٣) النكت والعيون ٤/٢٤٠.

(٤) ٤٠٣/٢.

قوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِهُ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغْنَتْهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٦﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَاهِرًا لِّلْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اِسْتَنْصَرُمُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنَّ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا﴾ قيل: لما عرف موسى عليه السلام ما هو عليه من الحق في دينه، عاب ما عليه قوم فرعون، وفشا ذلك منه، فأخافوه فخافهم، فكان لا يدخل مدينة فرعون إلا خائفاً مستخفياً^(١). وقال السُّدي: كان موسى في وقت هذه القصة على رسم التعلُّق بفرعون، وكان يركب مراكبه، حتى كان يُدعى موسى ابن فرعون، فركب فرعون يوماً وسار إلى مدينة من مدائن مصر يُقال لها: منف - قال مقاتل: على رأس فرسخين من مصر - ثم علم موسى بركوب فرعون، فركب بعده، ولحق بتلك القرية في وقت القائلة، وهو وقت الغفلة. قاله ابن عباس. وقال أيضاً: هو بين العشاء والعتمة. وقال ابن إسحاق: بل المدينة مصر نفسها، وكان موسى في هذا الوقت قد أظهر خلاف فرعون، وعاب عليهم عبادة فرعون والأصنام، فدخل مدينة فرعون يوماً على حين غفلة من أهلها^(٢). قال سعيد بن جبير وقتادة: وقت الظهر والناس نيام^(٣). وقال ابن زيد: كان فرعون قد نابذ موسى وأخرجه من المدينة، وغاب عنها سنين، وجاء والناس على غفلة بنسيانهم لأمره،

(١) تفسير البغوي ٤٣٨/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٢٨٠/٤ دون قول مقاتل، وهو في تفسير البغوي ٤٣٨/٣.

(٣) معاني القرآن للنحاس ١٦٦/٥.

وَيُعِدُّ عَهْدِهِمْ بِهِ، وكان ذلك يومَ عيد^(١). وقال الضحَّاك: طلبَ أن يدخلَ المدينةَ وقتَ غفلةِ أهلها، فدخلها حين علم ذلك منهم، فكان منه مِنْ قَتْلِ الرجلِ من قبل أن يؤمَّرَ بقتله، فاستغفر ربَّه فغفرَ له. ويُقال في الكلام: دخلتُ المدينةَ حينَ غَفِلَ أهلها، ولا يُقال: على حينِ غَفِلَ أهلها؛ فدخلتُ «على» في هذه الآية؛ لأنَّ الغفلةَ هي المقصودة، فصار هذا كما تقول: جئتُ على غفلةٍ، وإن شئتَ قلتَ: جئتُ على حينِ غفلة، وكذا الآية. ﴿فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ أَبِي لَهَبٍ وَهَذَا مِنْ شِيعَةِ أَبِي سَعِيدٍ﴾ والمعنى: إذا نظرَ إليهما الناظرُ قال: هذا من شيعته، أي: من بني إسرائيل ﴿وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ﴾ أي: من قومِ فرعون^(٢). ﴿فَأَسْتَعْتَبَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ﴾ أي: طلبَ نصره وغيوثه، وكذا قال في الآية بعدها: ﴿فَإِذَا الَّذِي آسَنَصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصِرُّهُ﴾ أي: يستغيث به على قبطنيِّ آخر، وإنما أغاثه لأنَّ نصرَ المظلومِ دينٌ في المللِ كلِّها على الأمم، وفرضٌ في جميعِ الشرائع^(٣). قال قتادة: أراد القبطنيُّ أن يُسَخَّرَ الإسرائيليَّ ليحملَ حطباً لمطبخِ فرعون فأبى عليه، فاستغاث بموسى. قال سعيد بن جبير: وكان خبازاً لفرعون. ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى﴾ قال قتادة: بعصاه. وقال مجاهد: بكفه، أي: دفعه. والوكز واللُّكز واللَّهز واللَّهْد بمعنى واحد^(٤)، وهو الضربُ بجمعِ الكفِّ مجموعاً كعقد ثلاثة وسبعين. وقرأ ابن مسعود: «فَلَكَزَهُ». وقيل: اللُّكزُ في اللحي، والوكز على القلب. وحكى الثعلبيُّ أن في مصحف عبد الله بن مسعود «فَنَكَزَهُ» بالنون والمعنى واحد^(٥). وقال الجوهرى عن أبي عبيدة: اللُّكزُ: الضربُ بالجمعِ على الصدر. وقال أبو زيد: في جميعِ الجسد، واللَّهز: الضربُ بجمعِ اليدِ في الصدرِ مثل اللُّكز. عن أبي عبيدة أيضاً. وقال أبو زيد: هو بالجمعِ في اللِّهَازِمِ والرَّقبةِ، والرجل: ملَّهز بكسر الميم. وقال الأصمعي: نَكَزَه،

(١) المحرر الوجيز ٤/٢٨٠.

(٢) إعراب القرآن ٣/٢٣١ - ٢٣٢.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٥٣.

(٤) النكت والعيون ٤/٢٤٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٢٨٠.

أي: ضربته ودفعه. الكسائي: نَهَرَهُ مثل نَكَزَهُ ووَكَّزَهُ، أي: ضربته ودفعه. وَلَهَدَهُ لَهْدًا أي: دفعه لِهْدًا، فهو ملهود، وكذلك لَهَدَهُ؛ قال طرفة يذم رجلاً:

بطيء عن الداعي سريع إلى الخنا ذُلُولِ بِأَجْمَاعِ الرِّجَالِ مُلَهَّدِ^(١)

أي: مُدْفَعٌ، وإنما شَدَّدَ للكثرة^(٢). وقالت عائشة رضي الله عنها: فلهَدَنِي - تعني النبي ﷺ - لَهْدَةً أوجعني. خرَّجه مسلم^(٣). ففعل موسى عليه السلام ذلك وهو لا يريد قتله، إنما قصد دفعه فكانت فيه نفسه، وهو معنى: ﴿فَقَضَى عَلَيْهِ﴾^(٤). وكلُّ شيءٍ أتيت عليه وفرغت منه فقد قضيت عليه^(٥). قال:

قَدْ عَضَّهُ فَقَضَى عَلَيْهِ الْأَشْجَعُ^(٦)

﴿قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ أي: من إغوائه. قال الحسن: لم يكن يحلُّ قتلُ الكافر يومئذٍ في تلك الحال؛ لأنها كانت حالَ كَفٍّ عن القتال^(٧). ﴿إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾ خبر بعد خبر^(٨). ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ﴾ نَدِمَ موسى عليه السلام على ذلك الوكز الذي كان فيه ذهابُ النفس، فحمله ندمه على الخضوع لرَبِّهِ والاستغفار من ذنبه. قال قتادة: عرفَ واللَّهِ المخرَجَ فاستغفر، ثم لم يزل ﷺ يُعَدِّدُ ذلك على نفسه، مع علمه بأنه قد غُفِرَ له، حتى إنه في القيامة يقول: إني قتلتُ نفساً لم أومرُ بقتلها^(٩). وإنما عدَّه على نفسه ذنباً وقال: ﴿ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾ من أجل

(١) ديوان طرفة ص ٤٠، وفيه: الجَلَى بدل الداعي.

(٢) الصحاح (لكز) و(لهز) و(نكز) و(لهد).

(٣) في صحيحه (٩٧٤): (١٠٣).

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٥٣.

(٥) الوسيط ٣/٣٩٣.

(٦) عجز لبيت قائله جرير، وهو في ديوانه ٩١٣/٢، وصدرة: «أَيُّفَايَشُونَ وَقَد رَأَوْا حُقَاتِهِمْ». قال شارحه:

المفايشة: المفاخرة. الحُقَات: حية لا سُمَّ لها. والأشجع: يريد الشجاع من الحيات القاتل.

(٧) النكت والعيون ٤/٢٤٢.

(٨) إعراب القرآن ٣/٢٣٢.

(٩) المحرر الوجيز ٤/٢٨٠ - ٢٨١.

أنه لا ينبغي لنبي أن يقتل حتى يؤمر^(١)، وأيضاً فإن الأنبياء يُشفقون مما لا يُشفق منه غيرهم. قال النقّاش: لم يقتله عن عمدٍ مريداً للقتل، وإنما وكّزه وكزة يُريد بها دفع ظلمه. قال: وقد قيل: إن هذا كان قبل النبوة. وقال كعب: كان إذ ذاك ابن اثنتي عشرة سنة، وكان قتله مع ذلك خطأ؛ فإنّ الوكزة واللّكزة في الغالب لا تقتل.

وروى مسلم عن سالم بن عبد الله أنه قال: يا أهل العراق، ما أسألكم عن الصغيرة، وأركبكم للكبيرة! سمعتُ أبي عبد الله بن عمر يقول: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إنّ الفتنة تجيء من هاهنا - وأوماً بيده نحو المشرق - من حيثُ يطلعُ قرنا الشيطان، وأنتم بعضكم يضربُ رقابَ بعض، وإنما قتلَ موسى الذي قتل من آل فرعون خطأ، فقال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا﴾ [طه: ٤٠]»^(٢).

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَاهِرًا لِّلْمُجْرِمِينَ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ أي: من المعرفة والحكم والتوحيد ﴿فَلَنْ أَكُونَ ظَاهِرًا لِّلْمُجْرِمِينَ﴾ أي: عوناً للكافرين. قال القشيري: ولم يُقل: بما أنعمت عليّ من المغفرة؛ لأنّ هذا قبل الوحي، وما كان عالماً بأنّ الله غفر له ذلك القتل. وقال الماوردي^(٣): ﴿بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ فيه وجهان: أحدهما - من المغفرة، وكذلك ذكر المهدي والشعبي. قال المهدي ﴿بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ من المغفرة فلم تُعاقبني. الوجه الثاني - من الهداية.

قلت: قوله: ﴿فَفَعَّرَ لَهُمْ﴾ يدلُّ على المغفرة، والله أعلم. قال الزمخشري^(٤): قوله تعالى: ﴿بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ يجوز أن يكون قسماً جوابه محذوفٌ تقديره: أقسمُ

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٥٣.

(٢) صحيح مسلم (٢٩٠٥): (٥٠). وأخرجه أحمد (٤٩٨٠)، والبخاري (٣١٠٤) مختصراً.

(٣) في النكت والعيون ٤/٢٤٢.

(٤) في الكشاف ٣/١٦٩.

بِإِنْعَامِكَ عَلَيَّ بِالْمَغْفِرَةِ لِأَتُوبَنَّ ﴿فَلَنْ أَكُونَ ظَهيراً لِلْمُجْرِمِينَ﴾. وأن يكون استعطافاً كأنه قال: رب اعصمني بحق ما أنعمت علي من المغفرة، فلن أكون إن عصمتني ظهيراً للمجرمين. وأراد بمظاهرة المجرمين إما صحبة فرعون وانتظامه في جملته، وتكثير سواده، حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد، وكان يُسمى ابن فرعون، وإما بمظاهرة من أدت مظاهرته إلى الجرم والإثم، كمظاهرة الإسرائيلي المؤدية إلى القتل الذي لم يحل له قتله.

وقيل: أراد: إني وإن أسأت في هذا القتل الذي لم أؤمر به فلا أترك نصرة المسلمين على المجرمين، فعلى هذا كان الإسرائيلي مؤمناً، ونصرة المؤمن واجبة في جميع الشرائع.

وقيل في بعض الروايات: إن ذلك الإسرائيلي كان كافراً^(١)، وإنما قيل له إنه من شيعته؛ لأنه كان إسرائيلياً ولم يُرد الموافقة في الدين، فعلى هذا ندِم؛ لأنه أعان كافراً على كفر، فقال: لا أكون بعدها ظهيراً للكافرين.

وقيل: ليس هذا خبراً، بل هو دعاء، أي: فلا أكون بعد هذا ظهيراً، أي: فلا تجعلني يا رب ظهيراً للمجرمين. وهذا قول الكسائي والفراء. وقال الكسائي: وفي قراءة عبد الله: «فلا تجعلني يا رب ظهيراً للمجرمين»^(٢). وقال الفراء: المعنى: اللهم فلن أكون ظهيراً للمجرمين. وزعم أن قوله هذا هو قول ابن عباس. قال النحاس: وأن يكون بمعنى الخبر أولى وأشبه بنسق الكلام، كما يُقال: لا أعصيك لأنك أنعمت علي. وهذا قول ابن عباس على الحقيقة لا ما حكاه الفراء؛ لأن ابن عباس قال: لم يستثن فابثلي من ثاني يوم، والاستثناء لا يكون في الدعاء، لا يُقال: اللهم اغفر لي إن شئت. وأعجب الأشياء أن الفراء روى عن ابن عباس هذا، ثم

(١) وهو قول مقاتل كما في الوسيط ٣/٣٩٣، وتفسير البغوي ٣/٤٣٩.

(٢) من قوله: وهذا قول الكسائي... إلى هذا الموضع من (ظ) وإعراب القرآن ٣/٢٣٢، ومعاني القرآن للنحاس ٥/١٦٧. وقراءة عبد الله في الشاذة ص ١١٣ دون قوله: يا رب.

حكى عنه قوله^(١).

قلت: قد مضى هذا المعنى ملخصاً مُبيناً في سورة «النمل»^(٢) وأنه خبرٌ لا دعاء. وعن ابن عباس: لم يَسْتَنْ فابْتَلِي به مرةً أخرى؛ يعني: لم يَقُلْ: فلن أكونَ إن شاء الله. وهذا نحو قوله: ﴿وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾^(٣) [هود: ١١٣].

الثانية: قال سلمة بن نُبَيْط: بعثَ عبد الرحمن بن مسلم إلى الضحَّاك بعتاء أهل بخارى وقال: أعطهم. فقال: أعفني. فلم يزل يستعفيه حتى أعفاه. فقيل له: ما عليك أن تُعطيهم وأنت لا ترزؤهم شيئاً؟ وقال: لا أحبُّ أن أُعيرَ الظَّلمةَ على شيءٍ من أمرهم^(٤). وقال عبيد الله بن الوليد الوصَّافي: قلتُ لعطاء بن أبي رباح: إنَّ لي أخاً يأخذ بقلمه، وإنَّما يحسب ما يدخل ويخرج، وله عيالٌ، ولو ترك ذلك لاحتاج وادان؟ فقال: من الرأس؟ قلتُ: خالد بن عبد الله القسري. قال: أما تقرأ ما قال العبدُ الصالح: ﴿رَبِّ يَمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ﴾ قال ابن عباس: فلم يَسْتَنْ، فابْتَلِي به ثانيةً فأعانه الله، فلا يُعِينهم أخوك فإنَّ الله يُعِينه. قال عطاء: فلا يَحِلُّ لأحدٍ أن يُعيرَ ظالماً ولا يكتبَ له ولا يصحبَه، وإنه إن فعل شيئاً من ذلك فقد صارَ مُعيناً للظالمين^(٥). وفي الحديث: «يُنَادِي مُنَادٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَيْنَ الظَّلمَةُ وَأشباهُ الظَّلمَةِ وأعوانُ الظَّلمَةِ؟ حتى مَنْ لاقَ لهم دَوَاةً أو بَرَى لهم قلماً، فيجْمعون في تابوتٍ من حديدٍ فيرمى به في جهنم»^(٦). ويُروى عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ مشى مع مظلومٍ لِيُعِينَه على مَظلمتِه ثَبَّتَ اللهُ قدميه على الصراطِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ تَرَلُّ فِيهِ الأقدام، وَمَنْ

(١) إعراب القرآن ٣/ ٢٣٢. وكلام الفراء في معاني القرآن له ٢/ ٣٠٤.

(٢) عند تفسير الآية (١٠).

(٣) الكشاف ٣/ ١٦٩.

(٤) ذكره السيوطي في الدر المثور ٥/ ١٢٣ وعزاه إلى عبد بن حميد وابن المنذر.

(٥) الكشاف ٣/ ١٦٩. وأخرجه ابن عبد البر في التمهيد ١٣/ ٥٥ بطرفه الأول، يعني إلى نهاية الآية.

(٦) ذكره الإمام أحمد في الورع ص ٩٣ من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ. والدليمي في مسند الفردوس

(٩٨٩) من حديث أبي هريرة ﷺ.

مشى مع ظالمٍ لِيُعِينَهُ على ظلمه أزلَّ اللهُ قدميه على الصراط يوم تَذَخَّرُ فيه الأقدام»^(١). وفي الحديث: «مَنْ مشى مع ظالمٍ فقد أجرم»^(٢) فالمشي مع الظالم لا يكون جُرمًا إلا إذا مشى معه لِيُعِينَهُ؛ لأنَّه ارتكبَ نهي الله تعالى في قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢].

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا﴾ قد تقدَّم في «طه»^(٣) وغيرها أنَّ الأنبياء صلواتُ الله عليهم يخافون؛ ردًّا على مَنْ قال غير ذلك، وأنَّ الخوفَ لا يُنافي المعرفة بالله ولا التوكلَ عليه؛ فقيل: أصبحَ خائفًا من قتلِ النفس أن يُؤخَذَ بها. وقيل: خائفًا من قومه أن يُسلموه. وقيل: خائفًا من الله تعالى. ﴿يَتَرَقَّبُ﴾ قال سعيد بن جبير: يتلَقَّتْ من الخوف. وقيل: ينتظر الطلب، ويتنظر ما يتحدث به الناس^(٤). وقال قتادة: ﴿يَتَرَقَّبُ﴾ أي: يترقَّبُ الطلب^(٥). وقيل: خرج يستخبر الخبر، ولم يكن أحدٌ علمَ بقتل القبطيِّ غير الإسرائيلي. و«أصبحَ» يَحْتَمِلُ أن يكون بمعنى صار، أي: لمَّا قتلَ صارَ خائفًا. ويَحْتَمِلُ أن يكون دخل في الصباح، أي: في صباح اليوم الذي يلي يومه. و«خائفًا» منصوبٌ على أنه خبر «أصبح»، وإن شئتَ على الحال، ويكون الظرفُ في موضع الخبر^(٦).

﴿فَإِذَا الَّذِي اَسْتَنْصَرُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ﴾ أي: فإذا صاحبه الإسرائيليُّ الذي خلَّصه

(١) أخرجه - بطرفه الأول - أبو نعيم في الحلية ٦/٣٤٨ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

وفي إسناده موسى بن محمد الموقري - وهو البلقاني - وهو كذاب. ميزان الاعتدال ٤/٢١٩.

وذكر الديلمي في مسند الفردوس (٥٧٠٥) طرفه الأول أيضاً، ولكن عن معاذ بن جبل.

(٢) أخرجه الطبراني ٢٠/١١٢، والقضاعي في مسند الشهاب (٣٨٩) من حديث معاذ بن جبل. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/٩٠: فيه عبد العزيز بن عبيد الله، وهو ضعيف.

(٣) ٦٧/١٤ - ٦٩.

(٤) النكت والعيون ٤/٢٤٣.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٥/١٦٨.

(٦) البيان ٢/٢٣٠ ومشكل إعراب القرآن ٢/٥٤٢.

بالأمس يُقاتِلُ قبطياً آخر أراد أن يُسَخَّرَهُ^(١). والاستصرأخ: الاستغاثه، وهو من الصُّرأخ؛ وذلك لأنَّ المستغيثَ يصرخ ويصوِّتُ في طلب العوْث؛ قال:

كُنَّا إِذَا مَا أَتَانَا صَارْحُ فَرَعٌ كَانَ الصُّرأخُ لَهُ قَرَعُ الظَّنَا بِيَبِ^(٢)

قيل: كان هذا الإسرائيليُّ المستنصرُ السامريُّ استسخره طبأخُ فرعون في حمل الحطب إلى المطبخ. ذكره القشيري^(٣). و«الَّذِي» رَفَعُ بِالابتداء، و«يَسْتَصْرِخُهُ» في موضع الخبر. ويجوز أن يكون في موضع نصبٍ على الحال. وأمس لليوم الذي قبل يومك، وهو مبنيٌّ على الكسر لالتقاء الساكنين، فإذا دخله الألف واللام أو الإضافة تمكَّن فأعربَ بالرَّفْعِ والفتح عند أكثر النحويين. ومنهم من بينه وفيه الألف واللام. وحكى سيبويه وغيره أنَّ من العرب من يُجْري أمس مجرى ما لا ينصرف في موضع الرَّفْعِ خاصَّةً، وربما اضطرَّ الشاعرُ ففعل هذا في الخفض والنصب؛ قال الشاعر:

لقد رأيتُ عجباً مُذْ أَمْسَا^(٤)

فخفضَ بِمُذْ ما مضى، واللغة الجيدة الرفع، فأجرى أمس في الخفض مجراه في الرفع على اللغة الثانية. ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ﴾ والغويُّ: الخائب، أي: لأنك تُشادُّ مَنْ لا تُطيقه^(٥). وقيل: مُضِلٌّ بَيْنَ الضلالة، قتلت بسببك أمس رجلاً، وتدعوني اليوم لآخر^(٦)، والغويُّ فعيلٌ مِنْ أَعْوَى يُغْوِي، وهو بمعنى مُغْوٍ، وهو كالوجيع والأليم بمعنى الموجع والمؤلم. وقيل: الغويُّ بمعنى الغاوي. أي: إِنَّكَ لَغَوِيٌّ فِي قتال مَنْ لا تُطيقُ دَفْعَ شَرِّهِ عَنْكَ^(٧). وقال الحسن: إنما قال للقبطيِّ: ﴿إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ﴾ في استسخار هذا الإسرائيليِّ، وهمَّ أن يبطش به. يقال: بَطَشَ بِيَطْشٍ وَيَبْطِشُ،

(١) زاد المسير ٢٠٩/٦.

(٢) المحرر الوجيز ٢٨١/٤ والبيت قائله سلامة بن جندل، وقد سلف ١٢٩/١٢.

(٣) وذكره الرازي في تفسيره ٢٣٣/٢٤ - ٢٣٤.

(٤) في (ظ) و(م): أمس. والرجز سلف ١٤٠/١٤.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٣٢-٢٣٣.

(٦) الوسيط ٣/٣٩٣، وتفسير البغوي ٣/٤٤٠.

(٧) الوسيط ٣/٣٩٣، وزاد المسير ٢٠٩/٦ - ٢١٠.

والضمُّ أقيسُ؛ لأنه فِعْلٌ لا يتعدَّى (١).

﴿قَالَ يَمُوسَىٰ أَتَرِيدُ أَنْ نَقْتُلَنَّكَ﴾ قال ابن جُبَيْر: أراد موسى أن يبطش بالقبطي، فتوهم الإسرائيلي أنه يريد؛ لأنه أغلظ له في القول، فقال: ﴿أَتَرِيدُ أَنْ نَقْتُلَنَّكَ كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ﴾ فسمع القبطي الكلام فأفشاه. وقيل: أراد أن يبطش الإسرائيلي بالقبطي، فنهاه موسى، فخاف منه، فقال: ﴿أَتَرِيدُ أَنْ نَقْتُلَنَّكَ كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ﴾ (٢). ﴿إِنْ تُرِيدُ﴾ أي: ما تريد. ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ﴾ أي قتالا (٣). قال عكرمة والشَّعْبِي: لا يكون الإنسان جباراً حتى يقتل نفسين بغير حق (٤). ﴿وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمَصْلِحِينَ﴾ أي: من الذين يصلحون بين الناس.

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَمُوسَىٰ إِنَّكَ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢٥﴾ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٦﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاهُ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ﴾ قال أكثر أهل التفسير: هذا الرجل هو حزقييل بن صبوراً مؤمن آل فرعون، وكان ابن عم فرعون. ذكره الثعلبي (٥). وقيل: طالوت. ذكره السُّهَيْلِي (٦). وقال المهدوي عن قتادة: شمعون مؤمن آل فرعون (٧). وقيل: شمعان؛

(١) إعراب القرآن ٣/ ٢٣٣.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٥/ ١٦٨.

(٣) تفسير أبي الليث ٢/ ٥١٣.

(٤) مجمع البيان ٢٠/ ٢٧٧، وقول عكرمة أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٧٩٠)، وقول الشعبي أخرجه الطبري ١٨/ ١٩٧.

(٥) وذكر الماوردي في النكت والعيون ٤/ ٢٤٤ عن الضحاك أنه مؤمن آل فرعون، وذكر عن الكلبي أنه ابن عم فرعون.

(٦) في التعريف والإعلام ص ١٣١.

(٧) وذكره النحاس في معاني القرآن له ٥/ ١٦٩ دون تسميته شمعون، وقد وردت هذه التسمية عن شعيب الجبائي فيما أخرجه الطبري ١٨/ ٢٠٠.

قال الدَّارِقُطَنِيُّ: لا يُعرف شمعان بالشين المعجمة إلا مؤمن آل فرعون^(١).

رُوي أن فرعون أمر بقتل موسى، فسبق ذلك الرجل بالخير^(٢)، ف ﴿قَالَ يَتْلُوا صُورًا بِأَنبَاءِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: يتشاورون في قتلك بالقبطي الذي قتلته بالأمس. وقيل: يأمر بعضهم بعضاً. قال الأزهري^(٣): ائتمر القوم وتآمروا أي: أمر بعضهم بعضاً، نظيره قوله: ﴿وَأْتِمُرُوا بِبَيْنِكُمْ مِمَّنْ عَرَفْتُمْ﴾ [الطلاق: ٦]. وقال النمر بن تَوَلَب:

أرى الناس قد أحدثوا شِيمَةً وفي كلِّ حادثة يُؤْتَمَرُ
﴿فَأَخْرَجَ إِيَّيَ لَكَ مِنَ النَّصِيحِينَ . فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ أي: ينتظر الطلب^(٤). ﴿قَالَ رَبِّ
يَخْفَى مِنِّي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.

وقيل: الجبَّار: الذي يفعل ما يريد من الضرب والقتل بظلم، لا ينظر في العواقب، ولا يدفع بالتّي هي أحسن. وقيل: المُتَعَطِّم الذي لا يتواضع لأمر الله تعالى^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ لَمَّا خرج موسى عليه السلام فاراً بنفسه منفرداً خائفاً، لا شيء معه من زادٍ ولا راحلةٍ ولا حذاءٍ نحو مدينَ للنسب الذي بينه وبينهم - لأنَّ مدين من ولد إبراهيم، وموسى من يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم - ورأى حاله وعدم معرفته بالطريق، وخُلُوه من زادٍ وغيره، أسند أمره إلى الله تعالى بقوله: ﴿عَسَى رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ وهذه حالة المضطر^(٦).

(١) التعريف والإعلام ص ١٣١ .

(٢) النكت والعيون ٢٤٤/٤ ونسب القول الأول إلى الكلبي.

(٣) في تهذيب اللغة ٢٩٤/١٥ .

(٤) تفسير البغوي ٤٤٠/٣ .

(٥) الكشاف ١٦٩/٣ .

(٦) المحرر الوجيز ٢٨٣/٤ .

قلت: رُوي أنه كان يتقوّت ورق الشجر، وما وصل حتى سقط خُفُّ قدميه^(١). قال أبو مالك: وكان فرعون وجّه في طلبه وقال لهم: اطلبوه في ثنيات الطريق، فإن موسى لا يعرف الطريق. فجاءه ملكٌ ركباً فرساً ومعه عَنزة، فقال لموسى: اتبعني. فاتّبعه فهدها إلى الطريق^(٢)، فيقال: إنه أعطاه العَنزة فكانت عصاه. ويروى أن عصاه إنما أخذها لرعي الغنم من مدين. وهو أكثر وأصح. قال مقاتل والسُّدي: إن الله بعث إليه جبريل، فالله أعلم. وبين مدين ومصر ثمانية أيام. قاله ابن جبير والناس. وكان ملك مدين لغير فرعون^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْكُنُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا سَتَعِيَ حَتَّىٰ يَصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّكَ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرْتَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيْ هَاتَيْنِ عَلَيَّ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حِجَجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلِينَ فَضَيْتَ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَيَّ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٢٨﴾

فيه أربع وعشرون مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾ مشى موسى عليه السلام حتى ورد ماء مدين أي: بلغها. ووروده الماء معناه: بلغه لا أنه دخل فيه. ولفظة الورد قد

(١) عرائس المجالس ص ١٧٦ عن ابن عباس ؓ.

(٢) معاني القرآن للنحاس ١٧١/٥.

(٣) المحرر الوجيز ٢٨٢/٤.

تكون بمعنى الدخول في المورد، وقد تكون بمعنى الاطلاع عليه والبلوغ إليه وإن لم يدخل. فورود موسى هذا الماء كان بالوصول إليه^(١)؛ ومنه قول زهير^(٢):

فَلَمَّا وَرَدَنَّ الْمَاءَ زُرُقًا جِمَامُهُ وَضَعْنَ عِصِيَّ الْحَاضِرِ الْمُتَخَيِّمِ

وقد تقدّمت هذه المعاني في قوله: ﴿وَإِنْ مَنَكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم: ٧١]. ومدين لا

تنصرف؛ إذ هي بلدةٌ معروفة^(٣). قال الشاعر:

رُهْبَانُ مَدِينٍ لَو رَأَوْكَ تَنَزَّلُوا وَالْعُصْمُ مِنْ شَعْفِ الْجِبَالِ الْفَادِرِ^(٤)

وقيل: قبيلةٌ من ولد مدين بن إبراهيم، وقد مضى القول فيه في «الأعراف»^(٥).

والأُمَّة: الجمع الكثير. ﴿يَسْتَفُونَ﴾ معناه: ماشيتهم. و﴿مِنْ دُونِهِمْ﴾ معناه: ناحية

إلى الجهة التي جاء منها، فوصل إلى المرأتين قبل وصوله إلى الأمة، ووجدهما

تذودان، ومعناه: تُمنعان وتُحبسان، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «فَلْيُذَادَنَّ رِجَالُ

عَنْ حَوْضِي»، وفي بعض المصاحف: «امرأتين حابستين تذودان»^(٦) يقال: ذادَ يذودُ

إذا حُبِسَ. وَذُدْتُ الشَّيْءَ حَبَسْتُهُ^(٧)؛ قال الشاعر:

أَبَيْتُ عَلَى بَابِ الْقَوَافِي كَأَنَّمَا أذُودُ بِهَا سِرْبًا مِنَ الْوَحْشِ نُرْعَا^(٨)

أي: أَحْبَسُ وَأَمْنَعُ. وقيل: «تَذُودَانِ»: تَطْرُدَانِ؛ قال:

(١) المحرر الوجيز ٢٨٣/٤.

(٢) في ديوانه ص ١٣ - ١٤.

(٣) المحرر الوجيز ٢٨٣/٤.

(٤) قائله جبرير، وقد سلف ١١٢/٨، ورؤي هناك: «شعف العقول» بدل «شعف الجبال».

(٥) ٢٨٠/٩.

(٦) المحرر الوجيز ٢٨٣/٤. والحديث أخرجه مسلم (٢٤٩) من حديث أبي هريرة ؓ.

(٧) معاني القرآن للنحاس ١٧٢/٥ ووقع في النسخ: إذا ذهب. والتصويب من معاني القرآن.

(٨) قائله سويد بن كراع، وهو في مجاز القرآن ١٠١/٢، والشعر والشعراء ٦٣٥/٢، وفيه: «أصادي»

بدل «أذود». قال شارحه: صاديت الرجل: أي: داجيته وداريته وساترته.

لقد سَلَبْتُ عَصَاكَ بنو تميمٍ فما تَذْرِي بِأَيِّ عَصَا تَذُودُ^(١)
 أي: تَطْرُدُ وتَكْفُفُ وتَمْنَعُ. ابن سلام: تمنعان غنمهما لئلا تختلط بغنم الناس^(٢)،
 فحذف المفعول؛ إمَّا إيهاماً على المخاطب، وإمَّا استغناءً بعلمه^(٣). قال ابن عباس:
 تذودان غنمهما عن الماء خوفاً من السُّقَاة الأقيواء. قتادة: تذودان الناس عن
 غنمهما^(٤). قال النحاس: والأوَّلُ أَوْلَى؛ لأنَّ بعده ﴿قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ﴾
 ولو كانتا تذودان عن غنمهما الناسَ لم تُخْبِرَا عن سبب تأخير سَقِيهِمَا حتى يُصْدِرَ
 الرِّعَاءُ^(٥). فلما رأى موسى عليه السلام ذلك منهما ﴿قَالَ مَا خَطْبُكُمَا﴾ أي:
 شأنكما^(٦)؛ قال رؤبة:

يا عَجَباً ما خَطْبُهُ وخطبي^(٧)

ابن عطية^(٨): وكان استعمال السؤال بالخطب إنما هو في مصاب، أو مضطهد،
 أو من يشفق عليه، أو يأتي بمنكر من الأمر، فكأنه بالجملة في شرٍّ، فأخبرناه
 بخبرهما، وأنَّ أباهما شيخٌ كبير، فالمعنى: لا يستطيع لضعفه أن يُباشِرَ أمرَ غنمه،
 وأنهما لضعفهما وقلة طاقتهما لا تقدران على مزاحمة الأقيواء، وأنَّ عادتهما التأنِّي
 حتى يُصْدِرَ الناسُ عن الماء ويخلى، وحينئذٍ تَرِدَانِ.

وقرأ ابن عامر وأبو عمرو: «يُصْدِرَ» من صَدَرَ، وهو ضدُّ وَرَدَ أي: يرجع الرِّعَاءُ.
 والباقون «يُصْدِرَ» بضمِّ الياء من أصدر، أي: حتى يصدروا مواشيهم من وِردهم.

(١) قائله جرير، وهو في ديوانه ١/٣٣٣.

(٢) النكت والعيون ٤/٢٤٥ - ٢٤٦.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٥/١٧٢.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٢٨٣.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٥/١٧٣.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٢٨٣.

(٧) ديوان رؤبة في مجموع أشعار العرب ص ١٦، وتتمة الرجز: وأنا يُبْدِي للأمير قلبي.

(٨) في المحرر الوجيز ٤/٢٨٣.

والرِّعَاءُ جمع راع، مثل تاجر وتجار، وصاحب وصحاب^(١). قالت فرقة: كانت الآبار مكشوفة، وكان زَحْمُ الناس يمنعهما، فلمَّا أراد موسى أن يسقي لهما زَحَمَ الناسَ وغلبهم على الماء حتى سقى، فعن هذا العَلْبُ الذي كان منه وصفته إحداهما بالقوَّة. وقالت فرقة: إنهما كانتا تتبعان فُضَّالتهم في الصَّهاريح، فإن وجدتا في الحوض بقيةً كان ذلك سقيهما، وإن لم يكن فيه بقيةً عطشت غنمهما، فَرَّقَ لهما موسى، فعمد إلى بئر كانت مغطَّاةً والناس يسقون من غيرها، وكان حَجْرُها لا يرفعه إلا سبعة - قاله ابن زيد. ابن جريج: عشرة. ابن عباس: ثلاثون. الزَّجَّاج: أربعون - فرفعه، وسقى للمرأتين، فعن رفع الصخرة وصفته بالقوَّة. وقيل: إنَّ بئرهم كانت واحدة، وأنه رفع عنها الحجر بعد انفصال السُّقاة، إذ^(٢) كانت عادةُ المرأتين شرب الفضلات^(٣). روى عمرو بن ميمون عن عمر بن الخطاب أنه قال: لَمَّا استقى الرُّعاة غَطَّوا على البئر صخرةً لا يقلعها إلا عشرة رجال، فجاء موسى فاقتلعها واستقى ذُنُوباً واحداً لم تحتجَّ إلى غيره، فسقى لهما^(٤).

الثانية: إن قيل: كيف ساغ لنبيِّ الله الذي هو شعيب عليه السلام أن يرضى لابنتيه بسقي الماشية؟ قيل له: ليس ذلك بمحذورٍ والدينُ لا يأباه، وأما المروءة فالناس مختلفون في ذلك، والعادة متباينةٌ فيه، وأحوالُ العرب فيه خلافُ أحوالِ العجم، ومذهب أهل البدو غير مذهب الحضرة، خصوصاً إذا كانت الحالةُ حالةً ضرورة.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّجَ إِلَى الظِّلِّ﴾ إِلَى ظِلِّ سَمْرَةَ^(٥). قاله ابن مسعود. وتعرَّضَ لسؤال ما يُطعمه بقوله: ﴿إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ وكان لم يذُقْ

(١) تفسير البغوي ٣/٤٤١. وينظر السبعة ص ٤٩٢، والتيسير ص ١٧١.

(٢) في (م): إذا.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٢٨٣ سوى قوله: فإن وجدتا في الحوض... إلى قوله: فرق لهما موسى، فهو في أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٥٤.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٥/١٧٤.

(٥) وهي شجرة صغيرة الورق، قصيرة الشوك، لها برمة صفراء يأكلها الناس. اللسان (سمر).

طعاماً سبعة أيام، وقد لصق بطنه بظهره، فعرض بالدعاء ولم يُصرخ بسؤال، هكذا روى جميع المفسرين أنه طلب في هذا الكلام ما يأكله^(١)، فالخير يكون بمعنى الطعام كما في هذه الآية، ويكون بمعنى المال كما قال: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ [البقرة: ١٨] وقوله: ﴿وَإِنَّهُمْ لِيَحِبُّوا الْخَيْرَ لَشَدِيدًا﴾ [العاديات: ٨]، ويكون بمعنى القوة كما قال: ﴿أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُنِيعُ﴾ [الدخان: ٣٧]، ويكون بمعنى العبادة كقوله: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ﴾ [الأنبياء: ٩٠].

قال ابن عباس: وكان قد بلغ به الجوع، واخضرَّ لونه من أكل البقل في بطنه، وإنه لأكرم الخلق على الله. ويروى أنه لم يصل إلى مدين حتى سقط باطن قدميه. وفي هذا مُعتبرٌ وإشعارٌ بهوان الدنيا على الله^(٢). وقال أبو بكر بن طاهر^(٣) في قوله: ﴿إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ أي: إني لما أنزلت^(٤) من فضلك وغناك فقيرٌ إلى أن تغنيني بك عمَّن سواك.

قلت: ما ذكره أهل التفسير أولى؛ فإنَّ الله تعالى إنما أغناه بواسطة شعيب.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ﴾ في هذا الكلام اختصارٌ يدلُّ عليه هذا الظاهر؛ قدره ابن إسحاق: فذهبتا إلى أبيهما سريعتين، وكانت عادتهما الإبطاء في السقي، فحدَّثناه بما كان من الرجل الذي سقى لهما، فأمر الكبرى من بنتيه - وقيل: الصغرى - أن تدعوه له، «فَجَاءَتْ» على ما في هذه الآية. قال عمرو بن ميمون: ولم تكن سلفعاً من النساء^(٥)، خَرَّاجَةٌ وَلَا جَعَّة. وقيل: جاءته

(١) المحرر الوجيز ٤/٢٨٤.

(٢) المصدر السابق.

(٣) هو عبد الله بن طاهر بن حاتم الأبهري، توفي قريباً من سنة ٣٣٠هـ حلية الأولياء ١٠/٣٥١، وطبقات الصوفية ص ٣٩١.

(٤) في (ظ): أبديت.

(٥) أي: سليطة جريئة. أو: بذينة فحاشة قليلة الحياء. اللسان (سلفع).

ساترة وجهها بِكُمْ دِرْعَهَا. قاله عمر بن الخطاب^(١). وَرُوِيَ أَنَّ اسْمَ إِحْدَاهُمَا لِيَا
وَالْأُخْرَى صَفُورِيَا ابْنَتَا يَثْرُونَ، وَيَثْرُونَ هُوَ شَعِيبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَقِيلَ: ابْنُ أَخِي
شَعِيبٍ، وَأَنَّ شَعِيبًا كَانَ قَد مَاتَ^(٢). وَأَكْثَرُ النَّاسِ عَلَى أَنَّهُمَا ابْنَتَا شَعِيبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ،
وَهُوَ ظَاهِرُ الْقُرْآنِ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلِإِنِّي مَدِينَةٌ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ كَذَا فِي سُورَةِ
«الْأَعْرَافِ» [الآية: ٨٥] وَفِي سُورَةِ الشُّعْرَاءِ [الآية: ١٧٦-١٧٧]: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ
الْمُرْسَلِينَ . إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ﴾ قَالَ قَتَادَةُ: بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى شَعِيبًا إِلَى أَصْحَابِ الْاِيكَةِ
وَأَصْحَابِ مَدِينٍ. وَقَدْ مَضَى فِي «الْأَعْرَافِ» الْخِلَافُ فِي اسْمِ أَبِيهِ. فَرُوِيَ أَنَّ مُوسَى
عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا جَاءَتْهُ بِالرِّسَالَةِ قَامَ يَتَّبِعُهَا، وَكَانَ بَيْنَ مُوسَى وَبَيْنَ أَبِيهَا ثَلَاثَةُ أَمْيَالٍ،
فَهَبَّتْ رِيحٌ فَضَمَّتْ قَمِيصَهَا فَوَصَفَتْ عَجِيزَتَهَا، فَتَحَرَّجَ مُوسَى مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهَا، فَقَالَ:
ارْجِعِي خَلْفِي وَأرشديني إلى الطريق بصوتك^(٣). وَقِيلَ: إِنَّ مُوسَى قَالَ ابْتِدَاءً: كُونِي
وَرَائِي فَإِنِّي رَجُلٌ عِبْرَانِيٌّ لَا أَنْظُرُ فِي أَدْبَارِ النِّسَاءِ، وَدُلِّينِي عَلَى الطَّرِيقِ يَمِينًا أَوْ
يَسَارًا^(٤). فَذَلِكَ سَبَبٌ وَصَفَهَا [لَهُ]. قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ. فَوَصَلَ مُوسَى إِلَى دَاعِيَةِ فِقْصٍ
عَلَيْهِ أَمْرُهُ مِنْ أَوْلِهِ إِلَى آخِرِهِ فَانْسَه بِقَوْلِهِ: ﴿لَا تَخَفْ فَبَوَّاتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ وَكَانَتْ
مَدِينٌ خَارِجَةٌ عَنْ مَمْلَكَةِ فِرْعَوْنَ^(٥). وَقَرَّبَ إِلَيْهِ طَعَامًا فَقَالَ مُوسَى: لَا أَكُلُ؛ إِنَّا أَهْلُ
بَيْتٍ لَا نَبِيعُ دِينَنَا بَمَلَأِ الْأَرْضِ ذَهَبًا. فَقَالَ شَعِيبٌ: لَيْسَ هَذَا عِوَضَ السَّقْيِ، وَلَكِنْ
عَادَتِي وَعَادَةُ آبَائِي قَرَى الضَّيْفِ، وَإِطْعَامُ الطَّعَامِ. فَحَيْثُذِ أَكَلَ مُوسَى^(٦).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَجِرِّي﴾ دليل على أن الإجارة

(١) المحرر الوجيز ٢٨٤/٤.

(٢) التعريف والإعلام ص ١٣١.

(٣) المحرر الوجيز ٢٨٤/٤.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٤٥٤/٣.

(٥) المحرر الوجيز ٢٨٤/٤، وما بين حاصرتين منه. وقول ابن عباس عائد على القول الأول، لا على

القول الذي ذكره ابن العربي.

(٦) تفسير أبي الليث ٥١٤/٢.

كانت عندهم مشروعة معلومة، وكذلك كانت في كلِّ ملة، وهي من ضرورة الخليقة، ومصالحة الخلطة بين الناس؛ خلافاً للأصمِّ حيث كان عن سماعها أصمَّ.

السادسة: قوله تعالى: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَنْكِحَكَ﴾ الآية. فيه عرضُ الوليِّ بنته على الرجل، وهذه سنةٌ قائمة؛ عرض صالحُ مدين ابنته على صالح بني إسرائيل، وعرض عمرُ بن الخطاب ابنته حفصة على أبي بكرٍ وعثمان، وعرضتِ الموهوبةُ نفسها على النبي ﷺ؛ فمن الحسنِ عرضُ الرجلِ وليَّته، والمرأةُ نفسها على الرجلِ الصالح، اقتداءً بالسلف الصالح. قال ابن عمر: لَمَّا تَأَيَّمْتُ حَفْصَةَ قَالَ عُمَرُ لِعِثْمَانَ: إِنْ شِئْتَ أَنْكِحَكَ حَفْصَةَ بِنْتَ عُمَرَ. الحديث. انفرد بإخراجه البخاري (١).

السابعة: وفي هذه الآية دليلٌ على أنَّ النكاح إلى الوليِّ لا حظٌّ للمرأة فيه؛ لأنَّ صالحَ مدين تولَّاه، وبه قال فقهاء الأمصار. وخالف في ذلك أبو حنيفة. وقد مضى (٢).

الثامنة: هذه الآية تدلُّ على أنَّ للأب أن يُزَوِّجَ ابنته البكرَ البالغَ من غير استثمار، وبه قال مالك واحتجَّ بهذه الآية، وهو ظاهرٌ قويٌّ في الباب، واحتجَّ به بها يدلُّ على أنه كان يُعوَّلُ على الإسرائيليات، كما تقدَّم. ويقول مالك في هذه المسألة قال الشافعي وكثيرٌ من العلماء. وقال أبو حنيفة: إذا بلغتِ الصغيرةُ فلا يُزَوِّجُها أحدٌ إلا برضاها؛ لأنها بلغت حدَّ التكليف، فأما إذا كانت صغيرةً فإنه يُزَوِّجُها بغير رضاها؛ لأنه لا إذن لها ولا رضا بغير خلاف (٣).

التاسعة: استدللَّ أصحاب الشافعي بقوله: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَنْكِحَكَ﴾ على أنَّ النكاح موقوفٌ على لفظ التزويج والإنكاح (٤). وبه قال ربيعة وأبو ثور وأبو عبيد وداود

(١) في صحيحه (٤٠٠٥)، وهو في مسند أحمد (٧٤). وأما حديث الموهوبة نفسها فأخرجه أحمد (٢٢٧٩٦)، والبخاري (٥١٢١)، ومسلم (١٤٢٥) من حديث سهل بن سعد ؓ. وهذه المسألة والتي قبلها من أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٥٤ - ١٤٥٥.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٦٤. وقد سلف الكلام على هذه المسألة ٣/٤٦٢ - ٤٦٦.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٦٥.

(٤) المصدر السابق ٣/١٤٥٦.

ومالك على اختلافٍ عنه. وقال علماؤنا في المشهور: ينعقد النكاح بكلِّ لفظ. وقال أبو حنيفة: ينعقد بكلِّ لفظٍ يقتضي التملك على التأيد. أما الشافعية فلا حُجَّةَ لهم في الآية؛ لأنه شرعٌ من قبلنا، وهم لا يرونه حُجَّةً في شيءٍ في المشهور عندهم. وأما أبو حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن حيِّ فقالوا: ينعقد النكاحُ بلفظ الهبة وغيره إذا كان قد أشهدَ عليه؛ لأنَّ الطلاق يقع بالصريح والكناية، قالوا: فكذلك النكاح. قالوا: والذي حُصِّ به النبي ﷺ تعرِّي البُضْعِ من العَوْضِ لا النكاح بلفظ الهبة. وتابعهم ابن القاسم فقال: إن وهبَ ابنته وهو يريد إنكاحها فلا أحفظُ عن مالك فيه شيئاً، وهو عندي جائزٌ كالبيع. قال أبو عمر: الصحيحُ أنه لا ينعقد نكاحٌ بلفظ الهبة، كما لا ينعقد بلفظ النكاح هبةً شيءٍ من الأموال. وأيضاً فإن النكاح مفتقرٌ إلى التصريح لتقع الشهادةُ عليه، وهو ضدُّ الطلاق، فكيف يُقاس عليه؟! وقد أجمعوا أن النكاح لا ينعقد بقوله: أَبَحْتُ لَكَ وَأَحْلَلْتُ لَكَ. فكذلك الهبة. وقال ﷺ: «استحللتم فروجهنَّ بكلمة الله» يعني القرآن، وليس في القرآن عقد النكاح بلفظ الهبة، وإنما فيه التزويج والنكاح، وفي إجازة النكاح بلفظ الهبة إبطالٌ لبعضِ خصوصية النبي ﷺ^(١).

العاشرة: قوله تعالى: ﴿إِحْدَى أَبْنَتَيْ هُنَيْنٍ﴾ يدلُّ على أنه عرضٌ لا عقد؛ لأنه لو كان عقداً لعيَّنَ المعقودَ عليها له؛ لأنَّ العلماء وإن كانوا قد اختلفوا في جواز البيع إذا قال: بِعْتُكَ أَحَدَ عَبْدِي هَذِينَ بِثَمَنِ كَذَا؛ فإنهم اتَّفَقوا على أن ذلك لا يجوز في النكاح؛ لأنه خيارٌ وشيءٌ من الخيار لا يُلصَقُ بالنكاح^(٢).

الحادية عشرة: قال مكِّي: في هذه الآية خصائص في النكاح؛ منها أنه لم يُعيَّنِ الزوجةُ ولا حدُّ أوَّلِ الأمد، وجعلَ المهرَ إجارةً، ودخلَ ولم يَنقُذْ شيئاً. قلت: فهذه أربع مسائلَ تضمَّتْها المسألةُ الحادية عشرة.

الأولى - من الأربع مسائلَ التعيين^(٣)؛ قال علماؤنا: أما التعيين فيُشبه أنه كان في

(١) التمهيد ٢١/١١١ - ١١٢. والحديث سلف ٦/١٧٠.

(٢) أحكام القرآن ٣/١٤٥٧.

(٣) كلمة «التعيين» من (م).

أثناء^(١) حال المراوضة، وإنَّما عرضَ الأمرَ مجملاً، وعيَّن بعد ذلك. وقد قيل: إنه زوجه صفوريا وهي الصغرى^(٢). يُروى عن أبي ذرٍّ قال: قال لي رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ سُئِلَتْ: أَيُّ الْأَجْلِينَ قَضَى مُوسَى؟ فَقُلْ: خَيْرَهُمَا وَأَوْفَاهُمَا، وَإِنْ سُئِلَتْ: أَيُّ الْمَرَاتِينِ تَزَوَّجَ؟ فَقُلْ: الصَّغْرَى، وَهِيَ الَّتِي جَاءَتْ خَلْفَهُ، وَهِيَ الَّتِي قَالَتْ: ﴿يَتَأَبَّتِ اسْتَعْجِرُهُ إِنَّكَ خَيْرَ مَنْ اسْتَعْجَرَتْ أَلْقَوِيَّ الْأَمِينُ﴾»^(٣). قيل: إِنَّ الْحِكْمَةَ فِي تَزْوِجِهِ الصَّغْرَى مِنْهُ قَبْلَ الْكُبْرَى وَإِنْ كَانَتْ الْكُبْرَى أَحْوَجَ إِلَى الرِّجَالِ أَنَّهُ تَوَقَّعَ أَنْ يَمِيلَ إِلَيْهَا؛ لِأَنَّهُ رَأَاهَا فِي رِسَالَتِهِ، وَمَا شَاهَا فِي إِقْبَالِهِ إِلَى أَبِيهَا مَعَهَا، فَلَوْ عَرَضَ عَلَيْهِ الْكُبْرَى رَبَّمَا أَظْهَرَ لَهُ الْإِخْتِيَارَ وَهُوَ يَضْمِرُ غَيْرَهُ. وَقِيلَ غَيْرَ هَذَا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ^(٤). وَفِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ أَنَّهُ تَزَوَّجَ بِالْكُبْرَى. حَكَاهُ الْقَشِيرِيُّ^(٥).

الثانية - وَأَمَّا ذِكْرُ أَوَّلِ الْمَدَّةِ فَلَيْسَ فِي الْآيَةِ مَا يَقْتَضِي إِسْقَاطَهُ، بَلْ هُوَ مَسْكُوتٌ عَنْهُ؛ فَإِمَّا رَسْمَاهُ، وَإِلَّا فَهُوَ مِنْ أَوَّلِ وَقْتِ الْعَقْدِ.

الثالثة - وَأَمَّا النِّكَاحُ بِالْإِجَارَةِ فَظَاهِرٌ مِنَ الْآيَةِ، وَهُوَ أَمْرٌ قَدْ قَرَّرَهُ شَرْعُنَا، وَجَرَى فِي حَدِيثِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ إِلَّا شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ^(٦). رَوَاهُ الْأَثَمَةُ، وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ: فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا تَحْفَظُ مِنَ الْقُرْآنِ؟» فَقَالَ: سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالَّتِي تَلِيهَا. قَالَ: «فَعَلَّمَهَا عَشْرِينَ آيَةً وَهِيَ أَمْرَاتُكَ»^(٧). وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ

(١) فِي النِّسْخِ: ثَانِي، وَالْمَثْبُتُ مِنَ الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ.

(٢) الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٤/٢٨٤ - ٢٨٥.

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي تَفْسِيرِهِ (١٦٨٤٦)، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ (٥٤٢٦). وَلَهُ شَاهِدٌ مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ الْبَخَارِيِّ (٢٦٨٤). قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ ٥/٢٩١: وَهُوَ فِي حُكْمِ الْمَرْفُوعِ.

(٤) أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٣/١٤٥٨.

(٥) وَذَكَرَهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٤/٢٨٥ عَنْ وَهْبٍ.

(٦) مِنْ بَدَايَةِ الْمَسْأَلَةِ الثَّانِيَةِ إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ مِنَ الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٤/٢٨٥.

(٧) أَخْرَجَهُ - بِهَذَا اللَّفْظِ - أَبُو دَاوُدَ (٢١١٢) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَفِي إِسْنَادِهِ عِشْرَانُ بَنِي سَفْيَانَ، وَهُوَ ضَعِيفٌ فِيمَا قَالَهُ الْحَافِظُ فِي التَّقْرِيبِ. وَقَدْ تَفَرَّدَ بِزِيَادَةِ: «فَعَلَّمَهَا عَشْرِينَ آيَةً وَهِيَ أَمْرَاتُكَ». قُلْنَا: وَالْحَدِيثُ دُونَ الزِّيَادَةِ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٢٢٧٩٦)، وَالْبَخَارِيُّ (٥١٢١)، وَمُسْلِمٌ (١٤٢٥) مِنْ حَدِيثِ سَهْلِ ابْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

أقوال: فكرهه مالك، ومنعه ابن القاسم، وأجازه ابن حبيب^(١)، وهو قول الشافعي وأصحابه؛ قالوا: يجوز أن تكون منفعة الحرِّ صداقاً كالخياطة والبناء وتعليم القرآن. وقال أبو حنيفة: لا يصح^(٢). وجوز أن يتزوجها بأن يخدمها عبده سنة، أو يسكنها داره سنة؛ لأنَّ العبد والدار مال، وليس خدمتها بنفسه مالاً. وقال أبو الحسن الكرخي: إنَّ عقد النكاح بلفظ الإجارة جائز؛ لقوله تعالى: ﴿الَّتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ﴾ [الأحزاب: ٥٠]. وقال أبو بكر الرازي: لا يصح؛ لأنَّ الإجارة عقد مؤقت، وعقد النكاح مؤبد، فهما متنافيان^(٣). وقال ابن القاسم: يفسخ قبل البناء ويثبت بعده. وقال أصبغ: إنَّ نقد معه شيئاً ففيه اختلاف، وإن لم ينقد فهو أشد، فإن ترك مضى على كلِّ حالٍ بدليل قصة شعيب. قاله مالك وابن المؤاز وأشهب. وعول على هذه الآية جماعة من المتأخرين والمتقدمين في هذه النازلة^(٤). قال ابن خويز منداد: تضمنت هذه الآية النكاح على الإجارة والعقد صحيح، ويكره أن تجعل الإجارة مهراً، وينبغي أن يكون المهر مالاً كما قال عز وجل: ﴿أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ﴾ [النساء: ٢٤]. هذا قول أصحابنا جميعاً.

الرابعة - وأما قوله: «ودخل ولم ينقد» فقد اختلف الناس في هذا؛ هل دخل حين عقد أم حين سافر؟ فإن كان حين عقد فماذا نقد؟ وقد منع علماؤنا من الدخول حتى ينقد ولو رُبِع دينار. قاله ابن القاسم. فإن دخل قبل أن ينقد مضى؛ لأنَّ المتأخرين من أصحابنا قالوا: تعجيلُ الصِّدَاقِ أو شيءٍ منه مُستحبٌّ. على أنه إن كان الصِّدَاقُ رعيَّة الغنم فقد نقدَّ الشروع في الخدمة، وإن كان دخل حين سافر فطول الانتظار في النكاح جائز، وإن كان مدى العمر بغير شرط. وأما إن كان بشرط^(٥) فلا يجوز إلا أن يكون

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٥٨ .

(٢) تفسير البغوي ١/٤١٥ .

(٣) الكشاف ٣/١٧٣ و ٢٦٨ . ووقع في (م): ﴿فَتَأْتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ وفي بقية النسخ: ﴿وَأَلَّتِي تَتَأَوَّنَ نُشُورَهُنَّ﴾. والمثبت من الكشاف.

(٤) أحكام القرآن ٣/١٤٥٩ .

(٥) عبارة: وأما إن كان بشرط من (م) وأحكام القرآن.

الغرضُ صحيحاً مثل التأهُبِ للبناء أو انتظار صلاحية الزوجة للدخول إن كانت صغيرة. نصَّ عليه علماؤنا^(١).

الثانية عشرة: في هذه الآية اجتماع إجارة ونكاح، وقد اختلف علماؤنا في ذلك على ثلاثة أقوال: الأول - قال في ثمانية أبي زيد: يُكره ابتداءً، فإن وقع مضى. الثاني - قال مالك وابن القاسم في المشهور: لا يجوز ويفسخ قبل الدخول وبعده؛ لاختلاف مقاصدها كسائر العقود المتباينة. الثالث - أجازة أشهب وأصبخ. قال ابن العربي^(٢): وهذا هو الصحيح، وعليه تدلُّ الآية، وقد قال مالك: النكاحُ أشبهُ شيءٍ بالبيع، فأبيُّ فرقٍ بين إجارةٍ وبيعٍ، أو بين بيعٍ ونكاحٍ؟!.

فرع - وإن أصدقها تعليمَ شعرٍ مباحٍ صحَّ؛ قال المزني: وذلك مثلُ قولِ الشاعر:
يقولُ العبدُ فائدتي ومالي وتقوى الله أفضلُ ما استفادا
وإن أصدقها تعليمَ شعرٍ فيه هَجْوٌ أو فُحْشٌ كان كما لو أصدقها خمراً أو خنزيراً.

الثالثة عشرة: قوله تعالى: ﴿عَلَّ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حِجَابًا﴾ جرى ذِكْرُ الخدمة مطلقاً، وقال مالك: إنه جائزٌ، ويُحْمَلُ على العُرفِ، فلا يحتاج في التسمية إلى الخدمة، وهو ظاهر قصة موسى، فإنه ذكر إجارةً مُطلقة. وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يجوز حتى يُسمَى؛ لأنه مجهول^(٣). وقد ترجم البخاريُّ. «باب مَنْ استأجر أجيراً فبيِّنَ له الأجلَ ولم يُبيِّنْ له العملَ»؛ لقوله تعالى ﴿عَلَّ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حِجَابًا﴾^(٤). قال المُهَلَّبُ: ليس كما ترجح؛ لأنَّ العملَ عندهم كان معلوماً من سقيٍ وحرثٍ ورعيٍّ وما شاكل أعمالَ البادية في مهنة أهلها، فهذا مُتعارفٌ وإن لم يُبيِّنْ له أشخاصَ الأعمال

(١) أحكام القرآن. ١٤٦٦/٣ - ١٤٦٧.

(٢) في أحكام القرآن ١٤٦٤/٣، وما قبله منه.

(٣) المصدر السابق ١٤٦٠/٣.

(٤) صحيح البخاري قبل الحديث (٢٢٦٧).

ولا مقاديرها؛ مثل أن يقول له: إنك تحرث كذا من السنة، وترعى كذا من السنة، فهذا إنما هو على المعهود من خدمة البادية، وإنما الذي لا يجوز عند الجميع أن تكون المدّة مجهولة، والعملُ مجهولٌ غيرُ معهود لا يجوز حتى يُعَلِّمَ. قال ابن العربي^(١): وقد ذكر أهل التفسير أنه عيّن له رعية الغنم، ولم يُرَوَ [ذلك] من طريقٍ صحيحةٍ، ولكن قالوا: إنَّ صالح مدين لم يكن له عملٌ إلا رعية الغنم، فكان ما عَلِّمَ من حاله قائماً مقامَ التعيين للخدمة فيه.

الرابعة عشرة: أجمع العلماء على أنه جائزٌ أن يستأجر الراعي شهوراً معلومة، بأجرة معلومة، لرعاية غنم معدودة؛ فإن كانت معدودةً معينةً، ففيها تفصيلٌ لعلمائنا؛ قال ابن القاسم: لا يجوز حتى يشترط الخلف إن ماتت، وهي روايةٌ ضعيفةٌ جداً؛ وقد استأجر صالح مدين موسى على غنمه، وقد رآها ولم يشترط خلفاً، وإن كانت مُطلقةً غيرَ مُسمّاةٍ ولا مُعينةٍ جازت عند علمائنا. وقال أبو حنيفة والشافعي: لا تجوز؛ لجهالتها، وعوّل علمائنا على العرفِ حسبما ذكرناه آنفاً، وأنه يُعطى بقدرٍ ما تحتملُ قُوته. وزاد بعض علمائنا أنه لا يجوز حتى يعلم المستأجرُ قدرَ قُوته، وهو صحيح؛ فإنَّ صالح مدين عَلِّمَ قدرَ قُوّة موسى برفع الحجر^(٢).

الخامسة عشرة: قال مالك: وليس على الراعي ضمانٌ، وهو مُصدّقٌ فيما هَلَكَ أو سُرقَ؛ لأنه أمينٌ كالوكيل. وقد ترجم البخاري: «باب إذا أبصر الراعي أو الوكيلُ شاةً تموت أو شيئاً يفسد فأصلح ما يخاف الفساد» وساق حديثَ كعب بن مالك عن أبيه أنه كانت له^(٣) غنمٌ ترعى بِسَلْعٍ^(٤)، فأبصرتُ جاريةً لنا بشاةٍ من غنمنا موتاً، فكسرتُ حجراً فذبختُها به، فقال لهم: لا تأكلوا حتى أسألَ النبيَّ - أو أرسلَ إلى

(١) في أحكام القرآن ٣/١٤٦٠، وما بين حاصرتين منه.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٦٠ - ١٤٦١.

(٣) في (م): لهم. والمثبت من باقي النسخ، ومن صحيح البخاري.

(٤) وهو جبل أو موضع في المدينة. معجم البلدان ٣/٢٣٦.

النبي ﷺ مَنْ يسأله - وأنه سأل النبي ﷺ - أو أرسلَ إليه - فأمره بأكلها. قال عبيد الله^(١):
 فيُعجبني أنها أمّةٌ وأنها ذبحت^(٢). قال المهلب: فيه من الفقه تصديقُ الراعي والوكيل
 فيما ائتمنا عليه حتى يظهر عليهما دليلُ الخيانة والكذب. وهذا قول مالك وجماعة.
 وقال ابن القاسم: إذا خاف الموتَ على شاةٍ فذبحها لم يضمن، ويصدق إذا جاء بها
 مذبوحة. وقال غيره: يضمن حتى يُبين ما قال.

السادسة عشرة: واختلف ابن القاسم وأشهب إذا أنزى الراعي على إناث الماشية
 بغير إذن أربابها فهلكت، فقال ابن القاسم: لا ضمانَ عليه؛ لأنَّ الإنزاءَ من إصلاح
 المال ونمائه. وقال أشهب: عليه الضمان. وقولُ ابن القاسم أشبهُ بدليلِ حديث
 كعب، وأنه لا ضمانَ عليه فيما تَلَفَ عليه باجتهاده، إن كان من أهل الصلاح، وممن
 يُعلمُ إشفاقه على المال، وأما إن كان من أهل الفسوق والفساد وأرادَ صاحبُ المال
 أن يضمنه فعل؛ لأنه لا يصدق أنه رأى بالشاة موتاً؛ لِمَا عُرِفَ من فسقه.

السابعة عشرة: لم يُنقل ما كانت أجره موسى عليه السلام، ولكن روى يحيى بن
 سلام أنَّ صالح مدين جعل لموسى كلَّ سخلةٍ توضعُ خلافَ لونِ أمِّها، فأوحى الله
 إلى موسى أن ألتقِ عصاكَ بينهنَّ يَلِدْنَ خلافَ شبههنَّ كُلَّهنَّ^(٣). وقال غير يحيى: بل
 جعل له كل بلقاء تولد له، فولدَن له كُلُّهنَّ بُلُقاً^(٤). وذكر القشيري أنَّ شعيباً لَمَّا استأجرَ
 موسى قال له: ادخلُ بيتَ كذا، وخذُ عصاً من العِصِيّ التي في البيت، فأخرجَ موسى
 عصاً، وكان أخرجها آدمٌ من الجنة، وتوارثها الأنبياءُ حتى صارت إلى شعيب، فأمره
 شعيبٌ أن يلقِيها في البيت ويأخذُ عصاً أخرى، فدخل وأخرج تلك العصا؛ وكذلك
 سبعَ مراتٍ كلُّ ذلك لا تقع بيده غير تلك، فعلم شعيبٌ أنَّ له شأنًا، فلمَّا أصبح قال

(١) في (د) و(ز) و(م): عبد الله. والمثبت من (ز) وصحيح البخاري.

(٢) صحيح البخاري (٢٣٠٤).

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ١٤٦١/٣.

(٤) النكت والعيون ٢٤٩/٤.

له: سُقِ الْأَغْنَامَ إِلَى مَفْرَقِ الطَّرِيقِ، فَخُذْ عَنِ يَمِينِكَ وَليْسَ بِهَا عَشْبٌ كَثِيرٌ، وَلَا تَأْخُذْ عَنِ يَسَارِكَ فَإِنَّ بِهَا عَشْبًا كَثِيرًا وَتَيْنًا كَبِيرًا لَا يَقْبَلُ الْمَوَاشِيَ، فَسَاقِ الْمَوَاشِيَ إِلَى مَفْرَقِ الطَّرِيقِ، فَأَخَذَتْ نَحْوَ الْيَسَارِ وَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى ضَبْطِهَا، فَنَامَ مُوسَى وَخَرَجَ التَّنِينُ، فَقَامَتِ الْعَصَا وَصَارَتْ شَعْبَتَاها حديدًا، وَحَارَبَتِ التَّنِينَ حَتَّى قَتَلَتْهُ، وَعَادَتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَلَمَّا انْتَبَهَ مُوسَى رَأَى الْعَصَا مَخْضُوبَةً بِالدَّمِ، وَالتَّنِينُ مَقْتُولًا، فَعَادَ إِلَى شَعِيبَ عَشَاءً، وَكَانَ شَعِيبٌ ضَرِيرًا، فَمَسَّ الْأَغْنَامَ، فَإِذَا أَثْرُ الْخِصْبِ بَادٍ عَلَيْهَا، فَسَأَلَهُ عَنِ الْقِصَّةِ فَأخْبَرَهُ بِهَا، فَفَرِحَ شَعِيبٌ وَقَالَ: كُلُّ مَا تَلِدُ هَذِهِ الْمَوَاشِيَ هَذِهِ السَّنَةُ قَالِبُ لُونٍ - أَي: ذَاتُ لُونَيْنِ - فَهُوَ لَكَ، فَجَاءَتْ جَمِيعُ السَّخَالِ تِلْكَ السَّنَةَ ذَاتَ لُونَيْنِ، فَعَلِمَ شَعِيبٌ أَنَّ لِمُوسَى عِنْدَ اللَّهِ مَكَانَةً.

وروى عِيْنَةُ بن حِصْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَجْرَ مُوسَى نَفْسَهُ بِشَيْعِ بَطْنِهِ وَعَقْفَةِ فَرَجِهِ» فَقَالَ لَهُ شَعِيبٌ: لَكَ مِنْهَا - يَعْنِي مِنْ نَتَاجِ غَنَمِهِ - مَا جَاءَتْ بِهِ قَالِبُ لُونٍ لَيْسَ فِيهَا عَزُوزٌ وَلَا فَشُوشٌ وَلَا كَمُوشٌ وَلَا ضَبُوبٌ وَلَا ثَعُولٌ^(١). قَالَ الْهَرَوِيُّ: الْعَزُوزُ: الْبَكِيَّةُ؛ مَا خُوذُ مِنَ الْعَرَازِ: وَهِيَ الْأَرْضُ الصَّلْبَةُ، وَقَدْ تَعَزَّزَتِ الشَّاةُ. وَالْفَشُوشُ: الَّتِي يَنْفُشُ لَبْنُهَا مِنْ غَيْرِ حَلَبٍ، وَذَلِكَ لِسَعَةِ الْإِحْلِيلِ، وَمِثْلُهُ الْفُتُوحُ وَالثَّرُورُ. وَمِنْ أَمْثَالِهِمْ: (لَأَفْشَنَّكَ فَشَّ الْوَطْبِ) أَي: لَأُخْرِجَنَّ غَضَبَكَ وَكِبْرَكَ مِنْ رَأْسِكَ. وَيُقَالُ: فَشَّ السَّقَاءُ إِذَا أُخْرِجَ مِنْهُ الرِّيحُ. وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَفْشُ بَيْنَ أَلَيْتِي أَحَدِكُمْ حَتَّى يُخَيَّلَ إِلَيْهِ أَنَّهُ أَحَدٌ»^(٢) أَي: يَنْفُخُ نَفْخًا ضَعِيفًا. وَالْكَمُوشُ: الصَّغِيرَةُ الضَّرْعُ، وَهِيَ الْكَمِيشَةُ أَيْضًا؛ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا ضَرَعُهَا وَهِيَ تَقْلَصُ؛ وَمِنْهُ يُقَالُ: رَجُلٌ كَمِيشُ الْإِزَارِ. وَالْكَشُودُ مِثْلُ الْكَمُوشِ. وَالضَّبُوبُ: الضَّيْقَةُ ثَقْبُ الْإِحْلِيلِ. وَالضَّبُّ: الْحَلْبُ بِشِدَّةِ الْعَصْرِ. وَالثَّعُولُ: الشَّاةُ الَّتِي لَهَا زِيَادَةٌ حُلْمَةٍ وَهِيَ الثَّلْعُ. وَالثَّلْعُ: زِيَادَةُ السِّنِّ، وَتِلْكَ الزِّيَادَةُ هِيَ الرَّأْوُلُ^(٣). وَرَجُلٌ أَثْعَلٌ. وَالضَّبُوبُ: ضَيْقَةُ مَخْرَجِ

(١) أَخْرَجَهُ الْخَطَّابِيُّ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ ٨١/١، وَابْنُ الْعَرَبِيِّ فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ ٣/١٤٦٣.

(٢) أَخْرَجَهُ الْخَطَّابِيُّ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ ٤٢٣/٢ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ.

(٣) فِي النِّسْخِ: الثَّلْعُ. وَالتَّصْوِيبُ مِنَ تَهْذِيبِ اللَّغَةِ ٣٢٩/٢.

اللبن^(١). قال الهروي: وتفسيرُ قَالِبُ لون في الحديث أنها جاءت على غير ألوان أمهاتها.

الثامنة عشرة: الإجارةُ بِالْعَوْضِ المجهول لا تجوز؛ فإنَّ ولادةَ الغنم غيرُ معلومة، إنَّ من البلاد الخصبة ما يعلم ولاذ الغنم فيها قطعاً وعدَّتْها وسلامةً سيخالها كديار مصر وغيرها، بيِّدَ أنَّ ذلك لا يجوز في شرعنا؛ لأنَّ النبيَّ ﷺ نهى عن العَرَرِ^(٢)، ونهى عن المضامين والملاقيح. والمضامين: ما في بطون الإناث، والملاقيح: ما في أصلاب الفحول، وعلى خلاف ذلك قال الشاعر:

مَلْقُوحَةٌ فِي بَطْنِ نَابٍ حَامِلٍ

وقد مضى في سورة «الحجر» بيانه^(٣). على أنَّ راشد بن معمر أجاز الإجارة على الغنم بالثلث والرابع. وقال ابن سيرين وعطاء: ينسج الثوب بنصيب منه. وبه قال أحمد.^(٤)

التاسعة عشرة: الكفاءة في النكاح معتبرة، واختلف العلماء هل في الدِّين والمال والحسب، أو في بعض ذلك. والصحيح جوازُ نكاح المَوالِي للعربيات والقرشيات؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَى﴾ [الحجرات: ١٣]. وقد جاء موسى إلى صالح مدين غريباً طريداً خائفاً وحيداً جائعاً غريباناً، فأنكحه ابنته لما تحقق [من دينه] ورأى من حاله، وأعرض عما سوى ذلك^(٥). وقد تقدَّمت هذه المسألة مستوعبةً والحمد لله.

الموفية عشرين: قال بعضهم: هذا الذي جرى من شعيب لم يكن ذِكْرًا لِصَدَاقٍ

(١) في النسخ: والثعل مخرج اللبِن. والتصويب من اللسان (ثعل).

(٢) سلف ٤٤٦/٤.

(٣) ١٩٨/١٢ - ١٩٩، والرجز ينسب إلى مالك بن الربيع، وتمتته: وعدة العام وعام قابل.

(٤) هذه المسألة في أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٦٢ - ١٤٦٣.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٦٦، وما بين حاصرتين منه.

المرأة، وإنما كان اشتراطاً لنفسه على ما يفعله الأعراب؛ فإنها تشترط صدق بناتها، وتقول: لي كذا في خاصّة نفسي. وترك المهر مفوضاً، ونكاح التفويض جائز. قال ابن العربي: هذا الذي تفعله الأعراب هو حلوان وزيادة على المهر، وهو حرام لا يليق بالأنبياء، فأماً إذا اشترط الولي شيئاً لنفسه، فقد اختلف العلماء فيما يُخرجه الرّوج من يده ولا يدخل في يد المرأة على قولين: أحدهما - أنه جائز. والآخر - لا يجوز. والذي يصحّ عندي التقسيم؛ فإنّ المرأة لا تخلو أن تكون بكرأ أو ثيباً، فإن كانت ثيباً جاز؛ لأنّ نكاحها بيدها، وإنما يكون للولي مباشرة العقد، ولا يمتنع أخذ العوض عليه كما يأخذه الوكيل على عقد البيع. وإن كانت بكرأ كان العقد بيده، وكأنه عوض في النكاح لغير الزوج، وذلك باطل؛ فإن وقع فسخ قبل البناء، وثبت بعده على مشهور الرواية. والحمد لله^(١).

الحادية والعشرون: لمّا ذكر الشرط وأعقبه بالطّوع في العشر خرج كلّ واحد منهما على حكمه، ولم يلحق الآخر بالأول، ولا اشترك الفرض والطّوع؛ ولذلك يُكتب في العقود الشروط المتفق عليها، ثم يقال: وتطوّع بكذا، فيجري الشرط على سبيله، والطّوع على حكمه، وانفصل الواجب من التطّوع^(٢). وقيل: ومن لفظ شعيب حسن في لفظ العقود في النكاح: أنكحه إياها أولى من أنكحها إياه - على ما يأتي بيانه في «الأحزاب»^(٣) - وجعل شعيب الثمانية الأعوام شرطاً، ووكل العاشرة إلى المروءة^(٤).

الثانية والعشرون: قوله تعالى: ﴿قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ﴾ لمّا فرغ كلام شعيب قرره موسى عليه السلام وكرّر معناه على جهة

(١) المصدر السابق ٣/ ١٤٦١ - ١٤٦٢ .

(٢) المصدر السابق ٣/ ١٤٦٧ .

(٣) عند تفسير الآية (٤٩) .

(٤) المحرر الوجيز ٤/ ٢٨٥ .

التوثق في أن الشرط إنما وقع في ثمان حجج^(١).

و«أَيَّمَا» استفهامٌ منصوبٌ بـ «قَضَيْتُ» و«الْأَجْلَيْنِ» مخفوضٌ بإضافة «أي» إليهما و«ما» صلةٌ للتأكيد، وفيه معنى الشرط، وجوابه «فَلَا عُدْوَانَ» وأن «عدوان» منصوبٌ بـ «لا». وقال ابن كَيْسَانَ: «ما» في موضع خَفْضٍ بإضافة «أي» إليها، وهي نكرة، و«الْأَجْلَيْنِ» بدلٌ منها. وكذلك في قوله: ﴿فِيمَا رَحِمْتُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٩] أي: رحمةً بدلًا من ما؛ قال مكي: وكان يتلَطَّفُ في ألا يجعل شيئاً زائداً في القرآن، ويُخْرِجُ له وجهاً يُخْرِجُهُ من الزيادة^(٢).

وقرأ الحسن: «أَيَّمَا» بسكون الياء. وقرأ ابن مسعود: «أَيَّ الْأَجْلَيْنِ مَا قَضَيْتُ». وقرأ الجمهور: «عُدْوَانَ» بضم العين. وأبو حَيوة بكسرهما، والمعنى: لا تَبِعَةَ عَلَيَّ ولا طَلَبَ في الزيادة عليه^(٣). والعدوان: التجاوزُ في غير الواجب. والحجج السنون. قال الشاعر:

لَمَنِ الدِّيارُ بِقُنَّةِ الحَجَرِ أَقْوَيْنَ مِنْ حِجَجٍ وَمِنْ دَهْرٍ^(٤)
الواحدة حِجَّةٌ بكسر الحاء.

﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ قيل: هو من قول موسى. وقيل: هو من قول والد المرأة.

فاكتفى الصالحان صلوات الله عليهما في الإشهاد عليهما بالله ولم يُشْهِدا أحداً

(١) المصدر السابق.

(٢) مشكل إعراب القرآن ٥٤٣/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٢٨٥/٤. وقراءة الحسن في المحتسب ١٥٢/٢، وذكرها في الشاذة ص ١١٢ عن العباس بن الفضل عن أبي عمرو. وقراءة ابن مسعود وأبي حيوية في الشاذة ص ١١٢. لكنه نسب الثانية إلى ابن قطيب.

(٤) قائله زهير، وهو في ديوانه ص ٨٦، وسلف ٣٨٠/١٠.

من الخلق، وقد اختلف العلماء في وجوب الإشهاد في النكاح؛ وهي:

الثالثة والعشرون: على قولين: أحدهما أنه لا ينعقد إلا بشاهدين. وبه قال أبو حنيفة والشافعي. وقال مالك: إنه ينعقد دون شهود؛ لأنه عقد معاوضة فلا يشترط فيه الإشهاد، وإنما يشترط فيه الإعلان والتصريح، وفرق ما بين النكاح والسفاح الدُّفُّ^(١). وقد مضت هذه المسألة في «البقرة»^(٢) مستوفاة. وفي البخاري عن أبي هريرة: أن رجلاً من بني إسرائيل سأل بعض بني إسرائيل أن يُسَلِّفَهُ أَلْفَ دِينَارٍ فَقَالَ: ائْتِنِي بِالشَّهَدَاءِ أَشْهَدُهُمْ. فقال: كفى بالله شهيداً. فقال: ائْتِنِي بِكَفِيلٍ. فقال: كفى بالله كفيلاً. قال: صدقت. فدفعها إليه... وذكر الحديث^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٢٩﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ﴾ قال سعيد بن جبيرة: سألتني رجل من النصارى: أي الأجلين قضى موسى؟ فقلت: لا أدري حتى أقدم على خبر العرب فأسأله - يعني ابن عباس - فقدمت عليه فسألته، فقال: قضى أكملهما وأوفاهما. فأعلمت النصراني، فقال: صدق والله هذا العالم. وروى عن ابن عباس أن النبي ﷺ سأل في ذلك جبريل، فأخبره أنه قضى عشر سنين. وحكى الطبري عن مجاهد أنه

(١) هذه المسألة وما قبلها في أحكام القرآن لابن العربي ١٤٦٨/٣. وقوله: «وفرق ما بين النكاح والسفاح الدف» ورد معناه في حديث مرفوع عن محمد بن حاطب ﷺ بلفظ: «فصل بين الحلال والحرام الدف والصوت في النكاح»، وهو في مسند أحمد (١٥٤٥١).

(٢) ٤٦٥/٣

(٣) صحيح البخاري (٢٠٦٣)، وهو في مسند أحمد (٨٥٨٧).

قضى عشراً وعشراً بعدها. قال ^(١) ابن عطية ^(٢): وهذا ضعيف.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَسَارَ بِأَهْلِيهِ﴾ قيل: فيه دليل على أن الرجل يذهب بأهله حيث شاء؛ لما له من فضل القوامية وزيادة الدرجة إلا أن يلتزم لها أمراً، فالمؤمنون عند شروطهم، وأحق الشروط أن يوفى به ما استحللتم به الفروج ^(٣).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ءَأَنسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا﴾ الآية. تقدّم القول في ذلك في «طه» ^(٤). والجذوة بكسر الجيم قراءة العامة، وضمتها حمزة ويحيى، وفتحها عاصم والسلمي وزر بن حبيش ^(٥). قال الجوهرى ^(٦): الجذوة والجذوة والجذوة: الجمرة الملتهبة، والجمع جذاً وجذاً وجذاً. قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿أَوْ جَذَوْقٍ مِنْ أَلْتَارٍ﴾ أي: قطعة من الجمر؛ قال: وهي بلغة جميع العرب. وقال أبو عبيدة ^(٧): والجذوة مثل الجذمة: وهي القطعة الغليظة من الخشب كان في طرفها نارٌ أو لم يكن. قال ابن مقبل:

بَأْتَتْ حَوَاطِبُ لَيْلَى يَلْتَمِسْنَ لَهَا جَزْلَ الْجِذَا غَيْرَ حَوَارٍ وَلَا دَعِيرٍ ^(٨)
وقال:

(١) قبلها في (م) عبارة: رواه الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس.

(٢) في المحرر الرجيذ ٢٨٦/٤ ، والمسألة منه ، وقول ابن عباس وأثر مجاهد في تفسير الطبري ٢٣٥/١٨ - ٢٣٧ .

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ١٤٦٩/٣ - ١٤٧٠ .

(٤) ١٨/١٤ .

(٥) قراءة العامة وحمزة وعاصم في السبعة ص ٤٩٣ ، والتيسير ص ١٧١ .

(٦) في الصحاح (جذى).

(٧) في مجاز القرآن ١٠٢/٢ - ١٠٣ .

(٨) ديوان تميم بن مقبل ص ٩١ . قال شارحه: الحواطب: النساء اللواتي يجمعن الحطب. والجزل: الحطب الغليظ القوي. والجدنا: أصول الشجر العظام التي بلي أعلاها وبقي أسفلها، واحدها جذاة. والخوار: الحطب الضعيف السريع الاستيقاد. والدعير: الحطب البالي النخر الذي إذا وضع على النار لم يستوقد وذخن كثيراً.

وَألقى على قَيْسٍ مِنَ النَّارِ جِذْوَةً شديداً عليها حَمِيْهَا ولهيْبُهَا

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَتْهَا نُودِيَ مِنَ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوِسَّ إِيَّتِ أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَتْهَا﴾ يعني: الشجرة قدّم ضميرها عليها. ﴿نُودِيَ مِنَ شَاطِئِ الْوَادِ﴾ «من» الأولى والثانية لابتداء الغاية، أي: أتاه النداء من شاطئ الوادي من قِبَلِ الشجرة. و«مِنَ الشَّجَرَةِ» بدلٌ من قوله: «مِنَ شَاطِئِ الْوَادِ» بدل الاشتمال؛ لأنَّ الشجرة كانت نابتةً على الشاطئ^(١)، وشاطئ الوادي وشَطُّه: جانبه، والجمع شَطَّان وشواطئ. ذكره القشيري. وقال الجوهري^(٢): ويُقال: شاطئ الأودية ولا يُجمع. وشاطأتُ الرجلَ إذا مشيتُ على شاطئٍ ومشى هو على شاطئٍ آخر. ﴿الْأَيْمَنِ﴾ أي: عن يمين موسى^(٣). وقيل: عن يمين الجبل^(٤). ﴿فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ﴾ وقرأ الأشهب العُقيلي: «فِي الْبُقْعَةِ» بفتح الباء^(٥). وقولهم: بِقَاعٍ يَدُلُّ عَلَى بُقْعَةٍ، كما يقال: جَفْنَةٌ وَجِفَانٌ. ومن قال: بُقْعَةٌ قَالَ: بُقِّعَ، مثل عُرْفَةٌ وَعُرْفٌ^(٦). ﴿مِنَ الشَّجَرَةِ﴾ أي: من ناحية الشجرة. قيل: كانت شجرة العَلِيقِ: وقيل: سَمُرَةٌ^(٧). وقيل: عَوْسَجٌ. ومنها كانت عصا. ذكره الزمخشري^(٨). وقيل: عُنَّابٌ^(٩)، والعَوْسَجُ إذا عَظُمَ يقال له:

(١) الكشاف ١٧٥/٣.

(٢) في الصحاح (شطأ).

(٣) تفسير البغوي ٤٤٤/٣، وزاد المسير ٢١٨/٦.

(٤) ذكر أبو الليث في تفسيره ٣٢٦/٢ بأنه لم يكن للجبل يمين ولا شمال.

(٥) الشاذة ص ١١٢ عن الأشهب ومسلمة.

(٦) إعراب القرآن ٢٣٦/٣.

(٧) تفسير البغوي ٤٤٤/٣. والقول الأول أخرجه الطبري ٢٤٣/١٨ عن وهب بن منبه، والثاني أخرجه عن

ابن مسعود.

(٨) في الكشاف ١٧٤/٣ عن الكلبي.

(٩) تفسير البغوي ٤٤٤/٣، وزاد المسير ٢١٨/٦ عن ابن عباس.

العَرَقْدُ^(١). وفي الحديث: «إنَّه من شجر اليهود، فإذا نزل عيسى وقتل اليهود الذين مع الدَّجَال فلا يختفي أحدٌ منهم خلفَ شجرةٍ إلَّا نطقتُ وقالت: يا مسلم، هذا يهوديٌّ ورائي تعال فاقْتُلْهُ، إلَّا العَرَقْدُ فإنَّه من شجر اليهود فلا ينطقُ». خرَّجه مسلم^(٢). قال المهدي: وكلمَ اللهُ تعالى موسى عليه السلام من فوق عرشه، وأسمعه كلامه من الشجرة على ما شاء. ولا يجوز أن يُوصَفَ اللهُ تعالى بالانتقال والزوال وشبه ذلك من صفات المخلوقين.^(٣) قال أبو المعالي: وأهلُ المعاني وأهلُ الحقِّ يقولون: مَنْ كَلَّمَهُ اللهُ تعالى وخصَّه بالرتبة العليا والغاية القصوى، فيُدركُ كلامه القديمَ المتقدِّسَ عن مشابهة الحروف والأصوات والعبارات والنغمات وضروب اللغات، كما أنَّ مَنْ خصَّه اللهُ بمنازل الكرامات وأكملَ عليه نعمته، ورزقه رؤيته يرى الله سبحانه وتعالى منزهاً عن مماثلة الأجسام وأحكام الحوادث، ولا مثلاً له سبحانه في ذاته وصفاته، وأجمعتِ الأمة على أنَّ الربَّ تعالى خصَّصَ موسى عليه السلام وغيره من المصطفين من الملائكة بكلامه. قال الأستاذ أبو إسحاق: اتَّفَقَ أهلُ الحقِّ على أنَّ الله تعالى خلقَ في موسى عليه السلام معنى من المعاني أدركَ به كلامه كان اختصاصه في سماعه، وأنه قادرٌ على مثله في جميع خلقه. واختلفوا في نبينا عليه الصلاة والسلام هل سمع ليلة الإسراء كلامَ اللهِ، وهل سمع جبريلُ كلامه على قولين؛ وطريق أحدهما النقل المقطوع به وذلك مفقود، واتَّفَقوا على أن سماعَ الخلق له عند قراءة القرآن على معنى أنهم سمعوا العبارة التي عرفوا بها معناه دون سماعه له في عينه. وقال عبد الله بن سعد بن كلاب: إنَّ موسى عليه السلام فهمَ كلامَ اللهِ القديم من أصوات مخلوقةٍ أثبتَّها اللهُ تعالى في بعض الأجسام. قال أبو المعالي: وهذا مردود، بل يجب اختصاصُ موسى عليه السلام بإدراك كلام الله تعالى خرقاً للعادة، ولو لم

(١) إكمال المعلم ٤٦٣/٨.

(٢) في صحيحه (٢٩٢٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وأخرجه أحمد (٩٣٩٨) بتمامه، والبخاري (٢٩٢٦) دون قوله: إلا العرقد فإنه من شجر اليهود فلا ينطق.

(٣) يوصف الله بالإتيان والتزول والقرب ونحو ذلك مما ورد في النصوص الصحيحة بلا تشبيه ولا تمثيل ولا تأويل.

يَقُلْ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اخْتِصَاصٌ بِتَكْلِيمِ اللَّهِ إِلَيْهِ. وَالرَّبُّ تَعَالَى أَسْمَعَهُ كَلَامَهُ الْعَزِيزِ، وَخَلَقَ لَهُ عِلْمًا ضَرُورِيًّا، حَتَّى عَلِمَ أَنَّ مَا سَمِعَهُ كَلَامُ اللَّهِ، وَأَنَّ الَّذِي كَلَّمَهُ وَنَادَاهُ هُوَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ. وَقَدْ وَرَدَ فِي الْأَقَاصِيصِ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: سَمِعْتُ كَلَامَ رَبِّي بِجَمِيعِ جَوَارِحِي، وَلَمْ أَسْمَعْهُ مِنْ جِهَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْ جِهَاتِي. وَقَدْ مَضَى هَذَا الْمَعْنَى فِي «الْبَقْرَةَ»^(١) مُسْتَوْفَى. ﴿أَنْ يَمُوسَى﴾ «أَنْ» فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِحَذْفِ الْجَرِّ، أَيْ بـ «أَنْ يَا مُوسَى»^(٢). ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ نَفْيٌ لِرَبُوبِيَّةِ غَيْرِهِ سَبْحَانَهُ. وَصَارَ بِهَذَا الْكَلَامِ مِنْ أَصْفِيَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا مِنْ رَسَلِهِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَصِيرُ رَسُولًا إِلَّا بَعْدَ أَمْرِهِ بِالرَّسَالَةِ، وَالْأَمْرُ بِهَا إِنَّمَا كَانَ بَعْدَ هَذَا الْكَلَامِ.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَّى يُعَقِّبُ يَمُوسَى أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِ ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾ عَطْفٌ عَلَى «أَنْ يَا مُوسَى» وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي هَذَا فِي «النَّمْلِ»^(٣) وَ«طه»^(٤). وَ﴿مُدْبِرًا﴾ نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ، وَكَذَلِكَ مَوْضِعُ قَوْلِهِ: ﴿وَلَّى يُعَقِّبُ﴾ نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ أَيْضًا^(٥). ﴿يَمُوسَى أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ﴾ قَالَ وَهَبٌ: قِيلَ لَهُ: ارْجِعْ إِلَى حَيْثُ كُنْتَ. فَرَجَعَ فَلَفَّ دُرَاعَتَهُ^(٦) عَلَى يَدِهِ، فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ: أَرَأَيْتَ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَكَ بِمَا تُحَازِرُ أَيْنَفَعُكَ لَفْكَ يَدِكَ؟ قَالَ: لَا، وَلَكِنِّي ضَعِيفٌ خُلِقْتُ مِنْ ضَعْفٍ. وَكَشَفَ يَدَهُ فَأَدْخَلَهَا فِي فَمِ الْحَيَّةِ فَعَادَتْ عَصَا. ﴿إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِ﴾ أَيْ: مِمَّا تُحَازِرُ^(٧).

(١) ١١٤/٢ .

(٢) إعراب القرآن ٣/٢٣٧ .

(٣) ١٠٧/١٦ .

(٤) ٤٨/١٤ .

(٥) مشكل إعراب القرآن ٢/٥٤٤ .

(٦) الدُّرَاعَةُ: ضَرْبٌ مِنَ الثِّيَابِ الَّتِي تَلْبَسُ. وَقِيلَ: جِيَّةٌ مَشْقُوقَةٌ الْمَقْدَمِ. اللِّسَانُ (دَرَعٌ).

(٧) إعراب القرآن ٣/٢٣٧ .

قوله تعالى: ﴿أَسْأَلُكَ بِدَعْوَىٰ جَبَّارِكُمْ أَخِي إِذْ أَقْبَلْتَهُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ فَسَخَّرْنَا لَهُ قَافِلَتَيْنِ مِثْلَ الْمُنْتَهَىٰ ۚ إِنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٢﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَدِ اتَّخَذْتُ الرَّهْبَ مَوْلًىٰ ۚ وَجَنَاحُكَ مَعِي ۚ فَأَمِلْ صَاحِقَتَهُ ۚ إِنَّهُ فَاحِشٌ ذُو الْعُنُقِ ۚ وَإِنَّهُ غَافِلٌ ﴿٣٣﴾ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلتُهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي ۚ إِنَِّّي أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ ﴿٣٤﴾ قَالَ سَنُنَصِّرُكَ بِإِخِيكَ ۖ وَنَجْعَلُ لَكَ سُلْطَانًا فَلَا يَصِيلُونَ إِلَيْكَ ۖ إِنَّهُمْ بِآيَاتِنَا أَنتَمَاءٌ وَمِمَّنْ أَتَّبَعْنَا لَلغَالِبِينَ ﴿٣٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَسْأَلُكَ بِدَعْوَىٰ جَبَّارِكُمْ﴾ الآية؛ تقدم القول فيه^(١). ﴿وَأَضْمَمْتُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ﴾ «من» متعلقة بـ «وَلِيٌّ» أي: ولي مدبراً من الرهب^(٢). وقرأ حفص والسلمي وعيسى بن عمر وابن أبي إسحاق: «مِنَ الرَّهْبِ» بفتح الراء وإسكان الهاء. وقرأ ابن عامر والكوفيون إلا حفص بضم الراء وجزم الهاء. الباكون بفتح الراء والهاء. واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَدْعُوكُمْ رَبِّبًا وَرَهْبًا﴾^(٣) [الأنبياء: ٩٠] وكلها لغات، وهو بمعنى الخوف. والمعنى: إذا هالك أمر يدك وشعاعها فأدخلها في جيبك واردؤها إليه تعد كما كانت. وقيل: أمره الله أن يضم يده إلى صدره فيذهب عنه خوف الحيّة. عن مجاهد وغيره، ورواه الضحّاك عن ابن عباس؛ قال: فقال ابن عباس: ليس من أحدٍ يدخله رعبٌ بعد موسى عليه السلام ثم يدخل يده فيضعها على صدره إلا ذهب عنه الرعب^(٤). ويحكى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله: أن كاتباً كان يكتب بين يديه، فانفلتت منه فلتة ريح فخرج وانكسر، فقام وضرب بقلبه الأرض. فقال له عمر: خذ قلمك واضمم إليك جناحك، وليفرخ^(٥) روعك فإني ما

(١) ٤٩/١٤ - ٥٠.

(٢) مشكل إعراب القرآن ٥٤٣/٢.

(٣) قراءة حفص وابن عامر والكوفيين حمزة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر عنه في السبعة ص ٤٩٣، والتيسير ص ١٧١.

(٤) تفسير البغوي ٤٤٥/٣.

(٥) أي: لينكشف، وأصل الإفراخ الانكشاف. الصحاح (فرخ).

سمعتها من أحدٍ أكثرَ ممَّا سمعتها من نفسي^(١). وقيل: المعنى: اضُمَّمُ يَدَكَ إِلَى صَدْرِكَ لِيُذْهِبَ اللَّهُ مَا فِي صَدْرِكَ مِنَ الْخَوْفِ^(٢). وكان موسى يرتعدُ خوفاً إِمَّا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ وَإِمَّا مِنَ الثَّعْبَانِ. وَضَمَّ الْجَنَاحَ هُوَ السُّكُونُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ [الإسراء: ٢٤] يريد الرِّفْقَ. وكذلك قوله: ﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر: ٨٨] أي: ارفُقْ بِهِمْ. وقال الفراء: أرادَ بِالْجَنَاحِ عِصَاهُ. وقال بعض أهل المعاني: الرَّهْبُ: الكُفْمُ بِلُغَةِ حِمِيرٍ وَبَنِي حَنِيفَةَ. قال مقاتل: سألتني أعرابيةٌ شيئاً وأنا أكل، فملائتُ الكَفَّ وأوماتُ إليها فقالت: هاهنا في رهبي. تريد: في كُفِّي. وقال الأصمعي: سمعتُ أعرابياً يقول لآخر: أعطني رَهْبَكَ. فسألته عن الرَّهْبِ فقال: الكُفْمُ. فعلى هذا يكون معناه: اضُمَّمُ إِلَيْكَ يَدَكَ وَأَخْرِجْهَا مِنَ الْكُفْمِ؛ لِأَنَّهُ تَنَاوَلَ الْعِصَاهُ وَيَدُهُ فِي كُفِّهِ^(٣). وقوله: ﴿أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ﴾ يدلُّ على أنها اليد اليمينية؛ لِأَنَّ الْجَيْبَ عَلَى الْيَسَارِ. ذكره القشيري.

قلت: وما فسَّروه من ضمِّ اليَدِ إِلَى الصَّدْرِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْجَيْبَ مَوْضِعُهُ الصَّدْرُ. وقد مضى في سورة «النور»^(٤) بيانه. الزمخشري: ومن بدع التفاسير أن الرَّهْبَ الْكُفْمُ بِلُغَةِ حِمِيرٍ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ: أعطني ممَّا في رَهْبِكَ، وليت شعري كيف صحَّته في اللغة! وهل سمع من الأثبات الثقات الذين تُرْتَضَى عَرَبِيَّتُهُمْ، ثم ليت شعري كيف موقعه في الآية، وكيف تطبيقه المُفْضَلُ كسائر كلمات التنزيل؛ على أن موسى صلوات الله عليه ما كان عليه ليلة المناجاة إلا زُرْمَانِقَةً^(٥) من صوفٍ لا كُمَّينَ لها^(٦). قال القشيري: وقوله: ﴿وَاضُمَّمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ﴾ يريد اليدين إن قلنا: أراد الأمن من فزع الثعبان.

(١) الكشاف ٣/١٧٥.

(٢) زاد المسير ٦/٢٢٠.

(٣) تفسير البغوي ٣/٤٤٥ دون قول مقاتل. وقول الفراء في معاني القرآن له ٢/٣٠٦.

(٤) ١٥/٢١٦.

(٥) أي: جبة من صوف. معجم الألفاظ الفارسية المعربة ص ٧٨.

(٦) الكشاف ٣/١٧٥.

وقيل: ﴿وَأَضْمْتُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ﴾ أي: شَمَّرْتُمْ واستَعَدَّ لتحَمِيلِ أعباءِ الرسالة.

قلتُ: فعلى هذا قيل: ﴿إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِ﴾ أي: من المرسلين؛ لقوله تعالى: ﴿إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ﴾. قال ابن بحر: فصار على هذا التأويل رسولاً بهذا القول. وقيل: إنما صار رسولاً بقوله: ﴿فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَيْكَ فِرْعَوْنُ وَمَلَأِيضَةٌ﴾ والبرهانان: اليد والعصا^(١).

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «فَذَانُكَ»^(٢) بتشديد النون، وخففها الباقون^(٣). وروى أبو عمارة عن أبي الفضل عن أبي بكر عن ابن كثير، «فَذَانِيكَ» بالتشديد والياء. وعن أبي عمرو أيضاً قال: لغة هذيل «فَذَانِيكَ» بالتخفيف والياء^(٤). ولغة قريش «فَذَانِكَ» كما قرأ أبو عمرو وابن كثير. وفي تعليقه خمسة أقوال: قيل: شَدَّدَ النونَ عَوْضاً من الألف الساقطة في ذَانِكَ الذي هو تثنية ذَا المرفوع، وهو رفعٌ بالابتداء، وألفُ ذَا محذوفةٌ لدخول ألفِ التثنية عليها، ولم يلتفت إلى التقاء الساكنين؛ لأنَّ أصله فذَانِكَ، فحذفت الألفَ الأولى عوضاً من النون الشديدة. وقيل: التشديد للتأكيد كما أدخلوا اللام في ذلك. مكي: وقيل: إنَّ مَنْ شَدَّدَ إِنَّمَا بناه على لغة مَنْ قال في الواحد ذلك، فلمَّا بنى أثبت اللامَ بعد نون التثنية، ثم أدغم اللامَ في النون على حُكم إدغام الثاني في الأوَّل، والأصلُ أن يُدغمَ الأوَّلُ أبداً في الثاني، إلَّا أن يمنع من ذلك علَّةٌ فيُدغمُ الثاني في الأوَّل، والعلَّةُ التي منعت في هذا أن يُدغمَ الأوَّلُ في الثاني أنَّه لو فعل ذلك لصار في موضع النون التي تدلُّ على التثنية لامٌ مُشدَّدة، فيتغيَّرُ لفظ التثنية، فادغم الثاني في الأوَّل لذلك، فصار نوناً مُشدَّدة. وقد قيل: إنه لما ثنى^(٥) ذلك أثبت

(١) تفسير البغوي ٤٤٥/٣.

(٢) قوله: وأبو عمرو: «فَذَانُكَ» من (ظ)، وهو ليس في باقي النسخ.

(٣) السبعة ص ٤٩٣، والتيسير ص ١٧١.

(٤) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٨٧/٤: وقرأ شبل عن ابن كثير: «فَذَانِيكَ» بياء بعد النون المخففة، وقرأ ابن مسعود: «فَذَانِيكَ» بالياء أيضاً مع شد النون، وهي لغة هذيل. قلنا: والقراءتان في الشاذة ص ١١٣ عن ابن كثير.

(٥) المثبت من (ظ)، وفي بقية النسخ: لما تنافى.

اللام قبل النون، ثم أَدغَمَ الأوَّلَ في الثاني على أصول الإدغام، فصار نوناً مُشَدَّدة. وقيل: شُدِّدَتْ فرقاً بينها وبين الظاهر التي تُسَقِطُ الإضافة نونه؛ لأنَّ ذَانِ لا يُضَاف. وقيل: للفرق بين الاسم المتمكِّن وبينها. وكذلك العِلَّةُ في تشديد النون في «اللذان» و«هذان»^(١). قال أبو عمرو: إنما اختصَّ أبو عمرو هذا الحرف بالتشديد دون كلِّ تشنية من جنسه؛ لِقِلَّةِ حروفه، فقرأه بالثقل. ومن قرأ: «ذَانِيكَ» بياء مع تخفيف النون، فالأصل عنده «فَذَانُكَ» بالتشديد، فأبدل من النون الثانية ياءً كراهيةً للتضعيف، كما قالوا: لا أملاه في لا أمَّله، فأبدلوا اللام الثانية ألفاً^(٢). ومن قرأ بياء بعد النون الشديدة فوجَّهه أنه أشبع كسرة النون فتولَّدت عنها الياء.

قوله تعالى: ﴿فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا﴾ يعني: مُعِينًا، مُشْتَقٌّ من أَرَدَأْتُهُ أَي: أَعْتَنْتُهُ^(٣). والرَّدءُ: العون^(٤). قال الشاعر:

ألم تر أن أضرمَ كان رِدْءِي وخيرَ الناسِ في قُلِّ ومالِ
النَّحَّاسِ^(٥): وقد أَرَدَأَهُ ورداه أَي: أعانهُ، وترك همزَه تخفيفاً. وبه قرأ نافع^(٦)، وهو بمعنى المهموز. قال المهدي: ويجوز أن يكون تركُّ الهمز من قولهم: أَرْدَى على المئة، أَي: زادَ عليها، وكأنَّ المعنى: أَرْسِلْهُ معي زيادةً في تصديقي. قاله مسلم ابن جندب. وأنشد قولَ الشاعر:

وأسمرَ خَطِيئاً كأنَّ كُعبَوه نوى القَسْبِ قد أَرْدَى ذراعاً على العَشْرِ
كذا أنشد الماوردي^(٧) هذا البيت: قد أَرْدَى. وأنشده الغزنويُّ والجوهريُّ في

(١) مشكل إعراب القرآن ٢/٥٤٤ - ٥٤٥.

(٢) الحجة في القراءات ٥/٤٢٠.

(٣) إعراب القرآن ٣/٢٣٨.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٤/١٤٤.

(٥) في معاني القرآن له ٥/١٨٠.

(٦) السبعة ص ٤٩٤، والتيسير ص ١٧١.

(٧) في النكت والعيون ٤/٢٥٣.

«الصحاح»^(١): قد أرمى؛ قال^(٢): والقَسْبُ: الصَّلْبُ، والقَسْبُ: تمرٌ يابسٌ يفتتُ في الفم، صَلْبُ النَّوَاةِ. قال يصف رمحاً: وأسمرَ البيت. قال الجوهري^(٣): رَدُّ الشَّيْءِ يَرُدُّ رَدًّا، فهو رديءٌ أي: فاسد، وأردأته: أفسدته، وأردأته أيضاً بمعنى أعنته؛ تقول: أردأته بنفسين أي: كنتُ له رديءاً وهو العون؛ قال الله تعالى: ﴿فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾. قال النحاس^(٤): وقد حُكِيَ رَدُّهُ رَدًّا، وجمعُ رَدِّهِ أَرْدَاءٌ. وقرأ عاصم وحمزة: «يُصَدِّقُنِي» بالرفع. وجزم الباقون^(٥)، وهو اختيارُ أبي حاتم على جواب الدعاء، واختارَ الرفعَ أبو عبيدٍ على الحال من الهاء في «أَرْسِلْهُ» أي: أرسِلْهُ رديءاً مُصَدِّقاً حالةَ التصديق، كقوله: ﴿أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ﴾ [المائدة: ١١٤] أي: كائنةً، حالٌ صُرِفَ إلى الاستقبال. ويجوز أن يكون صفةً؛ لقوله: «رَدِّءًا»^(٦). ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُون﴾ إذا لم يكن لي وزيرٌ ولا معين؛ لأنهم لا يكادون يفقهون عني، ف﴿قَالَ﴾ اللهُ جَلَّ وَعَزَّ له: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾ أي: نُقَوِّيكَ به، وهذا تمثيل؛ لأنَّ قوَّةَ اليَدِ بِالْعَضُدِ^(٧). قال طرقة^(٨):

أَبْنِي لُبَيْنِي لَسْتُمُ بِيَدٍ إِلَّا يَدًا لَيْسَتْ لَهَا عَضُدُ
ويُقال في دعاء الخير: شَدَّ اللهُ عَضُدَكَ. وفي ضِدِّهِ: فَتَّ اللهُ في عَضُدِكَ^(٩).
﴿وَيَجْعَلُ لَكُمْ سُلْطَانًا﴾ أي: حُجَّةً وبرهاناً. ﴿فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا﴾ بالأذى^(١٠)

(١) (رمى)، ونسبه إلى حاتم طيئ.

(٢) في الصحاح (قَسْب).

(٣) في الصحاح (ردأ).

(٤) في إعراب القرآن ٣/ ٢٣٨.

(٥) السبعة ص ٤٩٤، والتيسير ص ١٧١.

(٦) ينظر مشكل إعراب القرآن ٢/ ٥٤٥.

(٧) معاني القرآن للنحاس ٥/ ١٨٠.

(٨) في ديوانه ص ٤٥.

(٩) الكشاف ٣/ ١٧٦.

(١٠) تفسير البغوي ٣/ ٤٤٦.

﴿بَيِّنَاتًا﴾ أي: تمتنعان منهم «بَيِّنَاتِنَا»^(١) فيجوز أن يوقَفَ على «إِلَيْكُمَا» ويكون في الكلام تقديم وتأخير^(٢). وقيل: التقدير: أَنْتُمَا وَمَنْ اتَّبَعَكُمَا الْعَالِبُونَ بِآيَاتِنَا. قاله الأخفش والطبري^(٣). قال المهدوي: وفي هذا تقديم الصلّة على الموصول، إلا أن يُقدَّر: أَنْتُمَا غَالِبَانِ بِآيَاتِنَا أَنْتُمَا وَمَنْ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ. وعنى بالآيات سائر معجزاته.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرَى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأُولِينَ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَهُ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُمْ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٧﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْمَنُ عَلَى الطَّيْنِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أطَّلِعُ إِلَى إِلَهٍ مُوسَى وَإِنِّي لأظنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٣٨﴾ وَأَسْتَكْبِرُ هُوَ وَخُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَطَنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَخُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاُنظَرُ كَيْفَ كَانَتْ عَقِيبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَكْفُرُونَ إِلَى الْكَاثِرِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿٤٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ﴾ أي: ظاهراتٍ واضحاتٍ ﴿قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرَى﴾ مَكذُوبٌ مُخْتَلَقٌ^(٤) ﴿وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأُولِينَ﴾. وقيل: إن هذه الآيات ما احتجَّ به موسى في إثبات التوحيد من الحجج العقلية. وقيل: هي معجزاته^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَى﴾ قراءةُ العَامَّةِ بالواو، وقرأ مجاهدٌ وابن كثير وابن

(١) معاني القرآن للزجاج ١٤٤/٤.

(٢) تفسير البغوي ٤٤٦/٣، وزاد المسير ٢٢٢/٦ بنحوه.

(٣) في تفسير البغوي ٢٥٣/١٨.

(٤) تفسير أبي الليث ٥١٧/٢، وتفسير البغوي ٤٤٦/٣.

(٥) مجمع البيان ٢٩٥/٢٠.

مَحْيِصِن: «قَالَ» بلا واو، وكذلك هو في مصحف أهل مكة^(١) ﴿رَبِّیْ أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ﴾ أي: بالرشاد. ﴿مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ﴾ قرأ الكوفيون إلّا عاصماً: «يكون» بالياء، والباقون بالتاء. وقد تقدّم هذا^(٢). ﴿عَنْبَةَ الدَّارِ﴾ أي: دارُ الجزاء. ﴿إِنَّهُ﴾ الهاء ضميرُ الأمرِ والشأن ﴿لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ قال ابن عباس: كان بينها وبين قوله: «أنا ربُّكم الأعلى» أربعون سنة^(٣). وكذب عدوُّ الله، بل عَلِمَ أنَّ له ثَمَّ رَبًّا هو خالِقُه وخالِقُ قومه؛ ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ يَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧]. قال: ﴿فَأَوْفِدْ لِي يَنْهَمُنُّ عَلَى الطِّينِ﴾ أي: اطْبِخْ لي الأجر. عن ابن عباس^(٤). وقال قتادة: هو أوَّلُ مَنْ صَنَعَ الأجرَ وبنى به^(٥). ولَمَّا أمرَ فرعونُ وزيره هامانَ ببناء الصَّرحِ جمعَ هامانَ العمَّال - قيل: خمسين ألفَ بَنَاءٍ سوى الأتباع والأجراء - وأمرَ بطبخ الأجرَ والجصَّ، ونشّر الخشب، وضرب المسامير، فبنوا ورفعوا البناءَ وشيّدوه بحيث لم يبلغه بِنْيَانٌ منذ خلقَ اللهُ السماوات والأرض، فكان الباني لا يقدرُ أن يقومَ على رأسه، حتى أرادَ اللهُ أن يفتنهم فيه^(٦). فحكى السُّدِّيُّ أنَّ فرعونَ صعدَ السَّطْحَ ورمى بُنْشَابِيَةَ نحوَ السماء، فرجعت متلَطِّخَةً بدماء، فقال: قد قتلتُ إلهَ موسى^(٧). فرُوي أنَّ جبريلَ عليه السلام بعثه اللهُ تعالى عند مقالته، فضرب الصَّرحَ بجناحه فقطّعه ثلاثَ فِطَعٍ؛ قطعةً على عسكر فرعون قتلتُ منهم ألفَ ألف،

(١) السبعة ص ٤٩٤، والتيسير ص ١٧١ دون ذكر قراءة مجاهد وابن محيصن.

(٢) المصدران السابقان، وقد سلف هذا ٣٦/٩.

(٣) النكت والعيون ٢٥٣/٤.

(٤) تفسير البغوي ٤٤٦/٣ من غير نسبة.

(٥) النكت والعيون ٢٥٣/٤، وأخرجه الطبري ٢٥٥/١٨.

(٦) عرائس المجالس ص ١٩١ وتفسير البغوي ٤٤٦/٣، وزاد المسير ٢٢٣/٦، والكشاف ١٧٨/٣.

(٧) النكت والعيون ٢٥٣/٤.

وقطعةً في البحر، وقطعةً في المغرب^(١)، وهلك كلُّ مَنْ عَمِلَ فِيهِ شَيْئاً^(٢). والله أعلمُ بِصِحَّةِ ذَلِكَ. ﴿وَرَأَى لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ﴾ الظنُّ هنا شكٌّ، فكفر على الشك؛ لأنه قد رأى من البراهين ما لا يُخِيلُ^(٣) على ذي فطرة^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَاسْتَكْبَرَ﴾ أي: تعظم ﴿هُوَ وَجُودُهُ﴾ أي: عن الإيمان بموسى. ﴿فِي الْأَرْضِ يَغْيِرُ الْحَقَّ﴾ أي: بالعدوان، أي: لم تكن له حجةٌ تدفع ما جاء به موسى. ﴿وَطَنُوا أَنَّهُمْ إِنْسَانًا لَا يَرْجِعُونَ﴾ أي: توهموا أنه لا معاد ولا بعث.

وقرأ نافع وابن مُحَيِّصِن وشيبة وحميد ويعقوب وحمزة والكسائي: «لَا يَرْجِعُونَ» بفتح الياء وكسر الجيم على أنه مسمّى الفاعل. الباقرن: «يُرْجِعُونَ» على الفعل المجهول. وهو اختيار أبي عبيد، والأوّل اختيار أبي حاتم^(٥).

﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ﴾ وكانوا ألفي ألفٍ وستّ مئة ألف. ﴿فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ أي: طرحناهم في البحر المالح^(٦). قال قتادة: بحرٌ من وراء مصر يقال له: إساف، أغرقهم الله فيه^(٧). وقال وهب والسُّدِّي: المكان الذي أغرقهم الله فيه بناحية القُلُزْم يقال له: بطن مُرَيْرَة، وهو إلى اليوم غضبان. وقال مقاتل. يعني نهر النيل. وهذا ضعيفٌ، والمشهور الأوّل^(٨). ﴿فَأَنْظَرُوا﴾ يا محمد ﴿كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الظَّالِمِيْنَ﴾ أي: آخرُ أمرهم.

﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً﴾ أي: جعلناهم زعماء يتبعون على الكفر^(٩)، فيكون عليهم

(١) في النسخ: الغرب. والمثبت من المصادر.

(٢) عرائس المجالس ص ١٩٢، وتفسير البغوي ٤٤٦/٣، وزاد المسير ٢٢٣/٦، والكشاف ١٧٨/٣.

(٣) أي: لا يُشكَل. اللسان (خيل).

(٤) إعراب القرآن ٢٣٨/٣.

(٥) السبعة ص ٤٩٤، والتيسير ص ١٧١، والنشر ٢٠٨/٢ - ٢٠٩ دون ذكر قراءة ابن محيصة وشيبة وحميد.

(٦) الوسيط ٤٠٠/٣.

(٧) النكت والعيون ٤٥٣/٤.

(٨) المحرر الوجيز ٢٨٩/٤ من غير نسبة.

(٩) النكت والعيون ٢٥٣/٤.

وزرهم ووزر من أتبعهم حتى يكون عقابهم أكثر. وقيل: جعل الله الملا من قومه رؤساء السفلة منهم، فهم يدعون إلى جهنم. وقيل: أئمة يأتهم بهم ذوو العبر ويتعظ بهم أهل البصائر. ﴿يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾ أي: إلى عمل أهل النار^(١) ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُصْرُونَ﴾. ﴿وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً﴾ أي: أمرنا العباد بلعنهم فمن ذكرهم لعنهم. وقيل: أي: ألزمتهم اللعن أي: البعد عن الخير. ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ أي: من المهلكين الممقوتين. قاله ابن كيسان وأبو عبيدة^(٢). وقال ابن عباس: المشوهين الخلقة بسواد الوجوه وزرقة العيون. وقيل: من المبعدين^(٣). يقال: قبحه الله أي: نجاه من كل خير، وقبحه وقبحه إذا جعله قبيحاً. وقال أبو عمرو: قبحت وجهه بالتخفيف معناه: قبحت^(٤)؛ قال الشاعر:

أَلَا قَبَحَ اللَّهُ الْبِرَاجِمَ كُلَّهَا وَقَبَحَ يَرْبُوعاً وَقَبَحَ دَارِمًا^(٥)

وانتصب يوماً على الحمل على موضع ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا﴾ واستغني عن حرف العطف في قوله: ﴿مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ كما استغني عنه في قوله: ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ [الكهف: ٢٢]. ويجوز أن يكون العامل في «يوم» مضمراً بدلاً عليه قوله: ﴿هُم مِّنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ فيكون كقوله: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ﴾ [الفرقان: ٢٢]. ويجوز أن يكون العامل في «يوم» قوله: ﴿هُم مِّنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ وإن كان الظرف متقدماً. ويجوز أن يكون مفعولاً على السعة، كأنه قال: وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة يوم القيامة^(٦).

(١) النكت والعيون ٤/٢٥٣ - ٢٥٤.

(٢) في مجاز القرآن ٢/١٠٦، وذكره أبو الليث في تفسيره ٢/٥١٨ من غير نسبة.

(٣) تفسير البغوي ٣/٤٤٧. والقول الثاني في زاد المسير ٦/٢٢٤، والكشاف ٣/١٨١.

(٤) تهذيب اللغة ٤/٧٥، ونسب القول الأول لأبي زيد.

(٥) قائله امرؤ القيس، وهو في ديوانه ص ١٣٠، وفيه: وعقر دارمًا. قال شارحه: البراجم ويربوع ودارم قبائل من تميم.

(٦) البيان ٢/٢٢٣ - ٢٢٤، ومشكل إعراب القرآن ٢/٥٤٥ - ٥٤٦ بنحوه.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ يعني التوراة. قاله قتادة. قال يحيى بن سلام: هو أوَّلُ كتابٍ - يعني التوراة - نزلت فيه الفرائض والحدود والأحكام. وقيل: الكتابُ هنا ستُّ من المثاني السَّبْع التي أنزلها الله على رسوله محمد ﷺ. قاله ابن عباس، ورواه مرفوعاً^(١). ﴿مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ﴾ قال أبو سعيد الخدري: قال النبي ﷺ: «ما أهلك الله قوماً ولا قرناً ولا أمةً ولا أهلَ قريةٍ بعذابٍ من السماء ولا من الأرض منذ أنزل الله التوراة على موسى غيرَ القرية التي مُسَحَّتْ قِرْدَةً، ألم تر إلى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ﴾^(٢) أي: من بعد قوم نوح وعادٍ وثمود^(٣). وقيل: أي: من بعد ما أغرقنا فرعونَ وقومه وخسفنا بقارون.

﴿بَصَائِرَ لِلنَّاسِ﴾ أي: آتيناها الكتاب بصائر. أي: ليتبصروا ﴿وَهُدًى﴾ أي: من الضلالة لمن عمل بها ﴿وَرَحْمَةً﴾ لمن آمن بها^(٤). ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ أي: ليذكروا هذه النعمة فيقيموا على إيمانهم في الدنيا، ويثقوا بثوابهم في الآخرة^(٥).

(١) لم نقف عليه مرفوعاً، وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٢٦٠٩)، وفي تفسيره ٣٥٠/١، وأبو عبيد في فضائل القرآن ص ١١٨، والطبري في تفسيره ١١٤/١٤ - ١١٥، والحاكم ٢٥٧/٢ وغيرهم موقوفاً على ابن عباس ﷺ.

(٢) أخرجه البزار «كشف الأستار» (٢٢٤٨)، والحاكم ٤٠٨/٢ عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً. وأخرجه البزار (٢٢٤٧)، والطبري ٢٥٩/١٨، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٩٢٨) عن أبي سعيد الخدري موقوفاً.

ومن بداية الآية حتى هذا الموضع من النكت والعيون ٢٥٤/٢.

(٣) تفسير أبي الليث ٥١٨/٢، وتفسير البغوي ٤٤٧/٣، وزاد المسير ٢٢٤/٦.

(٤) الوسيط ٤٠٠/٣، وتفسير البغوي ٤٤٧/٣.

(٥) النكت والعيون ٢٥٥/٤.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٤٤) ﴿وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ (٤٥)

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ﴾ أي: ما كنت يا محمد ﴿بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ﴾ أي: بجانب الجبل الغربي^(١)؛ قال الشاعر:

أعطاك مَنْ أعطى الهدى النبيًّا نوراً يزيّن المنبرَ الغربيًّا

﴿إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ﴾ إذ كلّفناه أمرنا ونهيننا، وألزمناه عهدنا^(٢). وقيل:

أي: إذ قضينا إلى موسى أمرك وذكرناك بخير ذكر. وقال ابن عباس: ﴿إِذْ قَضَيْنَا﴾ أي: أخبرنا أنّ أمة محمد خير الأمم. ﴿وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي: من الحاضرين^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا﴾ أي: من بعد موسى ﴿فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ حتى نسوا ذكر الله أي: عهده وأمره^(٤). نظيره ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾. وظاهر هذا يُوجِبُ أن يكون جرى لنبينا عليه الصلاة والسلام ذكرٌ في ذلك الوقت، وأن الله سيبعثه، ولكن طالّت المدّة، وغلبت القسوة، فنسي القوم ذلك. وقيل: آتينا موسى الكتاب وأخذنا على قومه العهود، ثم تطاول العهد فكفروا، فأرسلنا محمداً مُجدّداً للدين وداعياً الخلق إليه.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ أي: مقيماً كمقام موسى وشعيب بينهم^(٥). قال العجاج^(٦):

(١) تفسير البغوي ٤٤٧/٣.

(٢) مجمع البيان ٣٠٠/٩ بنحوه.

(٣) تفسير البغوي ٤٤٧/٣.

(٤) زاد المسير ٢٢٥/٦.

(٥) تفسير البغوي ٤٤٧/٣.

(٦) في ديوانه ص ٣٠٣.

فَبَاتَ حَيْثُ يَدْخُلُ الثَّوِيُّ

أي: الضيف المقيم.

وقوله: ﴿تَلَوُا عَلَيْهِمْ ءآيَاتِنَا﴾ أي: تُذَكِّرُهُمْ بِالوَعْدِ وَالوَعِيدِ. ﴿وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ أي: أَرْسَلْنَاكَ فِي أَهْلِ مَكَّةَ، وَآتَيْنَاكَ كِتَابًا فِيهِ هَذِهِ الْأَخْبَارُ، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمَا عَلِمْتَهَا^(١).

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُم مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا﴾ أي: كما لم تحضر جانب المكان الغربي إذ أرسل الله موسى إلى فرعون، فكذلك لم تحضر جانب الطور إذ نادينا موسى لما أتى الميقات مع السبعين. وروى أبو زُرعة بن عمرو بن جرير^(٢) يرفعه قال: «نُودِيَ: يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، أَجَبْتُمْ قَبْلَ أَنْ تَدْعُونِي، وَأَعْطَيْتُمْ قَبْلَ أَنْ تَسْأَلُونِي» فذلك قوله: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا﴾. وقال أبو هريرة - وفي رواية عن ابن عباس - إن الله قال: «يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، قَدْ أَجَبْتُمْ قَبْلَ أَنْ تَدْعُونِي، وَأَعْطَيْتُمْ قَبْلَ أَنْ تَسْأَلُونِي، وَغَفَرْتُ لَكُمْ قَبْلَ أَنْ تَسْتَغْفِرُونِي، وَرَحِمْتُكُمْ قَبْلَ أَنْ تَسْتَرْحَمُونِي»^(٣) قال وهب: وذلك أَنَّ مُوسَى لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَضْلَ مُحَمَّدٍ وَأُمَّتِهِ قَالَ: يَا رَبِّ أَرِنِهِمْ. فقال الله: «إِنَّكَ لَنْ

(١) تفسير البغوي ٣/٤٤٧ - ٤٤٨.

(٢) في النسخ: عمرو بن دينار، والتصويب من المصادر.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٩١ من طريق سفيان الثوري، والطبري ٨/٢٦٢ من طريق يحيى بن عيسى، كلاهما عن الأعمش، عن علي بن مدرك، عن أبي زرعة بن عمرو. وأخرجه النسائي في الكبرى (١١٣١٨)، والطبري ٨/٢٦٢، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٩٤٦)، والحاكم ٢/٤٠٨ من طريق حمزة الزيات، عن الأعمش، عن علي بن مدرك، عن أبي زرعة، عن أبي هريرة.

وذكره الدارقطني في العلل ٨/٢٩١ وقال: عن أبي زرعة قوله، وهو أصح.

قلنا: ورواية ابن عباس ذكرها الرازي في تفسيره ٢٤/٢٥٧.

تُدْرِكُهُمْ، وَإِنْ شِئْتَ نَادَيْتُهُمْ فَأَسْمَعْتُكَ صَوْتَهُمْ» قال: بلى يا رب. فقال الله تعالى: «يا أمة محمد» فأجابوا من أصلاب آبائهم، فقال: «قد أجبتكم قبل أن تدعوني»^(١) ومعنى الآية على هذا: ما كنت بجانب الطور إذ كلمنا موسى فنادينا أمّتك وأخبرناه بما كتبناه لك ولأمّتك من الرحمة إلى آخر الدنيا. ﴿وَلَكِنْ﴾ فعلنا ذلك ﴿رَحْمَةً﴾ منّا بكم.

قال الأخفش: «رَحْمَةً» نصبٌ على المصدر، أي: ولكن رحمتك رحمة. وقال الزجاج: هو مفعولٌ من أجله، أي: فعل ذلك بك لأجل الرحمة^(٢). النحّاس: أي: لم تشهد قصص الأنبياء، ولا تُلِيَتْ عليك، ولكنّا بعثناك وأوحيناها إليك للرحمة^(٣). وقال الكسائي: على خبر كان، التقدير: ولكن كان رحمة. قال: ويجوز الرفع بمعنى: هي رحمة. الزجاج: الرفع بمعنى: ولكن فعل ذلك رحمة^(٤).

﴿لِئَسْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُم مِّنْ نَّذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ﴾ يعني العرب، أي: لم تشاهد تلك الأخبار، ولكن أوحيناها إليك رحمةً بمن أرسلت إليهم؛ لتنذرهم بها ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أَوْفَىٰ مِثْلَ مَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ أَوْلَمَ يَكْفُرُوا بِمَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُمْ﴾ يريد قريشاً. وقيل: اليهود^(٥). ﴿مُصِيبَةٌ﴾ أي: عقوبة ونقمة ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ من الكفر والمعاصي. وخصّ الأيدي بالذكر؛ لأنّ

(١) تفسير البغوي ٤٤٨/٣ بنحوه.

(٢) إعراب القرآن ٢٣٩/٣. وقول الأخفش في معاني القرآن له ٦٥٣/٢، وقول الزجاج في معاني القرآن له ١٤٧/٤.

(٣) معاني القرآن للنحاس ١٨١/٥.

(٤) إعراب القرآن ٢٣٩/٣.

(٥) زاد المسير ٢٢٧/٦.

الغالب من الكسب إنما يقع بها. وجواب «لَوْلَا» محذوف، أي: لولا أن يصيبهم عذابٌ بسبب معاصيهم المتقدمة ﴿فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا﴾ أي: هَلَّا ﴿أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا﴾ لَمَّا بعثنا الرسل. وقيل: لعاجلناهم بالعقوبة^(١). وبعثُ الرسل إزاحةٌ لعذر الكفار كما تقدّم في «سبحان»^(٢) وآخر «طه»^(٣). ﴿فَنَنْتَعِ أَيُّدِيكَ﴾ نصبٌ على جواب التحضيض. ﴿وَتَكُونَ﴾ عطفٌ عليه. ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ من المصدّقين. وقد احتجّ بهذه الآية من قال: إن العقل يوجبُ الإيمانَ والشكر؛ لأنه قال: ﴿بِمَا قَدَّمْتَ أَيُّدِيهِمْ﴾ وذلك موجبٌ للعقاب؛ إذ تقرّر الوجوبُ قبل بعثة الرسل، وإنما يكون ذلك بالعقل. قال القشيري: والصحيح أنَّ المحذوف: لولا كذا لَمَّا احتيجَ إلى تجديد الرسل. أي: هؤلاء الكفار غير معذورين إذ بلغتهم الشرائع السابقة والدعاء إلى التوحيد، ولكن تطاول العهد، فلو عدّ بناهم فقد يقول قائلٌ منهم: طال العهد بالرسل، ويظنُّ أنَّ ذلك عذرٌ ولا عذرَ لهم بعد أن بلغهم خبرُ الرسل، ولكن أكملنا إزاحة العذر، وأكملنا البيان فبعثناك يا محمد إليهم. وقد حكم الله بأنه لا يُعاقبُ عبدًا إلا بعد إكمال البيان والحجّة وبعثة الرسل.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا﴾ يعني محمداً ﷺ ﴿قَالُوا﴾ يعني كفار مكة ﴿لَوْلَا﴾ أي: هَلَّا ﴿أَوْفَىٰ مِثْلَ مَا أُوفِيَٰ مُوسَىٰ﴾ من العصا واليد البيضاء، وأنزل عليه القرآن جملةً واحدةً كالتوراة، وكان بلغهم ذلك من أمر موسى قبل محمد، فقال الله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَٰ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا﴾ أي: موسى ومحمد تعاونوا على السحر. قال الكلبي: بعثت قريشٌ إلى اليهود وسألوهم عن بعث محمدٍ وشأنه فقالوا: إننا نجده في التوراة بنعته وصفته. فلَمَّا رجع الجواب إليهم ﴿قَالُوا سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا﴾^(٤). وقال قومٌ: إنَّ اليهودَ علّموا المشركين، وقالوا: قولوا

(١) تفسير البغوي ٤٤٨/٣.

(٢) ٤٤/١٣ وما بعده.

(٣) ١٦٦/١٤ وما بعده.

(٤) تفسير البغوي ٤٤٨/٣ - ٤٤٩.

لمحمد: لولا أوتيت مثل ما أوتي موسى، فإنه أوتي التوراة دفعةً واحدة. فهذا الاحتجاج واردٌ على اليهود، أي: أو لم يكفّر هؤلاء اليهود بما أوتي موسى حين قالوا في موسى وهارون هما ساحران و﴿إِنَّا بِكُلِّ كَافِرٍ﴾ أي: وإنا كافرون بكل واحد منهما.

وقرأ الكوفيون: «سحران» بغير ألف؛ أي: الإنجيل والقرآن. وقيل: التوراة والفرقان. قاله الفراء^(١). وقيل: التوراة والإنجيل. قاله أبو رزين. الباقون: «ساحران» بألف. وفيه ثلاثة أقاويل: أحدهما - موسى ومحمد عليهما السلام. وهذا قول مشركي العرب. وبه قال ابن عباس والحسن. الثاني - موسى وهارون. وهذا قول اليهود لهما في ابتداء الرسالة. وبه قال سعيد بن جبير ومجاهد وابن زيد^(٢). فيكون الكلام احتجاجاً عليهم. وهذا يدلُّ على أن المحذوف في قوله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ﴾ لما جدّدنا بعثة الرسل؛ لأن اليهود اعترفوا بالنبوءات ولكنهم حرّفوا وغيروا واستحقّوا العقاب، فقال: قد أكملنا إزاحة عُذْرِهِم ببعثة محمد ﷺ. الثالث - عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم. وهذا قول اليهود اليوم. وبه قال قتادة. وقيل: أو لم يكفّر جميع اليهود بما أوتي موسى في التوراة من ذكر المسيح، وذكر الإنجيل والقرآن، فأرأوا موسى ومحمداً ساحرين والكتابين سحرين.

قوله تعالى: ﴿قُلْ فَأَتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِمَّا أَتَيْتُمْ بِهِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَن أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ فَأَتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِمَّا أَتَيْتُمْ بِهِ﴾ أي: قل يا

(١) في معاني القرآن له ٣٠٦/٢.

(٢) النكت والعيون ٢٥٦/٤، والقول الثالث الذي سيأتي منه أيضاً.

محمد إذ كفرتم معاشرَ المشركين بهذين الكتابين ﴿فَأَتُوا بِكِنَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ﴾ ليكون ذلك عذراً لكم في الكفر ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في أنهما سحران. أو: فأتوا بكتابٍ هو أهدى من كتابي موسى ومحمد عليهما السلام. وهذا يقوي قراءة الكوفيين «سِحْرَانٍ».

«أَتَّبِعُهُ» قال الفراء^(١): بالرفع؛ لأنه صفة^(٢) للكتاب وكتابٌ نكرة. قال: وإذا

جزمت - وهو الوجه - فعلى الشرط.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ﴾ يا محمد أن يأتوا بكتابٍ من عند الله ﴿فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُبْعِثُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي: آراء قلوبهم وما يستحسنونه ويحبُّه لهم الشيطان، وأنه لا حُجَّةَ لهم. ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ أي: لا أحد أضلُّ منه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ﴾ أي أتبعنا بعضه بعضاً، وبعثنا رسولاً بعد رسول^(٣). وقرأ الحسن: «وَصَّلْنَا» مخففاً^(٤). وقال أبو عبيدة والأخفش: معنى «وصلنا»: أتممنا، كصَلَّيْتُ الشَّيْءَ^(٥). وقال ابن عُيَيْنَةَ والسُّدِّي: بيِّنا. وقاله ابن عباس^(٦). وقال مجاهد: فَصَّلْنَا. وكذلك كان يقرؤها^(٧). وقال ابن زيد: وَصَّلْنَا لهم خبر الدنيا بخبر الآخرة حتى كأنهم في الآخرة في الدنيا^(٨). وقال أهل المعاني: وَالْيَنَّا وتابعنا وأنزلنا القرآن تبع بعضه بعضاً؛ وعداً ووعيداً وقصصاً وعبراً ونصائح ومواعظ

(١) في معاني القرآن له ٣٠٧/٢، ونقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٢٣٩/٣.

(٢) في معاني القرآن وإعراب القرآن: صلة.

(٣) النكت والعيون ٢٥٦/٤.

(٤) الشاذة ص ١١٣، وزاد ابن الجوزي في زاد المسير ٢٢٨/٦ نسبتها إلى أبي المتوكل وابن يعمر.

(٥) مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٠٨/٢، ونقلها الماوردي في النكت والعيون ٢٥٦/٤ عن الأخفش.

(٦) النكت والعيون ٢٥٦/٤ عن السدي، وتفسير البغوي ٤٤٩/٣ عن ابن عباس.

(٧) المحرر الوجيز ٢٩١/٤، وهي قراءة شاذة.

(٨) تفسير البغوي ٤٤٩/٤.

إِرَادَةَ أَنْ يَتَذَكَّرُوا فَيُفْلِحُوا^(١). وَأَصْلُهَا مِنْ وَصَلِ الْحَبَالِ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ. قَالَ الشَّاعِرُ:
فَقُلْ لِبَنِي مِرْوَانَ مَا بَالُ ذِمَّةٍ وَحَبْلِ ضَعِيفٍ مَا يَزَالُ يُوَصَّلُ^(٢)
وَقَالَ امْرُؤُ الْقَيْسِ:

دَرِيرٍ كَخُذْرُوفِ الْوَلِيدِ أَمْرَهُ تَقَلُّبَ كَفِّهِ بِخَيْطِ مُوَصَّلِ^(٣)
وَالضَّمِيرُ فِي «لَهُمْ» لِقَرِيشٍ. عَنْ مَجَاهِدٍ. وَقِيلَ: هُوَ لِلْيَهُودِ^(٤). وَقِيلَ: هُوَ لَهُمْ
جَمِيعاً. وَالآيَةُ رَدُّ عَلَى مَنْ قَالَ: هَلَّا أَوْتِي مُحَمَّدٌ الْقُرْآنَ جَمَلَةً وَاحِدَةً. ﴿لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يَتَذَكَّرُونَ مُحَمَّدًا فَيُؤْمِنُونَ بِهِ. وَقِيلَ: يَتَذَكَّرُونَ فَيَخَافُونَ أَنْ
يَنْزَلَ بِهِمْ مَا نَزَلَ بِمَنْ قَبْلَهُمْ. قَالَه عَلِيُّ بْنُ عَيْسَى. وَقِيلَ: لَعَلَّهُمْ يَتَّعِظُونَ بِالْقُرْآنِ عَنْ
عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ. حَكَاهُ النَّقَّاشُ^(٥).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْثَبَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ وَإِذَا يُنَادِي عَلَيْهِمْ
قَالُوا ءَأَمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٥٢﴾﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْثَبَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ أَخْبَرَ أَنْ قَوْمًا مِمَّنْ
أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ قَبْلِ الْقُرْآنِ يُؤْمِنُونَ بِالْقُرْآنِ؛ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ
وَسَلْمَانَ^(٦). وَيَدْخُلُ فِيهِ مَنْ أَسْلَمَ مِنْ عُلَمَاءِ النَّصَارَى، وَهُمْ أَرْبَعُونَ رَجُلًا، قَدِمُوا مَعَ
جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبِ الْمَدِينَةَ، اثْنَانِ وَثَلَاثُونَ رَجُلًا مِنَ الْحَبَشَةِ، وَثَمَانِيَةٌ نَفَرًا أَقْبَلُوا مِنَ
الشَّامِ وَكَانُوا أَئِمَّةَ النَّصَارَى، مِنْهُمْ بَحِيرَاءُ الرَّاهِبِ وَأَبْرَهَةَ وَالْأَشْرَفُ وَعَامِرُ وَأَيْمَنُ

(١) الكشاف ٣/ ١٨٤ .

(٢) تفسير الطبري ١٨/ ٢٧٤ ، وقائل البيت الأخطل ، وهو في ديوانه ص ١٠ ، وفيه : فسائل بني مروان .

(٣) ديوان امرئ القيس ص ٢١ . قال شارحه : قوله : «دريير» يعني : هو درير في عدوه ، أي : سريع خفيف .
والخذروف : الخزازة التي يلعب بها الصبيان ، تسمع لها صوتاً ، وهي سريعة المر ، وجعل خيط
الخذروف موصلًا ؛ لأنه قد لعب به كثيراً حتى خُفَّ وأخْلَقَ وتقطع خيطه فوصل ، فذلك أسرع لدورانه .

(٤) زاد المسير ٦/ ٢٢٨ ونسب القول الثاني إلى رفاة القرظي .

(٥) النكت والعيون ٤/ ٢٥٧ .

(٦) أخرجه الطبري ١٨/ ٢٧٨ ، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٩٨٥) عن قتادة بنحوه .

وإدريس ونافع. كذا سَمَّاهم الماوردي^(١). وأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية والتي بعدها إلى قوله^(٢): ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾ قاله قتادة. وعنه أيضاً: أنها نزلت في عبد الله بن سلام وتميم الداريّ والجارود العبديّ وسلمان الفارسيّ، أسلموا فنزلت فيهم هذه الآية.

وعن رِفاعَةَ القُرظي^(٣): نزلت في عشرة أنا أحدهم^(٤). وقال الزُّهري^(٥): نزلت في النجاشي وأصحابه، ووجه باثني عشر رجلاً فجلسوا مع النبي ﷺ، وكان أبو جهل وأصحابه قريباً منهم، فأمنوا بالنبي ﷺ، فلَمَّا قاموا من عنده تبعهم أبو جهل ومن معه، فقال لهم: خيِّبكم الله من ركب، وقبحكم من وفد، لم تلبثوا أن صدقتموه، وما رأينا ركباً أحق منكم ولا أجهل. فقالوا: ﴿سَلَّمْ عَلَيْكُمْ﴾ لم نأل أنفسنا رشداً ﴿لَنَّا أَعْلَلْنَا وَلَكُمْ أَعْلَلُكُمْ﴾^(٦) وقد تقدّم هذا في «المائدة» عند قوله: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ﴾ مستوفى^(٧). وقال أبو العالية: هؤلاء قوم آمنوا بمحمد ﷺ قبل أن يُبعث وقد أدركه بعضهم^(٨). ﴿مِن قَبْلِهِ﴾ أي: من قبل القرآن. وقيل: من قبل محمد عليه الصلاة والسلام^(٩) ﴿هُم بِهِ﴾ أي: بالقرآن، أو بمحمد عليه الصلاة والسلام ﴿يُؤْتُونَ﴾^(١٠). ﴿وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَأَمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّنَا﴾ أي: إذا قرئ عليهم القرآن قالوا: صدقنا بما فيه ﴿إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلِهِ﴾ أي: من قبل نزوله، أو: قبل بعثة محمد عليه

(١) في النكت والعيون ٢٥٨/٤ .

(٢) عبارة: «إلى قوله» من (ظ) والنكت والعيون.

(٣) في النسخ: بن قرظة، والتصويب من المصادر.

(٤) أخرجه الطبري ٢٧٦/١٨ ، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٩٧٣)، والطبراني (٥٤٦٣).

(٥) في (م): عروة بن الزبير، والمثبت من (د) و(ظ) وإعراب القرآن.

(٦) إعراب القرآن ٢٣٩/٣ .

(٧) سلف هذا ١٠٨/٨ - ١١٠ لكن عند تفسير الآية التي قبل الآية التي ذكرها المصنف.

(٨) إعراب القرآن ٢٣٩/٣ .

(٩) المحرر الوجيز ٢٩٢/٤ ، وتفسير البغوي ٤٤٩/٣ .

(١٠) زاد المسير ٢٢٩/٦ .

الصلاة والسلام ﴿مُسْلِمِينَ﴾ أي: مؤحدين، أو: مؤمنين بأنه سُبَيْعُ مُحَمَّدٍ وَيَنْزِلُ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذَا سَكِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ لَا تَبْنِيْ الْجَاهِلِينَ ﴿٥٥﴾﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾ ثبت في «صحيح مسلم» عن أبي موسى أن رسول الله ﷺ قال: «ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين: رجل من أهل الكتاب آمن نبيه وأدرك النبي ﷺ فأمن به وأتبعه وصدقه فله أجران، وعبد مملوك أدى حق الله عز وجل وحق سيده فله أجران، ورجل كانت له أمة فغذاها فأحسن غذاها ثم أدبها ثم أعتقها وتزوجها فله أجران» قال الشعبي للخراساني: أخذ هذا الحديث بغير شيء، فقد كان الرجل يرحل فيما دون هذا إلى المدينة. وخرجه البخاري أيضاً^(١). قال علماؤنا: لما كان كل واحد من هؤلاء مخاطباً بأمرين من جهتين استحق كل واحد منهم أجرين، فالكتابي كان مخاطباً من جهة نبيه، ثم إنه حوَّط من جهة نبينا، فأجابه وأتبعه، فله أجر الملتين، وكذلك العبد هو مأمور من جهة الله تعالى ومن جهة سيده، ورب الأمة لما قام بما حوَّط به من تربيته أتمته وأدبها فقد أحياها إحياء التربية، ثم إنه لما أعتقها وتزوجها أحياها إحياء الحرية التي ألحقها فيه بمنصبه، فقد قام بما أمر فيها، فأجر كل واحد منهما أجرين. ثم إن كل واحد من الأجرين مضاعف في نفسه، الحسنة بعشر أمثالها فتضاعف الأجر. ولذلك قيل: إن العبد الذي يقوم بحق سيده وحق الله تعالى أفضل من الحر. وهو الذي ارتضاه أبو عمر بن عبد البر وغيره. وفي الصحيح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «للعبد المملوك المصلح أجران» والذي نفس أبي هريرة بيده، لولا

(١) صحيح البخاري (٣٠١١)، وصحيح مسلم (١٥٤). وهو في مسند أحمد (١٩٦٠٢).

الجهاد في سبيل الله والحج وبرُّ أُمِّي لأحببتُ أن أموتَ وأنا مملوك. قال سعيد بن المسيَّب: وبلغنا أنَّ أبا هريرة لم يكن يحجُّ حتى ماتت أمُّه؛ لصحبتهَا^(١). وفي الصحيح أيضاً عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «نِعْمًا للمملوك أن يُتوفَّى يُحسِنُ عبادةَ الله وصحابةَ سيِّده، نِعْمًا له»^(٢).

الثانية: قوله تعالى: ﴿يَمَّا صَبْرًا﴾ عامٌّ في صبرهم على ملتهم، ثم على هذه وعلى الأذى الذي يلقونه من الكفار وغير ذلك^(٣).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ أَلْسِنَةً﴾ أي: يدفعون. درأتُ إذا دفعْتُ، والدرءُ الدفع. وفي الحديث: «ادروا الحدود بالشُّبهات»^(٤). قيل: يدفعون بالاحتمال والكلام الحسن الأذى. وقيل: يدفعون بالتوبة والاستغفار الذنوب^(٥). وعلى الأوّل

(١) صحيح مسلم (١٦٦٥) بتمامه، وصحيح البخاري (٢٥٤٨) دون قول سعيد بن المسيَّب، وهو كذلك في مسند أحمد (٨٣٧٢).

(٢) صحيح مسلم (١٦٦٧)، وهو في مسند احمد (٨٢٣٣). وأخرجه البخاري (٢٥٤٩) بنحوه.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٢٩٢.

(٤) المثبت من (م)، وفي (د) زيادة: ما استطعتم. وفي (ظ): ادروا الحدود ما استطعتم.

وأخرجه الترمذي (١٤٢٤)، والحاكم ٤/٣٨٤، والبيهقي ٨/٢٣٨ من طريق الفضل بن موسى ومحمد ابن ربيعة، عن يزيد بن زياد، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة مرفوعاً بلفظ: «ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم، فإن كان له مخرج فخلوا سبيله، فإن الإمام إن يخطئ في العفو خير من أن يخطئ في العقوبة» قال الترمذي: يزيد بن زياد الدمشقي ضعيف في الحديث. وقال الذهبي في تعقبه على الحاكم: قال النسائي: يزيد بن زياد شامي متروك.

وأخرجه الترمذي بعد حديث (١٤٢٤) من طريق محمد بن ربيعة، عن يزيد بن زياد... بمثل إسناده سابقه إلا أنه جعله موقوفاً على عائشة.

وأخرجه ابن ماجه (٢٥٤٥) من حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعاً بلفظ: «ادروا الحدود ما وجدتم لها مدفعاً» قال البوصيري في مصباح الزجاجة ٢/٧٠: هذا إسناد ضعيف، فيه إبراهيم بن الفضل المخزومي، ضعفه أحمد وابن معين والبخاري والنسائي والأزدي والدارقطني.

وأخرجه البيهقي ٨/٢٣٨ من حديث علي ﷺ مرفوعاً بلفظ: «ادروا الحدود، ولا ينبغي للإمام أن يعطل الحدود» وفي إسناده المختار بن نافع؛ قال البيهقي: قال البخاري: المختار بن نافع منكر الحديث.

وقد روي موقوفاً بأسانيد وألفاظٍ مختلفة، قال البيهقي ٩/١٢٣ - ١٢٤: وأصح الروايات فيه عن الصحابة رواية عاصم، عن أبي وائل، عن ابن مسعود قوله. قلنا: وقد أخرج تلك الرواية ابن ابي شيبة ٩/٥٦٧، والبيهقي ٨/٢٣٨ بلفظ: ادروا الجلد والقتل عن المسلمين ما استطعتم.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٣٩ دون ذكر الحديث.

فهو وصفٌ لمكارم الأخلاق، أي: مَنْ قال لهم سوءاً لا يَنْوِه وقابلوه من القول الحسن بما يدفعه. فهذه آية مهادنة، وهي من صدر الإسلام، وهي مما نسختها آيةُ السيف وبقي حُكْمُها فيما دون الكفر يتعاطاه أمةُ محمدٍ ﷺ إلى يوم القيامة^(١). ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لمعاذ: «وَاتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا، وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقِ حَسَنٍ»^(٢) ومن الخُلُقِ الحَسَنِ دَفْعُ المَكْرُوهِ والأذَى، والصَبْرُ على الجفَا بالإِعْرَاضِ عنه ولين الحديث.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ أثنى عليهم بأنهم ينفقون من أموالهم في الطاعات وفي رسم الشرع، وفي ذلك حَصْرٌ على الصدقات^(٣). وقد يكون الإنفاق من الأبدان بالصوم والصلاة. ثم مدحهم أيضاً على إعراضهم عن اللغو، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾ [الفرقان: ٧٢] أي: إذا سمعوا ما قال لهم المشركون من الأذى والشتم أعرضوا عنه، أي: لم يشتغلوا به ﴿وَقَالُوا لَنَّا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلْمٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي: متاركة، مثل قوله: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ [الفرقان: ٦٣] أي: لنا ديننا ولكم دينكم. ﴿سَلْمٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي: أمناً لكم منا، فإننا لا نُحَارِبُكُمْ، ولا نُسَابُكُمْ، وليس من التحية في شيء^(٤). قال الزجاج: وهذا قبل الأمر بالقتال. ﴿لَا تَنبَغِي الْجَاهِلِينَ﴾ أي: لا نطلبهم للجدال والمراجعة والمشاتمة^(٥).

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ قال الزجاج^(٦): أجمع المفسرون^(٧)

(١) المحرر الوجيز ٢٩٢/٤.

(٢) سلف ٥٩/١٢.

(٣) المحرر الوجيز ٢٩٢/٤.

(٤) تفسير البغوي ٤٥٠/٣ بنحوه.

(٥) المحرر الوجيز ٢٩٢/٤، وقول الزجاج في معاني القرآن له ١٤٩/٤.

(٦) في معاني القرآن ١٤٩/٤.

(٧) في النسخ: المسلمون، والمثبت من معاني القرآن للزجاج.

على أنها نزلت في أبي طالب.

قلت: والصواب أن يُقال: أجمعُ جُلِّ المُفسِّرين على أنها نزلت في شأن أبي طالب عمِّ النبي ﷺ، وهو نصُّ حديث البخاري ومسلم^(١)، وقد تقدّم [الكلام في]^(٢) ذلك في «براءة»^(٣). وقال أبو رزق: قوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ إشارة إلى العباس. وقاله قتادة: ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ قال مجاهد: لمن قدر له أن يهتدي^(٤). وقيل: معنى «مَنْ أَحَبَّتْ» أي: مَنْ أَحَبَّتْ أَنْ يَهْتَدِيَ^(٥). وقال جُبَيْر بن مُطْعِم: لم يسمِعْ أحدَ الوحي يُلقى على النبي ﷺ إلا أبا بكر الصديق؛ فإنه سمع جبريل وهو يقول: يا محمد اقرأ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحَبَّتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَعَكَ نُنْخِطِفُ مِنْ أََرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا يُجِئَ إِلَيْهِ نَمْرُتُ كُلِّ شَيْءٍ وَرِزْقًا مِّن لَّدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِشَتَهَا فَمِنَ ذَلِكَ مَسَكِنُهُمْ لَمْ تُشْكِن مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴿٥٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَعَكَ نُنْخِطِفُ مِنْ أََرْضِنَا﴾ هذا قول مشركي مكة^(٦). قال ابن عباس: قائل ذلك من قريش الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف القرشي قال للنبي ﷺ: إنا لنعلم أن قولك حق، ولكن يمنعنا أن نتبع الهدى معك، ونؤمن بك، مخافة أن يتخطفنا العرب من أرضنا - يعني مكة - لاجتماعهم على خلافنا، ولا طاقة لنا بهم. وكان هذا من تعللاتهم، فأجاب الله تعالى عمّا اعتلّ به

(١) صحيح البخاري (١٣٦٠)، ومسلم (٢٤).

(٢) ما بين حاصرتين من (م).

(٣) ٣٩٨/١٠

(٤) ذكره عنهما الماوردي في النكت والعيون ٤/٢٥٩ - ٢٦٠، وقول قتادة أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٠٠٤)، وقول مجاهد أخرجه الطبري ١٨/٢٨٦، وابن أبي حاتم (١٧٠٠٥).

(٥) معاني القرآن للنحاس ٥/١٨٨.

(٦) تفسير أبي الليث ٢/٥٢٢.

فقال^(١): ﴿أَوَلَمْ تُمْكِن لَهُمْ حَرَمًا مَّأْمُونًا﴾ أي: ذا أمن. وذلك أَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ يُغَيِّرُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَيَقْتُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَأَهْلُ مَكَّةَ آمَنُونَ حَيْثُ كَانُوا بِحَرَمَةِ الْحَرَمِ، فَأَخْبِرَ أَنَّهُ قَدْ آمَنَهُمْ بِحَرَمَةِ الْبَيْتِ، وَمَنَعَ عَنْهُمْ عُدْوَهُمْ، فَلَا يَخَافُونَ أَنْ تَسْتَحِلَّ الْعَرَبُ حُرْمَةً فِي قِتَالِهِمْ. وَالتَّخَطُّفُ: الْإِنْتِزَاعُ بِسُرْعَةٍ^(٢): وَقَدْ تَقَدَّمَ^(٣). قَالَ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ يَقُولُ: كُنْتُمْ آمِنِينَ فِي حَرَمِي، تَأْكُلُونَ رِزْقِي، وَتَعْبُدُونَ غَيْرِي، أَفْتَخَافُونَ إِذَا عَبَدْتُمُونِي وَآمَنْتُمْ بِي. ﴿يَجِيءُ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أَيُجْمَعُ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ أَرْضٍ وَبَلَدٍ. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ^(٤). يُقَالُ: جَبَى الْمَاءَ فِي الْحَوْضِ أَيُ: جَمَعَهُ. وَالْجَابِيَةُ: الْحَوْضُ الْعَظِيمُ^(٥).

وقرأ نافع: «تَجَبَى» بالياء؛ لأجل الثمرات. الباقون بالياء؛ لقوله: ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾ واختاره أبو عبيد؛ قال: لَأَنَّهُ حَالَ بَيْنِ الْأَسْمِ الْمَوْثُثِ وَبَيْنَ فِعْلِهِ حَائِلٌ^(٦)، وَأَيْضًا فَإِنَّ الثَّمَرَاتِ جَمْعٌ، وَلَيْسَ بِتَأْنِيثٍ حَقِيقِي^(٧). ﴿رِزْقًا مِّنْ لَّدُنَّا﴾ أَيُ: مِنْ عِنْدِنَا. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أَيُ: لَا يَعْقِلُونَ^(٨)، أَيُ: هُمْ غَافِلُونَ عَنِ الْإِسْتِدْلَالِ، وَأَنَّ مَنْ رَزَقَهُمْ وَأَمَّتَهُمْ فِيمَا مَضَى حَالَ كَفَرِهِمْ يَرْزُقُهُمْ لَوْ أَسْلَمُوا، وَيَمْنَعُ الْكُفَّارَ عَنْهُمْ فِي إِسْلَامِهِمْ.

و«رِزْقًا» نَصَبَ عَلَى الْمَفْعُولِ مِنْ أَجْلِهِ. وَيَجُوزُ نَصْبُهُ عَلَى الْمَصْدَرِ بِالْمَعْنَى؛ لِأَنَّ مَعْنَى «تَجَبَى»: «تُرَزَّقُ. وَقُرَى»: «يُجْنَى» بِالنون من الجنا، وتعديته بالي كقولك: يجنى

(١) النكت والعيون ٢٦٠/٤.

(٢) الوسيط ٤٠٤/٣، وزاد المسير ٢٣٢/٦ - ٢٣٣.

(٣) ٤٩٠/٩.

(٤) النكت والعيون ٢٦٠/٤.

(٥) الصحاح (جبا).

(٦) تفسير البغوي ٤٥١/٣، وينظر السبعة ص ٤٩٥، والتيسير ص ١٧٢.

(٧) الحجة في القراءات السبعة ٤٢٤/٥.

(٨) النكت والعيون ٢٦٠/٤.

إلى فيه ويُجنى إلى الخافة^(١).

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا﴾ بين لمن توهم أنه لو آمن لقاتلته العرب أن الخوف في ترك الإيمان أكثر، فكم من قوم كفروا ثم حل بهم البوار. والبطر: الطغيان بالنعمة. قاله الزجاج. «مَعِيشَتَهَا» أي: في معيشتها، فلما حذَفَ «في» تعدى الفعل. قاله المازني. الزجاج^(٢): كقوله: ﴿وَأَخَذْنَا مِثْقَلِ سَبْعِينَ رَجُلًا﴾ [الأعراف: ١٥٥]. الفراء: هو منصوب على التفسير. قال: كما تقول: أَبْطَرَكَ^(٣) مَالِكٌ وَبَطَرْتُهُ. ونظيره عنده: ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [البقرة: ١٣٠] وكذا عنده ﴿فَإِنْ طَلَبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا﴾ [النساء: ٤] وَنَضَبُ المعارف على التفسير مُحَالٌ عند البصريين؛ لأنَّ معنى التفسير والتمييز أن يكون واحداً نكرة يدلُّ على الجنس^(٤). وقيل: انتصب بـ «بَطَرَتْ» ومعنى: «بَطَرَتْ» جهلت، فالمعنى: جهلت شكر معيشتها^(٥). ﴿فَإِنَّكَ مَسْكَنُهُمْ لَوْ تَشَاءُ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي: لم تُسكِّنْ بعد إهلاك أهلها إلا قليلاً من المساكن وأكثرها خراب^(٦). والاستثناء يرجع إلى المساكن، أي: بعضها يُسكن. قاله الزجاج، واعتراض عليه، فقيل: لو كان الاستثناء يرجع إلى المساكن لقال: إلا قليل؛ لأنَّك تقول: القوم لم تضرب إلا قليل؛ ترفع إذا كان المضروب قليلاً، وإذا نصبت كان القليل صفةً للضرب، أي: لم تضرب إلا ضرباً قليلاً، فالمعنى إذا: فتلك مساكنهم لم يسكنها إلا المسافرون ومن مرَّ بالطريق يوماً أو بعض يوم، أي: لم تُسكِّنْ من بعدهم إلا سكوناً قليلاً. وكذا قال ابن عباس: لم يسكنها إلا المسافر أو

(١) الكشاف ١٨٦/٣، والقراءة شاذة، والخافة: وعاء الحَبِّ؛ سُميت بذلك لأنها وقاية له. النهاية (خوف).

(٢) في معاني القرآن له ١٥٠/٤.

(٣) في (م): أبطرت. والمثبت من (د) و(ظ) وإعراب القرآن.

(٤) إعراب القرآن ٢٤٠/٣، وقول الفراء في معاني القرآن له ٣٠٨/٢.

(٥) مشكل إعراب القرآن ٥٤٦/٢.

(٦) تفسير الطبري ٢٩٠/١٨.

ما رُ الطريق يوماً أو ساعة^(١). ﴿وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾ أي: لما خَلَفُوا بعد هلاكهم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَّهَاتِ رُسُلًا يَلْتَلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿٥٩﴾ وَمَا أُرْسِلُوا مِنْ شَيْءٍ فَتَمَتَّعَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفْلا تَعْقِلُونَ ﴿٦٠﴾ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعَدًّا حَسَنًا فَهُوَ لَلَّذِي كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَّعَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٦١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى﴾ أي: القرى الكافر [أهلها]^(٢). ﴿حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَّهَاتِ﴾ قُرَى بضم الهمزة وكسرها^(٣) لإتباع الجر يعني مكة، و﴿رُسُلًا﴾ يعني محمداً ﷺ^(٤). وقيل: «في أمَّها» يعني: في أعظمها «رُسُلًا» ينذرهم^(٥). وقال الحسن: في أوائلها^(٦).

قلت: ومكة أعظم القرى لِحرمتها وأولها؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ٩٦] وَخُصِّتْ بِالْأَعْظَمِ لبعثة الرسول فيها؛ لأنَّ الرسلُ تُبْعَثُ إِلَى الأشراف، وهم يسكنون المدائن وهي أمُّ ما حولها^(٧). وقد مضى هذا المعنى في آخر سورة «يوسف»^(٨). ﴿يَلْتَلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا﴾ «يَلْتَلُوا» في موضع الصفة، أي: تالياً، أي يخبرهم أنَّ العذاب ينزل بهم إن لم يؤمنوا. ﴿وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى﴾ وسقطت

(١) من قوله: فالعنى إذا... إلى هذا الموضع من تفسير البغوي ٤٥١/٣، في زاد المسير ٢٣٣/٦.

(٢) المصدران السابقان، وما بين حاصرتين منهما.

(٣) قرأ حمزة والكسائي من السبعة بكسر الهمزة، وقرأ الباقون بضمها. السبعة ص ٢٢٧ - ٢٢٨، والتيسير ص ٩٤.

(٤) الكشاف ١٨٦/٣.

(٥) تفسير البغوي ٤٥١/٣.

(٦) النكت والعيون ٢٦١/٤. وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٠١٨).

(٧) زاد المسير ٢٣٤/٦.

(٨) ٤٧٠/١١.

النون للإضافة، مثل: ﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [النحل: ٢٨]. ﴿إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ أي: لم أهلكهم إلا وقد استحقوا الإهلاك؛ لإصرارهم على الكفر بعد الإعذار إليهم. وفي هذا بيان لعدله وتقدسه عن الظلم؛ أخبر تعالى أنه لا يهلكهم إلا إذا استحقوا الإهلاك بظلمهم، ولا يهلكهم مع كونهم ظالمين إلا بعد تأكيد الحجة والالزام ببعثة الرسل، ولا يجعل علمه بأحوالهم حجة عليهم، ونزّه ذاته أن يهلكهم وهم غير ظالمين، كما قال عز من قائل: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصَلِحُونَ﴾ [هود: ١١٧] فنصّ في قوله: ﴿يُظَلِّمُونَ﴾ على أنه لو أهلكهم وهم مصلحون لكان ذلك ظلماً لهم منه، وأنّ حاله في غناه وحكمته منافية للظلم، دلّ على ذلك بحرف النفي مع لامة، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾^(١) [البقرة: ١٤٣].

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ يا أهل مكة ﴿فَمَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّهَا﴾ أي: تتمتعون بها مدة حياتكم، أو مدة في حياتكم، فإمّا أن تزولوا عنها أو تزول عنكم. ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ﴾ أي: أفضل وأدوم، يريد الدار الآخرة وهي الجنة. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أنّ الباقي أفضل من الفاني^(٢). قرأ أبو عمرو: «يَعْقِلُونَ» بالياء. الباقون بالتاء على الخطاب، وهو الاختيار؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ﴾^(٣).

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعَدَاً حَسَناً فَهُوَ لَعِينٌ﴾ يعني الجنة وما فيها من الثواب ﴿كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فأعطي منها بعض ما أراد. ﴿ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ أي: في النار. ونظيره قوله: ﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾^(٤) [الصافات: ٥٧] قال ابن عباس: نزلت في حمزة بن عبد المطلب، وفي أبي جهل بن

(١) من قوله: وفي هذا بيان لعدله... إلى هذا الموضع من الكشاف ١٨٦/٣ - ١٨٧.

(٢) الوسيط ٤٠٤/٣ - ٤٠٥، وتفسير البغوي ٤٥١/٣، وزاد المسير ٢٣٤/٦.

(٣) الحجة في القرآيات السبعة ٤٢٤/٥. وينظر السبعة ص ٤٩٥، والتيسير ص ١٧٢.

(٤) الكشاف ١٨٧/٣.

هشام^(١). وقال مجاهد: نزلت في النبي ﷺ وأبي جهل^(٢). وقال محمد بن كعب: نزلت في حمزة وعلي، وفي أبي جهل وعمارة بن الوليد^(٣). وقيل: في عمار والوليد ابن المغيرة. قاله السُّدي. قال القشيري: والصحيح أنها نزلت في المؤمن والكافر على التعميم. الثعلبي: وبالجملة فإنها نزلت في كل كافر مُتَع في الدنيا بالعافية والغنى، وله في الآخرة النار، وفي كل مؤمن صَبَرَ على بلاء الدنيا ثقةً بوعد الله، وله في الآخرة الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴿٦٢﴾ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمُ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأُوا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿٦٣﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦٤﴾ فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿٦٥﴾ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴿٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾ أي: ينادي الله يوم القيامة هؤلاء المشركين ﴿فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ﴾ بزعمكم أنهم ينصرونكم ويشفعون لكم. ﴿قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ أي: حَقَّتْ عليهم كلمة العذاب، وهم الرؤساء. قاله الكلبي. وقال قتادة: هم الشياطين^(٤). ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا﴾ أي: دعوناهم إلى الغي. فقبل لهم: أغويتموهم؟ قالوا: ﴿أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا﴾ يعنون: أأضللناهم كما كنا ضالين. ﴿تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ﴾ أي: تبرأ بعضنا من بعض، والشياطين يتبرؤون ممن أطاعهم، والرؤساء يتبرؤون ممن قبل

(١) أخرجه الطبري ٢٩٥/١٨ ولكن عن مجاهد، وكذلك ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٣٤/٦.

(٢) أخرجه الطبري ٢٩٤/١٨، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٣٤/٦.

(٣) تفسير البغوي ٤٥١/٣ - ٤٥٢، ومجمع البيان ٣١١/٢٠ وليس فيه عمارة بن الوليد.

(٤) زاد المسير ٢٣٥/٦ - ٢٣٦. وقول قتادة أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٩٢/٢، والطبري ٢٩٦/١٨،

وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٠٤٠).

منهم، كما قال تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾^(١) [الزخرف: ٦٧].

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ﴾ أي: للكفار ﴿ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ﴾ أي: استغيثوا بالهتكم التي عبدتموها في الدنيا لتنصركم وتدفع عنكم. ﴿فَدَعَوْهُمْ﴾ أي: استغاثوا بهم. ﴿فَلَمَّا دَعَوْهُمْ﴾ أي: فلم يُجيبوهم ولم يتنفعوا بهم.

﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾ قال الزجاج: جواب «لو» محذوف، والمعنى: لو أنهم كانوا يهتدون لأنجاهم الهدى، ولما صاروا إلى العذاب. وقيل: لو أنهم كانوا يهتدون ما دَعَوْهُمْ^(٢). وقيل: المعنى: ودُّوا حين رأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون في الدنيا إذا رأوا العذاب يوم القيامة.

قوله تعالى^(٣): ﴿مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي: يقول الله لهم: ما كان جوابكم لمن أرسل إليكم من النبيين لما بلغوكم رسالاتي؟^(٤) ﴿فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ﴾ أي: خَفِيَتْ عليهم الحُجج. قاله مجاهد؛ لأنَّ الله قد أَعَذَرَ إليهم في الدنيا، فلا يكون لهم عَذْرٌ ولا حُجَّةٌ يوم القيامة^(٥). و«الأنباء»: الأخبار؛ سَمِيَ حُجَجَهُمْ أَنْبَاءً لأنها أخبارٌ يُخبرونها^(٦). ﴿فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ أي: لا يسأل بعضهم بعضاً عن الحُجج؛ لأنَّ الله تعالى أَدْحَضَ حُجَجَهُمْ. قاله الضحاك^(٧). وقال ابن عباس: «لا يتساءلون» أي: لا ينطقون بِحُجَّةٍ. وقيل: «لا يتساءلون» في تلك الساعة، ولا يدرون ما يُجيبون به من هول تلك الساعة، ثم يُجيبون بعد ذلك كما أخبر عن قولهم: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣]. وقال مجاهد: لا يتساءلون بالأنساب. وقيل: لا يسأل بعضهم

(١) معاني القرآن للنحاس ١٩٢/٥ .

(٢) إعراب القرآن ٣/ ٢٤٠ - ٢٤١ ، وقول الزجاج في معاني القرآن له ١٥١/٤ .

(٣) عبارة: «قوله تعالى» من (ظ).

(٤) مجمع البيان ٣١٣/٢٠ .

(٥) تفسير البغوي ٣/ ٤٥٢ . وقول مجاهد أخرجه الطبري ٢٩٧/١٨ .

(٦) زاد المسير ٢٣٦/٦ .

(٧) النكت والعيون ٤/ ٢٦٢ ، ومجمع البيان ٣١٣/٢٠ .

بعضاً أن يحمل من ذنوبه شيئاً. حكاه ابن عيسى^(١).

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ تَابَ﴾ أي: من الشرك ﴿وَأَمَّنَ﴾ أي: صدق ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ أدى الفرائض وأكثر من النوافل ﴿فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ﴾ أي: من الفائزين بالسعادة. وعسى من الله واجبة.

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٨﴾ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٦٩﴾ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ هذا متصلٌ بذكر الشركاء الذين عبدوهم واختاروهم للشفاعة، أي: الاختيار إلى الله تعالى في الشفاعة لا إلى المشركين. وقيل: هو جواب الوليد بن المغيرة حين قال: ﴿لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَيَّ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِيبِينَ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١] يعني نفسه زعم، وعروة بن مسعود الثقفي من الطائف^(٢). وقيل: هو جواب اليهود إذ قالوا: لو كان الرسول إلى محمد غير جبريل لآمنا به.

قال ابن عباس: والمعنى: وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار منهم من يشاء لطاعته. وقال يحيى بن سلام: المعنى: وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار من يشاء لنبوته. وحكى النقاش أن المعنى: وربك يخلق ما يشاء من خلقه يعني محمداً ﷺ، ويختار الأنصار لدينه^(٣).

قلت: وفي كتاب البزار مرفوعاً صحيحاً عن جابر: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ اخْتَارَ

(١) قول مجاهد وابن عيسى في النكت والعيون ٤/٢٦٢. وقول مجاهد أخرجه الطبري ١٨/٢٩٨، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٠٤٥).

(٢) الوسيط ٣/٤٠٦، وتفسير أبي الليث ٢/٥٢٤، وتفسير البغوي ٣/٥٢٢.

(٣) النكت والعيون ٤/٢٦٢.

أصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين، واختارَ لي من أصحابي أربعة - يعني أبا بكرٍ وعمرَ وعثمانَ وعليًّا - فجعلهم أصحابي، وفي أصحابي كلُّهم خيرٌ، واختارَ أمتي على سائر الأمم، واختارَ لي من أمتي أربعة قرون»^(١). وذكر سفيان بن عُيينة عن عمرو بن دينار، عن وهب بن مُنبه، عن أبيه في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ قال: من النَّعَمِ الضَّان، ومن الطَّيْرِ الحمام. والوقف التام «ويختارُ»^(٢). وقال عليُّ بن سليمان: هذا وقفُ التمام، ولا يجوز أن تكون «ما» في موضع نصب بـ «يختارُ» لأنها لو كانت في موضع نصبٍ لم يُعَدَّ عليها شيء. قال: وفي هذا ردُّ على القدرية^(٣). قال النُّحَّاس: التمام «ويختارُ» أي: ويختار الرسل. ﴿مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ أي: ليس يُرسلُ مَنْ اختاروه هم^(٤). قال أبو إسحاق: «ويختارُ» هذا الوقف التامُّ المختار، ويجوز أن تكون «ما» في موضع نصبٍ بـ «يختار» ويكون المعنى: ويختار الذي كان لهم فيه الخيرة^(٥). قال القُشيري: الصحيح الأوَّل؛ لإطباقهم [على] الوقف على قوله: ﴿ويختارُ﴾. قال المهدي: وهو أشبه بمذهب أهل

(١) مسند البزار «كشف الأستار» (٢٧٦٣) من طريق أبي صالح عبد الله بن صالح، عن نافع بن يزيد، عن زهرة بن معبد، عن سعيد بن المسيب، عن جابر مرفوعاً.

وأخرجه الخطيب في موضع أوهام الجمع والتفريق ٣١٢/٢ من طريق أبي صالح وسعيد بن أبي مريم، بالإسناد السابق.

قال الذهبي في السير ٤١٤/١٠ - ٤١٥: قال ابن أبي حاتم: سمعت أبي وأبا زرعة يقولان: حديث «إن الله اختار أصحابي» موضوع، والحمل فيه على أبي صالح.

ثم قال الذهبي: لكن قد تابعه عليه سعيد بن أبي مريم، عن نافع... فتخلص أبو صالح.

ثم قال: وقال أبو زرعة وغيره: هو من وضع خالد بن نجيع المصري، وكان يضع في كتب الشيوخ.

قال الذهبي: لعله أدخله على نافع بن يزيد، مع أن نافعاً صدوقٌ احتجَّ به مسلم.

(٢) إيضاح الوقف والابتداء ٨٢٣/٢.

(٣) إعراب القرآن ٢٤١/٣.

(٤) معاني القرآن للنحاس ١٩٤/٥.

(٥) إعراب القرآن ٢٤١/٣، وكلام الزجاج في معاني القرآن له ١٥٢/٤.

(٦) ما بين حاصرتين من (م).

السُّنَّةِ و«ما» من قوله: ﴿مَا كَانَتْ لَهُمْ الْخَيْرَةُ﴾ نفْيٌ عامٌّ لجميع الأشياء أن يكون للعبد فيها شيءٌ سوى اكتسابه بقدرٍ^(١) الله عزَّ وجلَّ. الزمخشري^(٢): ﴿مَا كَانَتْ لَهُمْ الْخَيْرَةُ﴾ بيانٌ لقوله: ﴿وَيَخْتَارُ﴾؛ لأنَّ معناه: يختارُ ما يشاء؛ ولهذا لم يدخل العاطفُ، والمعنى: إنَّ الخَيْرَةَ لله تعالى في أفعاله، وهو أعلم بوجوه الحكمة فيها، أي: ليس لأحدٍ من خلقه أن يختارَ عليه.

وأجاز الزجاج^(٣) وغيره أن تكون «ما» منصوبةً بـ «يَخْتَارُ». وأنكر الطبري^(٤) أن تكون «ما» نافية؛ لثلاً يكون المعنى: إنهم لم تكن لهم الخَيْرَةُ فيما مضى وهي لهم فيما يُستقبل، ولأنَّه لم يتقدَّم كلامٌ بنفي. قال المهدي: ولا يلزم ذلك؛ لأنَّ «ما» تنفي الحال والاستقبال كلياً؛ ولذلك عملت عملها، ولأنَّ الآيَةَ كانت تنزل على النبي ﷺ على ما يسأل عنه، وعلى ما هم مُصِرُّون عليه من الأعمال وإن لم يكن ذلك في النص. وتقدير الآية عند الطبري: ويختار لولايته الخَيْرَةَ من خلقه؛ لأنَّ المشركين كانوا يختارون خيار أموالهم فيجعلونها لآلهتهم، فقال الله تبارك وتعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ للهداية من خلقه مَنْ سبقت له السعادة في علمه، كما اختار المشركون خيارَ أموالهم لآلهتهم، فـ «ما» على هذا لمن يعقلُ، وهي بمعنى الذي، و«الخَيْرَةُ» رفعٌ بالابتداء، و«لَهُمْ» الخبر، والجملة خبر «كان». وشبهه بقولك: «كان زيدٌ أبوه منطلقاً» وفيه ضعف؛ إذ ليس في الكلام عائداً يعود على اسم كان، إلا أن يُقدَّرَ فيه حذفٌ فيجوز على بُعد. وقد روي معنى ما قاله الطبري عن ابن عباس^(٥). قال الثعلبي: و«ما» نفي، أي: ليس لهم الاختيارُ على الله. وهذا أضوبُ، كقوله تعالى:

(١) في (م): بقدره. والمثبت من (د) و(ظ).

(٢) في الكشف ٣/١٨٨.

(٣) في معاني القرآن له ٤/١٥٢.

(٤) في تفسيره ١٨/٣٠١ - ٣٠٢.

(٥) تفسير الطبري ١٨/٢٩٩ - ٣٠٠.

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾

[الأحزاب: ٣٦]. قال محمود الوراق:

توَكَّلْ عَلَى الرَّحْمَنِ فِي كُلِّ حَاجَةٍ أَرَدْتَ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْضِي وَيَقْدِرُ
إِذَا مَا يُرِيدُ ذُو الْعَرْشِ أَمْرًا بَعْبِدِهِ يُصِيبُهُ وَمَا لِلْعَبِيدِ مَا يَتَخَيَّرُ
وَقَدْ يَهْلِكُ الْإِنْسَانُ مِنْ وَجْهِ حِذْرِهِ وَيَنْجُو بِحَمْدِ اللَّهِ مِنْ حَيْثُ يَحْذَرُ^(١)

وقال آخر:

الْعَبْدُ ذُو ضَجَرٍ وَالرَّبُّ ذُو قَدَرٍ وَالذَّهْرُ ذُو دَوْلٍ وَالرِّزْقُ مَقْسُومٌ
وَالْخَيْرُ أَجْمَعُ فِيمَا اخْتَارَ خَالِقُنَا وَفِي اخْتِيَارِ سِوَاهِ اللَّوْمِ وَالشُّومِ

قال بعض العلماء: لا ينبغي لأحد أن يقدم على أمر من أمور الدنيا حتى يسأل الله الخيرة في ذلك؛ بأن يُصَلِّيَ ركعتين صلاة الاستخارة، يقرأ في الركعة الأولى بعد الفاتحة: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وفي الركعة الثانية: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. واختار بعض المشايخ أن يقرأ في الركعة الأولى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ الآية، وفي الركعة الثانية: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ وكلٌّ حسن. ثم يدعو بهذا الدعاء بعد السلام، وهو ما رواه البخاري في «صحيحه» عن جابر بن عبد الله قال: كان النبي ﷺ يُعَلِّمُنَا الاستخارة في الأمور كلها، كما يُعَلِّمُنَا السورة من القرآن؛ يقول: «إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ، ثُمَّ لِيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ، وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ، وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي - أَوْ قَالَ: فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ - فَاقْدُرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي، ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ، اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي - أَوْ قَالَ:

(١) وقد نسبت هذه الآيات إلى أبي العتاهية، وهي في ديوانه ص ١٥٣.

في عاجل أمري وأجله - فاصرفه عني واصرفني عنه، واقدّر لي الخير حيث كان، ثم رضني به» قال: ويُسمّي حاجته^(١). وروث عائشة عن أبي بكر رضي الله عنهما أنّ النبي ﷺ كان إذا أراد أمراً قال: «اللهم جز لي واختر لي»^(٢). وروى أنس أنّ النبي ﷺ قال: «يا أنس، إذا هممت بأمرٍ فاستخِر ربك فيه سبع مرات، ثم انظر إلى ما يسبق قلبك فإنّ الخير فيه»^(٣). قال العلماء: وينبغي له أن يُفرغ قلبه من جميع الخواطر حتى لا يكون مائلاً إلى أمرٍ من الأمور، فعند ذلك ما يسبق إلى قلبه يعمل عليه، فإنّ الخير فيه إن شاء الله. وإن عزم على سفرٍ فيتوخّى بسفره يوم الخميس أو يوم الاثنين اقتداءً برسول الله ﷺ^(٤).

ثم نزه نفسه سبحانه بقوله الحق، فقال: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ﴾ أي: تنزيهاً. ﴿وَتَعَلَى﴾ أي: تقدّس وتمجد ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ وربك يعلم ما تُكننّ صدورهم وما يُعلمون. يظهر.

وقرأ ابن محيصن وحميد: «تُكْنُنُ» بفتح التاء وضم الكاف، وقد تقدّم هذا في «النمل»^(٥).

تمدّح سبحانه بأنه عالم الغيب والشهادة لا يخفى عليه شيء ﴿وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا

(١) صحيح البخاري (١١٦٢). وهو في مسند أحمد (١٤٧٠٧).

(٢) أخرجه الترمذي في سننه (٣٥١٦) وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث زُثَافٍ، وهو ضعيف عند أهل الحديث، وتفرد بهذا الحديث ولا يُتابع عليه.

(٣) أخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة (٥٩٨) من طريق عبيد الله بن الحميري، عن إبراهيم بن البراء، عن النضر بن مالك، عن أبيه - يعني أنس بن مالك -، عن أبيه - يعني مالكاً - عن أنس بن مالك مرفوعاً.

عبيد الله بن الحميري لم نقف له على ترجمة، وإبراهيم بن البراء ضعيف جداً يحدث عن الثقات البواطيل، لا يجوز الاحتجاج بحديثه. الميزان ٢١/١ - ٢٢.

(٤) أخرج أحمد (٢٧١٧٥)، والبخاري (٢٩٥٠) من حديث كعب بن مالك ؓ أن رسول الله ﷺ كان يحبّ أن يخرج يوم الخميس. وفي رواية للبخاري (٢٩٤٩): لقلما كان رسول الله ﷺ يخرج إذا خرج في سفر إلا يوم الخميس.

(٥) ص ٢٠٣ من هذا الجزء، وهي قراءة شاذة.

هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧٠﴾ تقدّم معناه، وأنه المنفرد بالوحدانية، وأنّ جميع المحامد إنما تجب له، وأن لا حكم إلا له وإليه المصير.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٧٢﴾ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا﴾ أي: دائماً^(١)؛ ومنه قول طرفة^(٢):

لعمرك ما أمري عليّ بغمّة نهارى ولا ليليّ عليّ بسرمّد
بيّن سبحانه أنه مهّد أسباب المعيشة ليقوموا بشكر نعمه. ﴿مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ﴾ أي: بنور تطلبون فيه المعيشة^(٣). وقيل: بنهار تبصرون فيه معاشكم وتصلح فيه الثمر والنبات^(٤). ﴿أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ سماع فهم وقبول. ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُ فِيهِ﴾ أي: تستقرون فيه من النّصب. ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ ما أنتم فيه من الخطأ في عبادة غيره^(٥)، فإذا أقرتم بأنه لا يقدر على إيتاء الليل والنهار غيره، فلم تشركون به!؟

(١) معاني القرآن للنحاس ١٩٤/٥ عن مجاهد، وأخرجه عنه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٠٦٢)، وأخرجه (١٧٠٦١) عن ابن عباس.

(٢) في ديوانه ص ٤٠، وقد سلف ٢٤/١١.

(٣) الوسيط ٤٠٦/٣، وتفسير البغوي ٤٥٣/٣.

(٤) معاني القرآن للزجاج ١٥٢/٤.

(٥) الوسيط ٤٠٦/٣، وزاد المسير ٢٣٨/٦.

﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ أي: فيهما. وقيل: الضمير للزمان وهو الليل والنهار^(١). ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: لتطلبوا من رزقه فيه، أي: في النهار، فحذف^(٢). ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٧٦﴾ وَزَعَمْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتُرُونَ ﴿٧٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أعاد هذا الضمير لاختلاف الحالين، يُنادون مرة فيقال: ﴿أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ فيدعون الأصنام فلا يستجيبون، فظهر خيبتهم^(٣)، ثم يُنادون مرة أخرى فيسكتون. وهو توبيخ وزيادة خزي. والمناداة هنا ليست من الله؛ لأن الله تعالى لا يكلم الكفار؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [البقرة: ١٧٤] لكنه تعالى يأمر من يُؤيِّبهم ويؤيِّبهم، ويُقيم الحجة عليهم في مقام الحساب. وقيل: يحتمل أن يكون من الله، وقوله: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ حين يُقال لهم: ﴿أَخْسَأُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُون﴾ [المؤمنون: ١٠٨] وقال: ﴿شُرَكَائِيَ﴾ لأنهم جعلوا لهم نصيباً من أموالهم.

قوله تعالى: ﴿وَزَعَمْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ أي: نبياً. عن مجاهد^(٤). وقيل: هم عدول الآخرة يشهدون على العباد بأعمالهم في الدنيا^(٥). والأوّل أظهر؛ لقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١] وشهيد كل أمة رسولها الذي يشهد عليها^(٦). والشهيد: الحاضر. أي: أحضرنا رسولهم المبعوث إليهم.

(١) معاني القرآن للنحاس ١٩٥/٥ بنحوه.

(٢) تفسير أبي الليث ٥٢٤/٢.

(٣) في (ظ): فيظهر خزيهم.

(٤) معاني القرآن للنحاس ١٩٦/٥، وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٠٦٨).

(٥) مجمع البيان ٣١٧/٢٠.

(٦) الوسيط ٤٠٧/٣، وتفسير البغوي ٤٥٣/٣ بنحوه.

﴿فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ أي: حُجَّتْكُمْ^(١). ﴿فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ﴾ أي: علموا صدق ما جاءت به الأنبياء^(٢). ﴿وَوَضَعْنَا عَنَهُمْ﴾ أي: ذهب عنهم وبطل^(٣). ﴿مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ أي: يخلقونه من الكذب على الله تعالى من أن معه آلهة تُعْبَدُ^(٤).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ قُرُونًا كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ فَبَعَثْنَا عَلَيْهِمْ وَعَائِنَهُ مِنَ الْكُفْرِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَنَنُوءُ بِالْمَعْصِيَةِ أُولَىٰ الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْفِينِ ﴿٧٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ قُرُونًا كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ﴾ لَمَّا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أُوْتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّهَا﴾ بَيْنَ أَنَّ قَارُونَ أُوْتِيَهَا وَاعْتَرَبَهَا وَلَمْ تَعْصِمَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ كَمَا لَمْ تَعْصِمِ فِرْعَوْنَ، وَلَسْتُمْ أَيُّهَا الْمَشْرُكُونَ بِأَكْثَرِ عِدَدًا وَمَالًا مِنْ قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ، فَلَمْ يَنْفَعِ فِرْعَوْنَ جُنُودُهُ وَأَمْوَالُهُ، وَلَمْ يَنْفَعِ قَارُونَ قَرَابَتُهُ مِنْ مُوسَى وَلَا كِنُوزُهُ. قَالَ النَّخَعِيُّ وَقَتَادَةُ وَغَيْرُهُمَا: كَانَ ابْنُ عَمِّ مُوسَى لَحَاً^(٥)؛ وَهُوَ قَارُونَ بْنُ بَصْرَةَ بْنِ قَاهْتِ بْنِ لَأَوِي بْنِ يَعْقُوبَ، وَمُوسَى بْنُ عِمْرَانَ بْنِ قَاهْتِ^(٦). وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: كَانَ عَمُّ مُوسَى لِأَبِ وَأُمِّ^(٧). وَقِيلَ: كَانَ ابْنُ خَالَتِهِ^(٨). وَلَمْ يَنْصَرِفْ؛ لِلْعُجْمَةِ

(١) أخرجه الطبري ٣٠٨/١٨ عن مجاهد، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٠٧٠) عن أبي العالية.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٥٣/٤.

(٣) الوسيط ٤٠٧/٣.

(٤) مجمع البيان ٣١٧/٢٠ بنحوه.

(٥) الوسيط ٤٠٧/٣ والمحرم الوجيز ٢٩٨/٤ وَلَحَاً، أي: لاصق النسب. الصحاح (لحم).

(٦) الوسيط ٤٠٧/٣، وتفسير البغوي ٤٥٤/٣.

(٧) تفسير البغوي ٤٥٤/٣، وزاد المسير ٢٣٩/٦.

(٨) زاد المسير ٢٣٩/٦ عن ابن عباس.

والتعريف^(١). وما كان على وزن فاعول أعجمياً لا يحسن فيه الألف واللام، لم ينصرف في المعرفة، وانصرف في النكرة، فإن حسنت فيه الألف واللام انصرف إن كان اسماً لمذكراً، نحو طاوس وراقود. قال الزجاج: ولو كان قارون من قرنت الشيء لانصرف^(٢). ﴿فَبَعَثَ عَلَيْهِمْ﴾ بغيه أنه زاد في طول ثوبه شبراً. قاله شهر بن حوشب. وفي الحديث: «لا ينظرُ الله إلى مَنْ جرَّ إزاره بظراً» وقيل: بغيه كفره بالله عزَّ وجلَّ. قاله الضحاك. وقيل: بغيه استخفافه بهم بكثرة ماله وولده. قاله قتادة. وقيل: بغيه نسبتُه ما أتاه الله من الكنوز إلى نفسه بعلمه وحيلته. قاله ابن بحر^(٣). وقيل: بغيه قوله: إذا كانت النبوة لموسى، والمذبح والقربان في هارون، فما لي؟ فروي أنه لما جاوز بهم موسى البحر، وصارت الرسالة لموسى والخبورة لهارون؛ يقرب القربان ويكون رأساً فيهم، وكان القربان لموسى فجعله موسى إلى أخيه، وجدَّ قارون في نفسه وحسدَهما، فقال لموسى: الأمرُ لكما ولستُ على^(٤) شيء إلى متى أصبر؟ قال موسى: هذا صنع الله. قال: والله لا أصدقنك حتى تأتي بآية. فأمر رؤساء بني إسرائيل أن يجيء كلُّ واحدٍ منهم بعصاه، فحزمها وألقاها في القبة التي كان الوحي ينزل عليه فيها، وكانوا يحرسون عصيهم بالليل، فأصبحوا وإذا بعصا هارون تهتزُّ ولها ورقٌ أخضر - وكانت من شجر اللوز - فقال قارون: ما هو بأعجب ممَّا تصنع من السحر. ﴿فَبَعَثَ عَلَيْهِمْ﴾ من البغي: وهو الظلم^(٥). وقال يحيى بن سلام وابن المسيب: كان قارون غنياً عاملاً لفرعون على بني إسرائيل فتعدى عليهم وظلمهم وكان منهم.

(١) الكشاف ٣/١٩٠.

(٢) إعراب القرآن ٣/٢٤٢، وقول الزجاج في معاني القرآن له ٤/١٥٣.

(٣) النكت والعيون ٤/٢٦٤ - ٢٦٥ دون ذكر الحديث، وقد أخرجه أحمد (٩٠٠٤)، والبخاري (٥٧٨٨)، ومسلم (٢٠٨٧) من حديث أبي هريرة ؓ. وقول شهر بن حوشب أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٠٧٨)، وأخرج قول الضحاك (١٧٠٧٧).

(٤) في (د) و(م): وليس لي. والمثبت من (ظ) والكشاف.

(٥) الكشاف ٣/١٩٠.

وقول سابع: رُوي عن ابن عباس قال: لَمَّا أَمَرَ اللهُ تَعَالَى بِرَجْمِ الزَّانِي عَمْدَ قَارُونَ إِلَى امْرَأَةٍ بَغِيٍّ وَأَعْطَاهَا مَالاً، وَحَمَلَهَا عَلَى أَنْ أَدَّعَتْ عَلَى مُوسَى أَنَّهُ زَنَى بِهَا وَأَنَّهُ أَحْبَلَهَا، فَعَظَّمَ عَلَى مُوسَى ذَلِكَ، وَأَحْلَفَهَا بِاللَّهِ الَّذِي فَلَقَ الْبَحْرَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ، وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى إِلَّا صَدَقْتَ. فَتَدَارَكُهَا اللَّهُ فَقَالَتْ: أَشْهَدُ أَنَّكَ بَرِيءٌ، وَأَنَّ قَارُونَ أَعْطَانِي مَالاً، وَحَمَلَنِي عَلَى أَنْ قُلْتُ مَا قُلْتُ، وَأَنْتَ الصَّادِقُ، وَقَارُونَ الْكَاذِبُ^(١). فَجَعَلَ اللَّهُ أَمْرَ قَارُونَ إِلَى مُوسَى، وَأَمَرَ الْأَرْضَ أَنْ تُطَيِّعَهُ، فَجَاءَهُ وَهُوَ يَقُولُ لِلْأَرْضِ: يَا أَرْضُ خُذِيهِ، يَا أَرْضُ خُذِيهِ. وَهِيَ تَأْخُذُهُ شَيْئاً فَشَيْئاً، وَهُوَ يَسْتَعِيثُ: يَا مُوسَى! إِلَى أَنْ سَاخَ فِي الْأَرْضِ هُوَ وَدَارُهُ وَجَلْسَاؤُهُ الَّذِينَ كَانُوا عَلَى مَذْهَبِهِ. وَرُوي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى مُوسَى: اسْتَغَاثَ بِكَ عِبَادِي فَلَمْ تَرْحَمْهُمْ، أَمَا إِنَّهُمْ لَوْ دَعَوْنِي لَوْجِدُونِي قَرِيباً مَجِيباً^(٢). ابْنُ جُرَيْجٍ: بَلَّغْنَا أَنَّهُ يُخَسِّفُ بِهِمْ كُلَّ يَوْمٍ قَامَةً، فَلَا يَبْلُغُونَ إِلَى أَسْفَلِ الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ^(٣). وَذَكَرَ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ «الْفَرَجِ»: حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَاشِدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي دَاوُدُ بْنُ مَهْرَانَ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنِ مَرْوَانَ بْنِ جَنَاحٍ، عَنِ يُونُسَ بْنِ مَيْسَرَةَ بْنِ حَلْبَسٍ قَالَ: لَقِيَ قَارُونََ يُونُسَ فِي ظِلْمَاتِ الْبَحْرِ، فَنَادَى قَارُونَُ يُونُسَ، فَقَالَ: يَا يُونُسَ، تُبُّ إِلَى اللَّهِ، فَإِنَّكَ تَجِدُهُ عِنْدَ أَوَّلِ قَدَمٍ تَرْجِعُ بِهَا إِلَيْهِ. فَقَالَ يُونُسَ: مَا مَنَعَكَ مِنَ التَّوْبَةِ؟ فَقَالَ: إِنَّ تَوْبَتِي جُعِلَتْ إِلَى ابْنِ عَمِي، فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَ مِنِّي^(٤). وَفِي الْخَبَرِ: إِذَا وَصَلَ قَارُونَُ إِلَى قَرَارِ الْأَرْضِ السَّابِعَةِ نَفَخَ إِسْرَافِيلُ فِي الصُّورِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ. قَالَ السُّدِّيُّ: وَكَانَ اسْمُ الْبَغِيِّ سَبْرَتَا، وَبِذَلِكَ لَهَا قَارُونََ الْفَيِّ

(١) النكت والعيون ٤/٢٦٤ - ٢٦٥.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧١٥٦)، والحاكم ٢/٤٠٨ - ٤٠٩ عن ابن عباس ؓ بنحوه. وكذلك أخرجه ابن أبي حاتم (١٧١٥٧) عن عبد الله بن الحارث بن نوفل. وأخرجه يعقوب بن سفيان في المعرفة والتاريخ ١/٤٠٢، وابن أبي حاتم (١٧١٦٣) عن عبد الله بن عوف الفاري.

(٣) نسبه السيوطي في الدر المنثور ٥/١٣٩ إلى ابن المنذر، وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧١٦١) عن سمرة بن جندب ؓ، و(١٧١٦٠) عن قتادة.

(٤) الفرج بعد الشدة (٣٥).

درهم^(١). قتادة: وكان قطع البحر مع بني إسرائيل^(٢) وكان يُسمى: المنوّر، من حسن صوته^(٣) في التوراة، ولكن عدوّ الله نافقٌ كما نافقَ السامري^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْنَهُ مِنَ الْكُنُوزِ﴾ قال عطاء: أصاب كثيراً من كنوز يوسف عليه السلام. وقال الوليد بن زُرّوان^(٥): إنه كان يعمل الكيمياء^(٦). ﴿مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ﴾ «إن» واسمها وخبرها في صلة «ما» و«ما» مفعولة «آتَيْنَا». قال النحاس: وسمعتُ علي ابن سليمان يقول: ما أقبَح ما يقول الكوفيون في الصّلات! إنه لا يجوز أن تكون صلة الذي وأخواته «إن» وما عملت فيه، وفي القرآن ﴿مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ﴾. وهو جمع مَفْتَح بالكسر: وهو ما يُفْتَح به. ومن قال: مفتاح قال: مفاتيح. ومن قال: هي الخزائن، فواحدُها مَفْتَح بالفتح. ﴿لَنَنْوَأَ بِالْمُصْبَكَةِ﴾ أحسنُ ما قيل فيه أن المعنى لتنىء العصبه، أي: تُمِيلهم بِثِقَلِهَا^(٧)، فلَمَّا انفتحتِ التاء دخلت الباء. كما قالوا: هو يذهب بالبوُس، ويذهب البوُس. فصار ﴿لَنَنْوَأَ بِالْمُصْبَكَةِ﴾ فجعل العصبه تنوء أي: تنهض متثاقلة، كقولك: قُم بنا، أي: اجعلنا نقوم^(٨). يقال: ناءَ ينوءُ نوءاً إذا نهض بثقل^(٩).

(١) النكت والعيون ٢٦٥/٤، وفي مطبوعه اسم البغي: شجرتا.

(٢) في (د) و(م): موسى، والمثبت من (ظ) والمصادر.

(٣) في (م): صورته، والمثبت من (د) و(ظ) والمصادر.

(٤) النكت والعيون ٢٦٤/٤. وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٠٧٥).

(٥) في النسخ: مروان، والتصويب من تفسير ابن أبي حاتم. وقد ترجم له الحافظ ابن حجر في تهذيبه ٣١٦/٤، فقال: الوليد بن زُرّوان الرقي - بتقديم الزاي على الواو - وكذلك ترجم له في تقريبه لكنه قال: وقيل بتأخير الواو. روى له أبو داود في سننه حديثاً واحداً في الوضوء عن أنس بن مالك ؓ، وقال أبو داود: لا ندري سمع من أنسٍ أو لا.

(٦) النكت والعيون ٢٦٥/٤، وقول عطاء أخرجه ابن أبي حاتم (١٧٠٨١)، وقول الوليد أخرجه أيضاً (١٧٠٨٢). والكيمياء اسم لعلم التحليل والتركيب، أو علم تحويل المعادن من أدنى إلى أعلى. معجم متن اللغة ١٢٩/٥.

(٧) إعراب القرآن ٢٤٢/٣.

(٨) نزهة القلوب ص ١٦٨.

(٩) الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٢٢٠.

قال الشاعر:

تنوء بأخراها فلأياً قيامها وتمشي الهوينى عن قريب فُتْبَهْرُ^(١)

وقال آخر:

أخذت فلم أمليكَ ونؤت فلم أقم كأي من طول الزمان مقيّد

وأنا نني إذا أثقلني. عن أبي زيد. وقال أبو عبيدة: قوله: ﴿لِنُؤْأ بِالْعُصْبَةِ﴾ مقلوب، والمعنى: لتنوء بها العصبه، أي: تنهض بها. أبو زيد: نُؤت بالحمل إذا نهضت^(٢). قال الشاعر:

إننا وجدنا خَلْفاً بئس الخَلْفُ عبداً إذا ما ناء بالحمل وَقَفَ^(٣)

والأول معنى قول ابن عباس وأبي صالح والسدي. وهو قول الفراء^(٤)، واختاره النحاس^(٥). كما يُقال: ذهبْتُ به وأذهبته، وجئتُ به وأجأته، ونؤتُ به وأنأته، فأما قولهم: له عندي ما ساءه وناءه. فهو إتباعٌ، كان يجب أن يُقال: وأناؤه. ومثله: هنأني الطعامُ ومرأني، وأخذه ما قدّم وما حدت^(٦). وقيل: هو مأخوذٌ من النأي: وهو البعد. ومنه قول الشاعر:

يَنَأُونَ عَنَّا وَمَا تَنَأَى مودَّتْهُمْ فالقلبُ فيهم رهينٌ حيثما كانوا^(٧)

وقرأ بديل بن ميسرة: «لَيُؤْءُ» بالياء، أي: لينوء الواحدُ منها أو المذكور، فحُمِلَ على المعنى^(٨). وقال أبو عبيدة: قلتُ لرؤبة بن العجاج في قوله:

(١) قائله ذو الرمة، وهو في ديوانه ٦٢٤/٢. قاله شارحه: فلأياً: أي: بعد بُطءٍ قيامها. وتُبهر: تعيا.

(٢) معاني القرآن للنحاس ١٩٩/٥. وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن ١١٠/٢.

(٣) في النكت والعيون وأساس البلاغة واللسان: «خضف» بدلاً من «وقف». وخضف أي: شرط.

(٤) في معاني القرآن له ٣١٠/٢.

(٥) في معاني القرآن له ١٩٩/٥.

(٦) إعراب القرآن ٢٤٢/٣ - ٢٤٣.

(٧) النكت والعيون ٢٦٦/٤.

(٨) المحتسب ١٥٣/٢، والمحزر الوجيز ٢٩٩/٤، وهي قراءة شاذة.

فيها خطوطٌ من سوادٍ وبَلَقٌ كأنه في الجِلْدِ تَوَلِيْعُ البَهْتِ
 إن كنت أردت الخطوط فقل: كأنها، وإن كنت أردت السَّوَادَ والبَلَقَ فقل:
 كأنهما. فقال: أردتُ كلَّ ذلك^(١).

واختُلِفَ في العصبية: وهي الجماعة التي يتعصَّبُ بعضهم لبعض على أحد عشر
 قولاً: الأوَّل - ثلاثة رجال. قاله ابن عباس. وعنه أيضاً: من الثلاثة إلى العشرة^(٢).

وقال مجاهد: العصبية هنا ما بين العشرين إلى خمسة عشر. وعنه أيضاً: ما بين
 العشرة إلى الخمسة عشر. وعنه أيضاً: من عشرة إلى خمسة. ذكر الأوَّل الثعلبي،
 والثاني القشيري والماوردي^(٣)، والثالث المهدوي. وقال أبو صالح والحكم بن عُتَيْبَةَ
 وقتادة والضحاك: أربعون رجلاً^(٤). السُّدِّي: ما بين العشرة إلى الأربعين. وقاله قتادة
 أيضاً^(٥). وقال عكرمة: منهم من يقول: أربعون، ومنهم من يقول: سبعون. وهو قول
 أبي صالح: إنَّ العُصْبَةَ سبعون رجلاً. ذكره الماوردي^(٦). والأوَّل ذكره عنه الثعلبي.
 وقيل: ستون رجلاً^(٧). وقال سعيد بن جبير: ستُّ أو سبع. وقال عبد الرحمن بن زيد:
 ما بين الثلاثة والتسعة، وهو النفر. وقال الكلبي: عشرة؛ لقول إخوة يوسف: ﴿وَنَحْنُ
 عُصْبَةٌ﴾ [يوسف: ٨] وقاله مقاتل^(٨). وقال خيشمة: وجدتُ في الإنجيل أنَّ مفاتيح
 خزائن قارونَ وقرَّستين بغلاً غرَّاء مُحَجَّلة، وأنها لتنوء بها من ثِقَلِها، ما يزيد مفتاح

(١) الكشاف ٢٨٧/١. والبيت في ديوان رُؤبة في مجموعة أشعار العرب ص ١٠٤.

(٢) أخرجهما الطبري ٣١٦/١٨، والقول الثاني في تفسير البغوي ٤٥٤/٣، وزاد المسير ٢٤٠/٦.

(٣) في النكت والعيون ٢٦٦/٤، وأخرجه الطبري ٣١٦/١٨، وابن أبي حاتم (١٧٠٩٥).

(٤) النكت والعيون ٢٦٦/٤، وأخرجه الطبري ٣١٥/١٨، أبي صالح والضحاك، وابن أبي حاتم (١٧٠٩٢) عن الحكم.

(٥) أخرجه الطبري ٣١٥/١٨ عن قتادة، وابن أبي حاتم (١٧٠٩٤) عن السدي.

(٦) في النكت والعيون ٢٦٦/٤، وأخرجه ابن أبي حاتم (١٧٠٩١).

(٧) تفسير الطبري ٣١٥/١٨.

(٨) النكت والعيون ٢٦٦/٤، وقول سعيد أخرجه ابن أبي حاتم (١٧٠٩٧)، وقول ابن زيد أخرجه أيضاً ابن أبي حاتم (١٧٠٩٦).

منها على إصبع، لكل مفتاح منها كنز مال، لو قُسم ذلك الكنز على أهل البصرة لكفاهم. قال مجاهد: كانت المفاتيح من جلود الإبل. وقيل: من جلود البقر لتخف عليه، وكانت تُحمل معه إذا ركب على سبعين بغلاً فيما ذكره القشيري. وقيل: على أربعين بغلاً. وهو قول الضحّاك. وعنه أيضاً: إنَّ مفاتيحه أوعيته. وكذا قال أبو صالح: إنَّ المراد بالمفاتيح الخزائن. فالله أعلم^(١). ﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ ﴿ أَي : المؤمنون من بني إسرائيل. قاله السُّدي. وقال يحيى بن سلام: القوم هنا موسى^(٢). وقال الفراء^(٣). وهو جمعٌ أريد به واحد، كقوله: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ ﴿ [آل عمران: ١٧٣] وإنما هو نعيم ابن مسعود على ما تقدّم^(٤). ﴿لَا تَفْرَحْ ﴿ أَي : لا تأشروا ولا تبظروا^(٥). ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿ أَي : البَطْرِين. قاله مجاهد والسُّدي. قال الشاعر:

ولستُ بِمِفْرَاحٍ إِذَا الدَّهْرُ سَرَّنِي وَلَا ضَارِعٌ فِي صَرْفِهِ الْمُتَقَلِّبِ^(٦)

وقال الزجاج^(٧): المعنى: لا تفرح بالمال فإنَّ الفرحَ بالمال لا يؤدي حقه. وقال

مبشر^(٨) بن عبد الله: لا تفرح: لا تُفسد. قال الشاعر:

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَبْرَحْ تَوْدِي أَمَانَةً وَتَحْمَلُ أُخْرَى أَفْرَحَتْكَ الْوَدَائِعُ^(٩)

أَي : أفسدتك. وقال أبو عمرو: أفرحه الدَّين أثقله. وأنشده: إذا أنت... البيت.

(١) المحرر الوجيز ٤/٢٩٨.

(٢) النكت والعيون ٤/٢٦٧.

(٣) في معاني القرآن ٢/٣١١، ونقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٣/٢٤٣.

(٤) ٤٢٢/٥.

(٥) تفسير البغوي ٣/٤٥٤.

(٦) النكت والعيون ٤/٢٦٧، وقائل البيت هذبة بن خشرم، وهو في الكامل ٣/١٤٥٥، ومجاز القرآن

١١١/٢.

(٧) في معاني القرآن ٤/١٥٥، ونقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٣/٢٤٣.

(٨) في (د) و(ز): فهيد، وفي (ظ) غير واضحة، والمثبت من (م).

(٩) قائله بهيس العذري كما في تاج العروس (فرح).

وأفرحَه: سرّه، فهو مشترك. قال الزجاج: والفَرِحِين والفَارِحِين سواء. وفرّق بينهما الفراء فقال: معنى الفرحين: الذين هم في حال فرح، والفارحين: الذين يفرحون في المستقبل. وزعم أن مثله طَمِعَ وطامِعٌ وميَّتَ ومائتٌ. ويدلُّ على خلاف ما قال قولُ الله عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠] ولم يقل: مائت^(١). وقال مجاهد أيضاً: معنى «لا تفرح»: لا تبغِ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ أي: الباغين. وقال ابن بحر: لا تبخلُ إنَّ الله لا يُحِبُّ الباخلين^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعْ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ﴾ أي: اطلب فيما أعطاك الله من الدنيا الدار الآخرة وهي الجنة^(٣)، فإن من حقِّ المؤمن أن يصرف الدنيا فيما ينفعه في الآخرة لا في التجرُّ والبغي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ اختلِفَ فيه؛ فقال ابن عباس والجمهور: لا تُضيِّعْ عمرَكَ في ألا تعملَ عملاً صالحاً في دنياك؛ إذ الآخرة إنما يُعملُ لها، فنصيب الإنسان عمره و عمله الصالح فيها. فالكلام على هذا التأويل شدة في الموعظة. وقال الحسن وقتادة: معناه: لا تُضيِّعْ حظَّكَ من دنياك في تمتعك بالحلال وطلبك إياه، ونظرك لعاقبة دنياك. فالكلام على هذا التأويل فيه بعض الرفق به وإصلاح الأمر الذي يشتهيهِ. وهذا مما يجب استعماله مع الموعوظ خشية النبوة من الشدة. قاله ابن عطية^(٤).

قلت: وهذان التأويلان قد جمعهما ابن عمرو^(٥) في قوله: احْرُثْ لَدُنْيَاكَ كَأَنَّكَ

(١) إعراب القرآن ٣/٢٤٣، وقول الزجاج في معاني القرآن له ٤/١٥٥، وقول الفراء في معاني القرآن له ٣١١/٢.

(٢) النكت والعيون ٤/٢٦٧.

(٣) تفسير البغوي ٣/٤٥٤.

(٤) في المحرر الوجيز ٤/٢٩٩.

(٥) في (د) و(ز): أبو عمرو، وفي (ظ) و(م): ابن عمر، والمثبت من المصادر.

تعيشُ أبدأً، واعمَلْ لآخرتك كأنك تموتُ غداً^(١). وعن الحسن: قدّم الفضل، وامسِكْ ما يبلُغ. وقال مالك: هو الأكل والشرب بلا سرف. وقيل: أرادَ بنصيبه الكف، فهذا وعظ متصل، كأنهم قالوا: لا تنسَ أنك تتركُ جميع مالِك إلا نصيبك هذا الذي هو الكفن. ونحو هذا قول الشاعر:

نَصيبُك مما تجمع الدهرَ كلُّهُ رداءً إن تُلوى فيهما وحُوطُ^(٢)

وقال آخر:

وهي القناعةُ لا تبغي بها بدلاً فيها النعيمُ وفيها راحةُ البدنِ
انظرُ لمن ملَكَ الدنيا بأجمعِها هل راحَ منها بغيرِ القطنِ والكفنِ
قال ابن العربي^(٣): وأبدع ما فيه عندي قولُ قتادة: ولا تنسَ نصيبك الحلال، فهو نصيبك من الدنيا، ويا ما أحسن هذا!

﴿وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ أي: أطع الله وابعده كما أنعم عليك. ومنه الحديث: ما الإحسان؟ قال: «أن تعبد الله كأنك تراه»^(٤) وقيل: هو أمرٌ بصلة المساكين^(٥). قال ابن العربي: فيه أقوالٌ كثيرةٌ جماعها استعمال نعم الله في طاعة الله. وقال مالك: هو^(٦) الأكل والشرب من غير سرف. قال ابن العربي: أرى مالكا أرادَ الرّدَ على الغالين في العبادة والتقشف؛ فإنَّ النبي ﷺ كان يحبُّ الحلواء، ويشرب العسل، ويستعمل الشّواء، ويشربُ الماءَ البارد^(٧). وقد مضى هذا المعنى في غير

(١) أخرجه الحارث بن أبي أسامة كما في «بغية الباحث» (١٠٩٣)، وابن قتيبة في غريب الحديث ٨١/١ و١٢٢/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٢٩٩/٤.

(٣) في أحكام القرآن ١٤٧٠/٣.

(٤) سلف ١٣١/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٣٠٠/٤.

(٦) كلمة هو ليست في (م)، وهي من باقي النسخ.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ١٤٧١/٣.

موضع^(١). ﴿وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: لا تعمل بالمعاصي^(٢) ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ۗ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَن ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ يعني علم التوراة^(٣). وكان فيما روي من أقرأ الناس لها، ومن أعلمهم بها. وكان أحد العلماء السبعين الذين اختارهم موسى للميقات. وقال ابن زيد: أي: إنما أوتيته لعلمي بفضلي ورضاه عني. فقوله: «عندي» معناه: إنَّ عندي أنَّ الله تعالى آتاني هذه الكنوز على علم منه باستحقاقي إيَّاهما لفضل في. وقيل: أوتيته على علم من عندي بوجوه التجارة والمكاسب. قاله علي بن عيسى^(٤). ولم يعلم أنَّ الله لو لم يُسهِّلْ له اكتسابها لَمَا اجتمعت عنده. وقال ابن عباس: على علم عندي بصنعة الذهب^(٥). وأشار إلى علم الكيمياء. وحكى النقاش: أنَّ موسى عليه السلام علَّمه الثلث من صنعة الكيمياء، ويوشع الثلث، وهارون الثلث، فخدعهما قارون - وكان على إيمانه - حتى علم ما عندهما وعمل الكيمياء، فكثرت أمواله^(٦). وقيل: إنَّ موسى علَّم الكيمياء ثلاثة؛ يوشع ابن نون، وكالب بن يوفنا^(٧)، وقارون^(٨). واختار الزجاج القول الأول، وأنكر قول

(١) ١٥٢/٢.

(٢) النكت والعيون ٢٦٨/٤.

(٣) المحرر الوجيز ٣٠٠/٤.

(٤) النكت والعيون ٢٦٨/٤، وقول ابن زيد أخرجه الطبري ٣٢٦/١٨، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧١٢٤).

(٥) زاد المسير ٢٤٢/٦.

(٦) النكت والعيون ٢٦٨/٤.

(٧) في النسخ الخطية: «وطالوت» بدل «وكالب بن يوفنا»، والمثبت من (م) والمصادر.

(٨) تفسير البغوي ٤٥٥/٣، والكشاف ١٩١/٣.

من قال: إنه يعمل الكيمياء. قال: لأن الكيمياء باطلٌ لا حقيقة له^(١). وقيل: إن موسى علّم أخته علم الكيمياء، وكانت زوجة قارون، وعلمت أخت موسى قارون. والله أعلم^(٢).

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ أي: بالعذاب^(٣). ﴿مِنَ الْقُرُونِ﴾ أي: الأمم الخالية الكافرة^(٤). ﴿مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْبَرُ جَمْعًا﴾ أي: للمال، ولو كان المال يدرُّ على فضلٍ لما أهلكهم^(٥). وقيل: القوة الآلات، والجمع الأعوان والأنصار، والكلام خرج مخرج التقرير من الله تعالى لقارون؛ أي: ﴿أَوَلَمْ يَعْلَم﴾ قارون ﴿أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ﴾.

﴿وَلَا يَسْتَلْ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي: لا يسألون سؤال استعتاب، كما قال: ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ [الجاثية: ٣٥] ﴿فَمَا هُمْ مِنَ الْمَعْتَبِينَ﴾^(٦) [فصلت: ٢٤] وإنما يسألون سؤال تقرير وتوبيخ؛ لقوله: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسَأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: ٩٢]. قاله الحسن^(٧). وقال مجاهد: لا تسأل الملائكة غداً عن المجرمين؛ فإنهم يُعرفون بسماهم، فإنهم يُحشرون سود الوجوه زُرُق العيون^(٨). وقال قتادة: لا يسأل المجرمون عن ذنوبهم لظهورها وكثرتها، بل يدخلون النار بلا حساب^(٩). وقيل: لا يسأل مجرمو هذه الأمة عن ذنوب الأمم الخالية الذين عُذبوا في الدنيا^(١٠). وقيل: أهلك من أهلك من

(١) نقله عن ابن الجوزي في زاد المسير ٢٤٢/٦. وهو في معاني القرآن له ١٥٦/٤.

(٢) الكشاف ١٩١/٣.

(٣) زاد المسير ٢٤٣/٦.

(٤) تفسير البغوي ٤٥٥/٣.

(٥) تفسير الطبري ٣٢٦/١٨.

(٦) النكت والعيون ٢٦٩/٤ عن ابن بحر.

(٧) الوسيط ٤٠٨/٣، وتفسير البغوي ٤٥٥/٣.

(٨) أخرجه الطبري ٣٢٧/١٨، وابن أبي حاتم (١٧١٣٠).

(٩) أخرجه الطبري ٣٢٧/١٨، وابن أبي حاتم (١٧١٢٦).

(١٠) تفسير أبي الليث ٥٢٧/٢ عن مقاتل.

القرون عن علم منه بذنوبهم فلم يحتج إلى مسألتهم عن ذنوبهم^(١).

قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَدْ رَوْنَا إِنَّهُمْ لَدُوٌّ حَظِيظٌ عَظِيمٌ ﴿٧٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ تَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلَقِّنَهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿٧٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾ أي: على بني إسرائيل فيما رآه زينة من متاع الحياة الدنيا؛ من الثياب والدواب والتجمل في يوم عيد. قال الغزنوي: في يوم السبت. ﴿فِي زِينَتِهِ﴾ أي: مع زينته. قال الشاعر:

إذا ما قلوبُ القومِ طارتِ مخافةً من الموتِ أرسوا بالنفوسِ المواجِدِ^(٢)

أي: مع النفوس. كان خرج في سبعين ألفاً من تبعه، عليهم المعصفرات، وكان أول من صبغ له الثياب المعصفرة. قال السدي: مع ألف جوارٍ بيض، على بغالٍ بيض، بسروج من ذهب، على قُطفِ الأرزجوان^(٣). قال ابن عباس: خرج على البغال الشهب^(٤). مجاهد: على براذين بيض، عليها سروج الأرزجوان، وعليهم المعصفرات، وكان ذلك أول يوم رُوي فيه المعصفر. قال قتادة: خرج على أربعة آلاف دابةٍ عليهم ثياب حمرة، منها ألف بغلٍ أبيض عليها قُطف حمرة^(٥). قال ابن جريج: خرج على بغلةٍ شهباء عليها الأرزجوان، ومعه ثلاث مئة جارية على البغال الشهب عليهم الثياب الحمرة^(٦). وقال ابن زيد: خرج في سبعين ألفاً عليهم

(١) زاد المسير ٦/٢٤٣ بمعناه عن السدي.

(٢) نسبه المرزباني في معجم الشعراء ص ٢٠٠ إلى قيس بن ثعلبة.

(٣) النكت والعيون ٤/٢٦٩. وقول ابن زيد أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧١٣٨)، وقول السدي أخرجه أيضاً (١٧١٣٤).

(٤) تفسير أبي الليث ٢/٥٢٧، وتفسير البغوي ٣/٤٥٥ ولكن عن مقاتل.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٠٣، وقول مجاهد أخرجه الطبري ١٨/٣٢٩، وابن أبي حاتم (١٧١٣١).

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم (١٧١٤١).

المُعَصَفَرَات^(١). الكلبي: خرج في ثوب أخضر كان الله أنزله على موسى من الجنة، فسرقه منه قارون. وقال جابر بن عبد الله ﷺ: كانت زينته القِرْمَز^(٢). قلت: القِرْمَز: صِبْغٌ أحمرٌ مثلُ الأزْجوان، والأزْجوان في اللغة: صِبْغٌ أحمر. ذكره القشيري.

﴿قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَدْ رَوْنَا إِنَّهُمْ لَدُوْ حَظِي عَظِيمٍ﴾ أي: نصيبٍ وافٍ من الدنيا. ثم قيل: هذا من قول مؤمني ذلك الوقت^(٣)، تمنّوا مثلَ ما له رغبةٌ في الدنيا^(٤). وقيل: هو من قول أقوامٍ لم يؤمنوا بالآخرة ولا رغبوا فيها، وهم الكفار^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ وهم أحبار بني إسرائيل، للذين تمنّوا مكانه ﴿وَيَلِكُمْ ثَوَابٌ اللَّهُ خَيْرٌ﴾ يعني الجنة. ﴿لَمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقِنَهَا إِلَّا الْصَّابِرُونَ﴾ أي: لا يؤتى الأعمال الصالحة، أو لا يؤتى الجنة في الآخرة إلا الصابرون على طاعة الله. وجاز ضميرها؛ لأنها المعنية بقوله: ﴿ثَوَابُ اللَّهِ﴾^(٦).

قوله تعالى: ﴿فَنَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَافُ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَافُتَهُ لَا يَقْلِحُ الْكٰفِرُونَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى: ﴿فَنَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾ قال مقاتل: لما أمر موسى الأرض فابتلعتة قالت بنو إسرائيل: إنما أهلكه ليرث ماله؛ لأنه كان ابن عمه أخي أبيه،

(١) أخرجه ابن أبي حاتم (١٧١٣٨).

(٢) أخرجه الطبري ٣٢٨/١٨.

(٣) تفسير أبي الليث ٥٢٧/٢.

(٤) النكت والعيون ٢٦٩/٤.

(٥) مجمع البيان ٣٢٤/٢٠.

(٦) الوسيط ٤٠٩/٣، وزاد المسير ٢٤٣/٦ - ٢٤٤.

فخسف الله تعالى به وبداره الأرض وبجميع أمواله بعد ثلاثة أيام^(١)، فأوحى الله إلى موسى: إني لا أعيدُ طاعة الأرض إلى أحدٍ بعدك أبداً^(٢). يقال: خَسَفَ المكانُ يخسِفُ خُسُوفاً ذهب في الأرض، وخَسَفَ اللهُ به الأرض خَسْفاً أي: غاب به فيها، ومنه قوله تعالى: ﴿خَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾ وخَسَفَ هو في الأرض وخُسِفَ به. وخسوف القمر: كسوفه. قال ثعلب: كَسَفَتِ الشَّمْسُ وَخَسَفَ الْقَمَرُ؛ هذا أجود الكلام. والخَسْفُ: النقصان؛ يقال: رضي فلانٌ بالخسِفِ أي: النقيصة^(٣). ﴿فَمَا كَانَ لَكُمْ مِنْ فَتْرَةٍ﴾ أي: جماعةٍ وعصابةٍ. ﴿يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَتْ مِنْ الْمُنتَصِرِينَ﴾ لنفسه أي: الممتنعين فيما نزلَ به من الخسف^(٤). فيروى أن قارون يسألُ كلَّ يومٍ بقدرِ قامةٍ، حتى إذا بلغَ قعرَ الأرض السفلى نفخَ إسرافيل في الصور. وقد تقدّم^(٥). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ﴾ أي: صاروا يتندّمون على ذلك التمني^(٦) و﴿يَقُولُونَ وَيَكَاكَ اللَّهُ﴾ [وي] ^(٧) حرف تندّم. قال النحاس^(٨): أحسنُ ما قيل في هذا قول الخليل وسيبويه ويونس والكسائي: إن القومَ تَنَبَّهوا أو تُبَّهوا، فقالوا: وَيَّ، والمنتدّمُ من العرب يقول في خلال تندّمه: وَيَّ. قال الجوهري^(٩): «وي» كلمةٌ تعجّب، ويقال: وَيْكَ وَيَّ لعبد الله. وقد تدخل «وي» على كأنَّ المخففة والمشددة؛

(١) النكت والعيون ٤/ ٢٧٠.

(٢) تفسير ابن أبي حاتم ٩/ ٣٠٢٠ عن أبي عمران الجوني.

(٣) الصحاح (خسف).

(٤) تفسير أبي الليث ٢/ ٥٢٧، وتفسير البغوي ٣/ ٤٥٧.

(٥) عند تفسير الآية (٧٦) من هذه السورة.

(٦) تفسير البغوي ٣/ ٤٥٧ - ٤٥٨.

(٧) ما بين حاصرتين من (م).

(٨) في إعراب القرآن ٣/ ٢٤٤.

(٩) في الصحاح (وي) و(يك).

تقول: ويكأن الله. قال الخليل: هي مفصولة؛ تقول: «وي» ثم تبتدئ فتقول: «كأن». قال الثعلبي: وقال الفراء: هي كلمة تقرير، كقولك: أما ترى إلى صنع الله وإحسانه. وذكر أن أعرابية قالت لزوجها: أين ابنك ونك؟ فقال: وي كأنه وراء البيت، أي: أما ترىته. وقال ابن عباس والحسن: ويك كلمة ابتداء وتحقيق تقديره: إن الله يسط الرزق. وقيل: هو تنيه بمنزلة ألا^(١) في قولك: أمّا بعد. قال الشاعر:

سألَتاني الطلاق إذ رأتاني قلّ مالي قد جئْتُماني بِنُكْرِ
ويّ كأنّ من يَكُنْ له نَسَبٌ يُحْ بَبْ وَمَنْ يَفْتَقِرُ يَعِشْ عَيْشَ ضُرِّ^(٢)

وقال قُطْرُب: إنما هو ويلك، وأسقطت لامه وضُمَّتِ الكافُ التي هي للخطاب إلى ويّ. قال عترة:

ولقد شَفَى نفسي وأبرأ سُقْمَها قَوْلُ الفوارسِ وَيْكَ عَنْتَرُ أَقْدِمِ^(٣)

وأنكره النحاس وغيره، وقالوا: إنَّ المعنى لا يصح عليه؛ لأنَّ القوم لم يُخاطبوا أحداً فيقولوا له: ولك، ولو كان كذلك لكان إنه بالكسر. وأيضاً فإنَّ حذف اللام من ويلك لا يجوز^(٤). وقال بعضهم: التقدير: ويلك اعلم أنَّه؛ فأضمر اعلم^(٥). ابن الأعرابي: ﴿وَيَكُنْ اللَّهُ﴾ أي: اعلم. وقيل: معناه: ألم تر أن الله^(٦). وقال القُتَيْبِيُّ^(٧): معناه: رحمة لك بلغة جَمِير. وقال الكسائي: ويّ فيه معنى التعجب.

(١) تفسير البغوي ٤٥٨/٣. وكلام الفراء في معاني القرآن له ٣١٢/٢، وقول ابن عباس ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٤٦/٦.

(٢) قائلهما زيد بن عمرو بن نفيل، وهما في الكتاب ١٥٥/٢، وخزانة الأدب ٤١٠/٦.

(٣) تفسير البغوي ٤٥٨/٣، والبيت في شرح المعلقات السبع للجوزني ص ١٥٢، وشرح القصائد العشر للتبريزي ص ٢٤٩.

(٤) إعراب القرآن ٢٤٤/٣، والبيان ٢٣٧/٢، ومشكل إعراب القرآن ٥٤٨/٢.

(٥) معاني القرآن للفراء ٣١٢/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٣٠٢/٤، ونسبة ابن الجوزي في زاد المسير ٢٤٦/٦ إلى ابن عباس ؑ.

(٧) في تأويل مشكل القرآن ص ٤٠١، ونسب القول الذي قبله إلى الكسائي.

ويروى عنه أيضاً الوقفُ على وَيْ وقال: كلمة تفجع. ومن قال: ويك فوقف على الكاف فمعناه: أعجب لأن الله ييسط الرزق، وأعجب لأنه لا يفلح الكافرون. وينبغي أن تكون الكاف حرف خطاب لا اسماً؛ لأنَّ وَيْ ليست ممَّا يُضاف. وإنما كتبت متصلة؛ لأنها لمَّا كثر استعمالها جعلتُ مع ما بعدها كشيء واحد.

﴿لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ بالإيمان والرحمة وعصمنا من مثل ما كان عليه قارون من البغي والبطر ﴿لَخَسَفَ بِنَا﴾^(١).

وقرأ الأعمش: «لَوْلَا مَنْ اللّهِ عَلَيْنَا»^(٢). وقرأ حفص: «لَخَسَفَ بِنَا» مسمى الفاعل. الباقر: على ما لم يُسم فاعله^(٣)، وهو اختيار أبي عبيد. وفي حرف عبد الله: «لَا نُخَسِفَ بِنَا» كما تقول: انطَلِقْ بِنَا. وكذلك قرأ الأعمش وطلحة بن مُصرّف^(٤). واختار قراءة الجماعة أبو حاتم لوجهين: أحدهما قوله: ﴿لَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾. والثاني قوله: ﴿لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ فهو بأن يُضاف إلى الله تعالى لِقُرْبِ اسْمِهِ مِنْهُ أَوْلَى. ﴿وَتَبَاكَأَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ عند الله.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الْأْدَارُ الْأَخْرَةُ الَّتِي لَا يُرِيدُونَ عُلوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فسادًا وَالْعِزَّةَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٢﴾ مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَمْعَلُونَ ﴿٨٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الْأْدَارُ الْأَخْرَةُ﴾ يعني الجنة. وقال ذلك على جهة التعظيم لها والتفخيم لشأنها. يعني: تلك التي سمعت بذكرها، وبلغك وصفها ﴿بِجَعْلِهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلوًّا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: رفعةً وتكبراً على الإيمان والمؤمنين^(٥) ﴿وَلَا فسادًا﴾ عملاً

(١) تفسير أبي الليث ٥٢٨/٢ .

(٢) الشاذة ص ١١٤ ، والمحرر الوجيز ٣٠٢/٤ .

(٣) السبعة ص ٤٩٥ ، والتيسير ص ١٧٢ .

(٤) المحتسب ١٥٧/٢ ، وفي معاني القرآن للفراء ٣١٣/٢ ، والشاذة ص ١١٤ عن عبد الله ، وفي المحرر الوجيز ٣٠٢/٤ عن الأعمش وطلحة .

(٥) تفسير أبي الليث ٥٢٨/٢ .

بالمعاصي. قاله ابن جريج ومقاتل^(١). وقال عكرمة ومسلم البطين: الفساد: أخذ المال بغير حق^(٢). وقال الكلبي: الدعاء إلى غير عبادة الله^(٣). وقال يحيى بن سلام: هو قتل الأنبياء والمؤمنين^(٤). ﴿وَالْمَقْبَلَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ قال الضحاك: الجنة^(٥). وقال أبو معاوية: الذي لا يريد علواً هو من لم يجزغ من ذلها ولم ينافس في عزها، وأرفعهم عند الله أشدّهم تواضعاً، وأعزّهم غداً الزمهم لذلّ اليوم^(٦). وروى سفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أبي خالد قال: مرّ عليّ بن الحسين وهو راكب على مساكين يأكلون كسراً لهم، فسلم عليهم، فدعوه إلى طعامهم، فتلا هذه الآية: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ جَعَلْنَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوّاً فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَاداً﴾ ثم نزل وأكل معهم. ثم قال: قد أحببتكم فأجيبوني. فحملهم إلى منزله فأطعمهم وكساهم وصرّفهم. خرّجه أبو القاسم الطبراني سليمان بن أحمد قال: حدّثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال حدّثني أبي، قال: حدّثنا سفيان بن عيينة . . . فذكره^(٧) وقيل: لفظ الدار الآخرة يشمل الثواب والعقاب. والمراد: إنما ينتفع بتلك الدار من اتقى، ومن لم يتق فتلك الدار عليه لا له؛ لأنّها تضرّه ولا تنفعه.

قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِمَّا يَتَقَدَّمُ فِي «النَّمْلِ»﴾^(٨). وقال عكرمة: ليس شيء خيراً من لا إله إلا الله. وإنما المعنى: من جاء بلا إله إلا الله فله منها

(١) تفسير البغوي ٤٥٨/٣ ، ومجمع البيان ٣٢٨/٢٠ .

(٢) الوسيط ٤١٠/٣ ، وهو في النكت والعيون ٢٧١/٤ ، وتفسير أبي الليث ٥٢٨/٢ عن مسلم البطين، وأخرجه عنه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧١٨٤). وهو في تفسير البغوي ٤٥٨/٣ عن عكرمة.

(٣) الوسيط ٤١٠/٣ ، وتفسير البغوي ٤٥٨/٣ ، وزاد المسير ٢٤٨/٦ .

(٤) النكت والعيون ٢٧١/٤ .

(٥) أخرجه الطبري ٣٤٤/١٨ عن قتادة.

(٦) ذكره الماوردي في النكت والعيون ٢٧١/٤ ، وكذلك أخرجه ابن أبي حاتم (١٧١٧٩).

(٧) مكارم الأخلاق للطبراني (١٧٣).

(٨) عند تفسير الآية (٨٩) منها.

خير^(١) ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسِّيئَةِ﴾ أي: بالشرك ﴿فَلَا يُعْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَصْمَلُونَ﴾ أي: يُعاقَبُ بما يليقُ بعمله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٨٥﴾ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيرًا لِّلْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الشَّرِيعِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ ختم السورة ببشارة نبيه محمد ﷺ برده إلى مكة قاهراً لأعدائه. وقيل: هو بشارة له بالجنة. والأول أكثر، وهو قول جابر بن عبد الله وابن عباس ومجاهد وغيرهم^(٢). قال الثبتي: معاد الرجل بلده؛ لأنه ينصرف ثم يعود^(٣). وقال مقاتل: خرج النبي ﷺ من الغار ليلاً مهاجراً إلى المدينة في غير الطريق مخافة الطلب، فلما رجع إلى الطريق ونزل الجحفة عرف الطريق إلى مكة فاشتاق إليها، فقال له جبريل: إن الله يقول: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ أي: إلى مكة ظاهراً عليها^(٤). قال ابن عباس: نزلت هذه الآية بالجحفة ليست مكية ولا مدنية^(٥). وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس: ﴿إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ قال: إلى الموت^(٦). وعن مجاهد أيضاً وعكرمة والزُّهري والحسن: إن

(١) إعراب القرآن ٣/ ٢٤٤.

(٢) أخرجه البخاري (٤٧٧٣) عن ابن عباس ؓ، وأخرجه - أيضاً - الطبري ١٨/ ٣٥٠ - ٣٥١ عنه وعن مجاهد، وأخرجه ابن أبي حاتم (١٧٢٠٤) عن مجاهد.

(٣) تأويل مشكل القرآن ص ٣٢٩.

(٤) زاد المسير ٦/ ٢٤٩.

(٥) المحرر الوجيز ٤/ ٢٧٥ لكن نسبه إلى ابن سلام وغيره، وفي النكت والعيون ٤/ ٢٧٢، وتفسير البغوي ٣/ ٤٥٩، وزاد المسير ٤/ ٢٥٠ من غير نسبة.

(٦) أخرجه الطبري ١٨/ ٣٤٩، وابن أبي حاتم (١٧١٩٩).

المعنى: لَرَأْدُكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ^(١). وهو اختيار الزَّجَّاج^(٢). يُقَالُ: بَيْنِي وَبَيْنَكَ الْمَعَادُ، أَي: يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ لِأَنَّ النَّاسَ يَعُودُونَ فِيهِ أَحْيَاءَ^(٣). و«فَرَضَ» معناه أنزل^(٤). وعن مجاهد أيضاً وأبي صالح: ﴿إِلَى مَعَادٍ﴾: إِلَى الْجَنَّةِ. وهو قول أبي سعيد الخدري وابن عباس أيضاً^(٥)؛ لِأَنَّهُ دَخَلَهَا لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ. وقيل: لِأَنَّ أَبَاهُ آدَمَ خَرَجَ مِنْهَا^(٦). ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ﴾ أَي: قُلْ لِكُفَّارِ مَكَّةَ إِذَا قَالُوا: إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ: ﴿رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أَنَا أَمْ أَنْتُمْ^(٧).

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَن يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ أَي: مَا عَلِمْتَ أَنَّنَا نُرْسِلُكَ إِلَى الْخَلْقِ وَنُنزِلُ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ^(٨). ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ﴾ قَالَ الْكِسَائِيُّ: هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مَنْقُطِعٌ بِمَعْنَى لَكِنْ^(٩). ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهْرًا لِّلْكَافِرِينَ﴾ أَي: عَوْنًا لَهُمْ وَمُسَاعِدًا. وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ^(١٠).

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُصِدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنزِلَتْ إِلَيْكَ﴾ يَعْنِي أَقْوَالَهُمْ وَكُذِّبَهُمْ وَأَذَاهُمْ، وَلَا تَلْتَفِتْ نَحْوَهُمْ وَأَمُضْ لِأَمْرِكَ وَشَأْنِكَ. وَقَرَأَ يَعْقُوبُ: «يُصِدُّنَا» مَجْزُومِ النَّوْنِ^(١١). وَقَرَأَ: «يُصِدُّنَا» مِنْ أَصْدَهُ، بِمَعْنَى: صَدَّهُ، وَهِيَ لَعْنَةٌ فِي كَلْبٍ؛ قَالَ الشَّاعِرُ:

(١) أَخْرَجَهُ عَنْهُمُ الطَّبْرِيُّ ١٨/٣٤٦ - ٢٤٧، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ (١٧٢٠١) عَنْ مُجَاهِدٍ.

(٢) فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لَهُ ٤/١٥٨.

(٣) مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٥/٢٠٧.

(٤) تَأْوِيلُ مُشْكَلِ الْقُرْآنِ ص ٣٦٤.

(٥) أَخْرَجَهُ عَنْهُمُ الطَّبْرِيُّ ١٨/٣٤٦ - ٣٤٧.

(٦) تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ١٨/٣٥١.

(٧) تَفْسِيرُ أَبِي اللَّيْثِ ٢/٥٢٩.

(٨) الْوَسِيطُ ٣/٤١١.

(٩) نَقَلَهُ الْبَغَوِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ٣/٤٥٩ وَغَيْرُهُ عَنِ الْفَرَاءِ، وَهُوَ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لَهُ ٢/٣١٣.

(١٠) عِنْدَ الْآيَةِ (١٧).

(١١) الْمَحْرُورُ الرَّجِيزُ ٤/٣٠٣ - ٣٠٤. وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ لَيْسَتْ مَشْهُورَةً عَنْ يَعْقُوبَ، وَإِنَّمَا الْمَشْهُورُ عَنْهُ مِثْلُ قِرَاءَةِ الْجُمْهُورِ.

أُنَاسٌ أَصْدُوا النَّاسَ بِالسِّيفِ عَنْهُمْ صُدُّوا السَّوَاقِي عَنْ أَنْوْفِ الْحَوَائِمِ^(١)
﴿وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ﴾ أي: إلى التوحيد^(٢). وهذا يتضمنُ المهادنةَ والموادعة. وهذا
كلُّه منسوخٌ بآيةِ السيف. وسبب هذه الآية ما كانت قريشٌ تدعو رسولَ الله ﷺ إلى
تعظيم أوثانهم، وعند ذلك ألقى الشيطانُ في أمنيته أمرَ العرَانيق^(٣) على ما تقدّم^(٤).
والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ أي: لا تعبدُ معه غيره فإنه لا إلهَ إلا
هو. نفياً لكلِّ معبودٍ وإثباتٍ لعبادته. ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ قال مجاهد: معناه:
إلا هو^(٥). وقال الصادق: دينه. وقال أبو العالية وسفيان: أي: إلا ما أريد به
وجهه^(٦)؛ أي: ما يقصدُ إليه بالقربة. قال:

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْباً لَسْتُ مُحْصِيَهُ رَبَّ الْعِبَادِ إِلَيْهِ الْوَجْهُ وَالْعَمَلُ^(٧)
وقال محمد بن يزيد: حدّثني الثوري قال: سألتُ أبا عبيدة عن قوله تعالى: ﴿كُلُّ
شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ فقال: إلا جأهه، كما تقول: لفلانٍ وجهٌ في الناس أي:
جأه^(٨). ﴿لَهُ الْحُكْمُ﴾ في الأولى والآخرة ﴿وَالِيَهُ تُرْجَعُونَ﴾. قال الزجاج: «وَجْهَهُ»
منصوبٌ على الاستثناء، ولو كان في غير القرآن كان إلا وجهه بالرفع، بمعنى: كلُّ

(١) الكشاف ٣/١٩٤، والقراءة في الشاذة ص ١١٤. والبيت هكذا أنشده الجوهري في الصحاح (صدد)
من غير نسبة. ونقله عنه صاحب اللسان ونسبه لذي الرمة، ونقل عن ابن بري أنه قال: صواب إنشاده:
صدود السواقى عن رؤوس المخارم. قلنا: وقد جاء على الصواب في ديوان ذي الرمة ٧٧١/٢.

(٢) تفسير البغوي ٣/٤٥٩.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٣٠٤.

(٤) ٤٢٥/١٤ - ٤٢٦.

(٥) زاد المسير ٦/٢٥١ عن الضحاك وأبي عبيدة.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٠٧، والنكت والعيون ٤/٢٧٣ عن سفيان الثوري، وتفسير البغوي ٣/٤٥٩
عن أبي العالية.

(٧) سلف ٢/٣٣١.

(٨) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٠٧.

شيء غير وجهه هالك كما قال:
 وكل أخ مفارقه أخوه لعمر أبيك إلا الفرقدان
 والمعنى: كل أخ غير الفرقدان مفارقه أخوه. ﴿وَالَّذِينَ تَرْجِعُونَ﴾ بمعنى ترجعون
 إليه^(١).

تمت سورة القصص والحمد لله

(١) إعراب القرآن ٣/٢٤٤ - ٢٤٥ ، وقول الزجاج في معاني القرآن له ١٥٨/٤ ، والبيت سلف ١١/٥٤ .

سورة العنكبوت

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر. ومدنية كلها في أحد قولي ابن عباس وقتادة. وفي القول الآخر لهما وهو قول يحيى بن سلام أنها مكية إلا عشر آيات من أولها، فإنها نزلت بالمدينة في شأن من كان من المسلمين بمكة. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: نزلت بين مكة والمدينة^(١). وهي تسع وستون آية^(٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿١﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِينَ ﴿٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا﴾^(٣) تقدم القول في أوائل السور. وقال ابن عباس: المعنى: أنا الله أعلم. وقيل: هو اسم للسورة. وقيل: اسم للقرآن.

﴿أَحْسَبَ﴾ استفهامٌ أريد به التقرير والتوبيخ، ومعناه الظن^(٤). ﴿أَنْ يُتْرَكُوا﴾ في موضع نصب بـ«أَحْسَبَ» وفيه وصلتها مقامُ المفعولين على قول سيبويه. و«أَنْ» الثانية من «أَنْ يَقُولُوا» في موضع نصبٍ على إحدى جهتين، بمعنى: لأن يقولوا، أو: بأن يقولوا، أو: على أن يقولوا. والجهة الأخرى أن يكون على التكرير، والتقدير: ﴿الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا﴾ أَحْسَبُوا ﴿أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾^(٥). قال ابن عباس وغيره: يُريد بالناس قوماً من المؤمنين كانوا بمكة، وكان الكفار من قريش يؤذونهم

(١) النكت والعيون ٢/٢٧٤.

(٢) الوسيط ٢/٤١٢ وتفسير البغوي ٣/٤٦٠.

(٣) في (م) ذكرت الآية بتامها، والمثبت من باقي النسخ.

(٤) النكت والعيون ٤/٢٧٤.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٤٧.

وَيُعَذِّبُونَهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ، كَسَلَمَةَ بْنِ هِشَامٍ، وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ، وَالْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ، وَعَمَّارَ بْنَ يَاسِرٍ، وَيَاسِرَ أَبِيهِ، وَسُمَيَّةَ أُمَّهُ، وَعَدَّةَ مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ وَغَيْرِهِمْ، فَكَانَتْ صُدُورُهُمْ تَضِيقُ لِلذِّكْرِ، وَرَبِمَا اسْتُنْكَرَ أَنْ يُمَكِّنَ اللَّهُ الْكُفْرَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ؛ قَالَ مُجَاهِدٌ وَغَيْرُهُ: فَنَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ مَسْئِلِيَّةٌ وَمَعْلَمَةٌ أَنَّ هَذِهِ هِيَ سِيرَةُ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ اخْتِبَارًا لِلْمُؤْمِنِينَ وَفِتْنَةً. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ^(١): وَهَذِهِ آيَةٌ وَإِنْ كَانَتْ نَزَلَتْ بِهَذَا السَّبَبِ أَوْ مَا فِي مَعْنَاهُ مِنَ الْأَقْوَالِ، فَهِيَ بَاقِيَةٌ فِي أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ﷺ، مَوْجُودٌ حُكْمُهَا بَقِيَّةَ الدَّهْرِ، وَذَلِكَ أَنَّ الْفِتْنَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بَاقِيَةٌ فِي ثُغُورِ الْمُسْلِمِينَ بِالْأَسْرِ وَنَكَايَةِ الْعَدُوِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ. وَإِذَا اعْتَبِرَ أَيْضًا كُلُّ مَوْضِعٍ فِيهِ ذَلِكَ بِالْأَمْرَاضِ وَأَنْوَاعِ الْمَحْنِ، وَلَكِنِ الَّتِي تَشْبَهُ نَازِلَةَ الْمُسْلِمِينَ مَعَ قَرِيشٍ هِيَ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ أَمْرِ الْعَدُوِّ فِي كُلِّ ثُغْرٍ.

قلت: ما أحسن ما قاله، ولقد صدق فيما قال ﷺ. وقال مقاتل: نزلت في مهجع مولى عمر بن الخطاب؛ كان أول قتيلٍ من المسلمين يوم بدر، رماه عامر بن الحضرمي بسهمٍ فقتله، فقال النبي ﷺ يومئذٍ: «سيد الشهداء مهجع، وهو أول من يُدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة». فجزع عليه أبواه وامراته، فنزلت: ﴿اللَّهُ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا﴾^(٢). وقال الشعبي: نزل مُفْتَتِحُ هَذِهِ السُّورَةِ فِي أَنْاسٍ كَانُوا بِمَكَّةَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَكُتِبَ إِلَيْهِمْ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَا يُقْبَلُ مِنْكُمْ إِقْرَارُ الْإِسْلَامِ^(٣) حَتَّى تَهَاجَرُوا، فَخَرَجُوا، فَاتَّبَعَهُمُ الْمُشْرِكُونَ فَأَذَوْهُمْ، فَنَزَلَتْ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿اللَّهُ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا﴾ فَكُتِبُوا إِلَيْهِمْ: نَزَلَتْ فِيكُمْ آيَةٌ كَذَا. فَقَالُوا: نَخْرُجُ وَإِنْ اتَّبَعْنَا أَحَدًا قَاتَلَنَاهُ. فَاتَّبَعَهُمُ الْمُشْرِكُونَ فَقَاتَلُوهُمْ، فَمِنْهُمْ مَنْ قُتِلَ، وَمِنْهُمْ مَنْ نَجَا، فَنَزَلَ فِيهِمْ: ﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبُّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا﴾^(٤).

(١) في المحرر الوجيز ٤/٣٠٥، وما قبله منه ومن الوسيط ٣/٤١٢، وتفسير البغوي ٣/٤٦٠.

(٢) تفسير أبي الليث ٢/٥٣٠، وتفسير البغوي ٣/٤٦٠.

(٣) في النسخ سوى (م): إقرار ولا إسلام، والمثبت من (م) والمصادر.

(٤) أخرجه الطبري ١٨/٣٥٨-٣٥٩، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧١٣١) وهو تفسير البغوي ٣/٤٦٠.

﴿وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ يُمتحنون، أي: أظنّ الذين جَزَعُوا من أذى المشركين أن يُقنَع منهم أن يقولوا: إِنَّا مُؤْمِنُونَ، ولا يُمتحنون في إيمانهم وأنفسهم وأموالهم بما يَتَبَيَّن به حَقِيقَةُ إيمانهم^(١)؟.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: ابتلينا الماضين، كالخليل ألقى في النار، وكقوم نُشِرُوا بالمناشير في دين الله فلم يرجعوا عنه^(٢). وروى البخاري^(٣) عن خَبَاب من الأرت: قالوا شَكُونَا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسدٌ بردةً له في ظلِّ الكعبة، فقلنا له: أَلَا تَسْتَنْصِرُ لَنَا؟ أَلَا تَدْعُو لَنَا؟ فقال: «قد كان مَنْ قبلكم يُؤَخِّدُ الرَّجُلُ فَيُحْفَرُ له في الأرض فَيُجَعَلُ فيها، فَيُجَاءُ بِالْمِنْشَارِ فَيُوضَعُ على رأسه فَيُجَعَلُ نصفين، وَيُمَشِّطُ بأمشاط الحديد لحمه وعظمه، فما يصرِّفه ذلك عن دينه، وَلَيُتَمَنَّ اللَّهُ^(٤) هذا الأمر حتى يسيرَ الراكبُ من صنعاء إلى حَضْرَمَوْت لا يخافُ إلا الله والذئبَ على غنمه، ولكنكم تستعجلون». وخرَّج ابن ماجه^(٥) عن أبي سعيد الخدري قال: دخلتُ على النبي ﷺ وهو يُوعَكُ، فوضعتُ يدي عليه، فوجدتُ حرَّه بين يديَّ فوق اللِّحاف. فقلتُ: يا رسول الله، ما أشدَّها عليك! قال: «إِنَّا كَذَلِكَ يُضَعَّفُ لَنَا الْبَلَاءُ وَيُضَعَّفُ لَنَا الْأَجْرُ» قلتُ: يا رسول الله، أيُّ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً؟ قال: «الأنبياء» قلتُ: ثُمَّ مَنْ؟ قال: «ثم الصالحون؛ أن كان أحدُهم لِيُبتلى بالفقر حتى ما يجدُ إلاَّ العِباءَةَ يَجُوبُهَا^(٦)، وأن كان أحدُهم لَيُفْرَحُ بِالْبَلَاءِ كما يَفْرَحُ أَحَدُكُمْ بِالرِّخَاءِ». وروى سعد بن

(١) الوجيز للواحدي على هامش مراح لبيد ١٥٢/٢.

(٢) الوسيط ٤١٢/٣-٤١٣.

(٣) في صحيحه (٣٨٥٢)، وهو في مسند أحمد (٢١٠٥٧).

(٤) في النسخ: والله ليتمنَّ، والمثبت من صحيح البخاري.

(٥) في سننه (٤٠٢٤)، وهو في مسند أحمد (١١٨٩٣)، والأدب المفرد (٥١٠).

(٦) كذا في (م) وكذا ضبطها السندي في شرحه لابن ماجه ٤٩٠/٢ وقال: أي: يجعل لها جيباً. والذي في النسخ الخطية ومطبوع ابن ماجه «يُجُوبُهَا». والتَّحْوِيَةُ فيما ذكر ابن الأثير في النهاية (حوا): أن يُدَبَّرَ كساءً حول سنام البعير ثم يركبه. قلنا: وهذا لا يناسب المعنى، فلعله «يجوبها» كما في المسند ومطبوع الأدب المفرد، فيكون المعنى كما قال السندي في حاشيته على المسند: أي: يقطعها ليلبسها في عنقه.

أبي وقاصٍ قال: قلتُ: يا رسول الله، أيُّ الناس أشدُّ بلاءً؟ قال: «الأنبياء، ثم الأمثلُ فالأمثلُ، يُبتلى الرجلُ على حسب دينه، فإن كان في دينه ضلْباً اشتدَّ بلاءُؤه، وإن كان في دينه رِقَّةٌ ابتلي على حسب دينه، فما يبرحُ البلاءُ بالعبد حتى يتركه يمشي على الأرض وما عليه من خطيئة»^(١). وروى عبد الرحمن بن زيد أن عيسى عليه السلام كان له وزير، فركب يوماً، فأخذهُ السَّعُ فأكله، فقال عيسى: يا ربِّ وزييري في دينك، وعوني على بني إسرائيل، وخليفتي فيهم، سلَّطْتُ عليه كلباً فأكله. قال: «نعم، كانت له عندي منزلةٌ رفيعةٌ لم أجِدْ عملَه يبلغها فابتليته بذلك لأبلغه تلك المنزلة»^(٢). وقال وهب: قرأتُ في كتاب رجلٍ من الحواريين: إذا سُلِكَ بك سبيلُ البلاءِ فقرَّ عيناً، فإنه سُلِكَ بك سبيلُ الأنبياء والصالحين، وإذا سُلِكَ بك سبيلُ الرِّخاءِ فأبِكَ على نفسك، فقد حُولِفَ بك عن سبيلهم^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ أي: فليبرينَّ الله الذين صدقوا في إيمانهم. وقد مضى هذا المعنى في «البقرة»^(٤) وغيرها. قال الزجاج: ليعلم صدق الصادقِ بوقوعِ صدقِهِ منه، وقد عَلِمَ الصادقُ من الكاذبِ قبل أن يخلقَهُما، ولكن القصدُ قصدُ وقوعِ العلمِ بما يُجازى عليه^(٥). وإنما يعلم صدقُ الصادقِ واقعاً كائناً وقوعه، وقد عَلِمَ أنه سيقع. وقال النحاس^(٦): فيه قولان: أحدهما - أن يكون «صدقوا» مشتقاً من الصدقِ و«الكاذبين» مشتقاً من الكذبِ الذي هو ضدُّ الصدقِ، ويكون المعنى: فليبينَّ الله الذي صدقوا فقالوا: نحن مؤمنون واعتقدوا مثل ذلك، والذين كذبوا حين اعتقدوا غير ذلك. والقول الآخر - أن يكون صدقوا مشتقاً من

(١) أخرجه أحمد (١٤٨١).

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٤٧/٤٠٧.

(٣) أخرجه أحمد في الزهد ص ٧١.

(٤) ١٤٠/٣.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٤/١٦٠.

(٦) في إعراب القرآن ٣/٢٤٧-٢٤٨.

الصِّدْق: وهو الصُّلْب، والكاذبين مشتقاً من كَذَبَ إذا انهزم، فيكون المعنى: فليعلمَنَّ الله الذي ثبتوا في الحرب والذين انهزموا، كما قال الشاعر:

لَيْتُ بَعَثَرَ يَصْطَادُ الرِّجَالَ إِذَا مَا اللَّيْتُ كَذَّبَ عَنْ أَقْرَانِهِ صَدَقًا^(١)
فجعل «لَيَعْلَمَنَّ» في موضع فليبينَّ مجازاً.

وقراءة الجماعة: «فَلَيَعْلَمَنَّ» بفتح الياء واللام، وقرأ علي بن أبي طالب بضم الياء وكسر اللام^(٢)، وهي تُبينُّ معنى ما قاله النَّحَّاس. ويَحْتَمَلُ ثلاثة معان: الأول - أن يُعْلِمَ في الآخرة هؤلاء الصادقين والكاذبين بمنزلهم من ثوابه وعقابه وبأعمالهم في الدنيا، بمعنى: يُوقِفُهُمْ على ما كان منهم. الثاني - أن يكون المفعولُ الأوَّلُ محذوفاً تقديرُهُ: فليعلمَنَّ النَّاسَ والعالمَ هؤلاء الصادقين والكاذبين، أي: يفضحهم ويشهرهم؛ هؤلاء في الخبر، وهؤلاء في الشر، وذلك في الدنيا والآخرة. الثالث - أن يكون ذلك من العلامة، أي: يضع لكلِّ طائفة علامةً يشتهر بها. فالآية على هذا تنظر إلى قول النبي ﷺ: «مَنْ أَسْرَّ سِرِّيَّةَ اللَّهِ رَدَّاهَا»^(٣).

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٤﴾ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٥﴾ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ أي: الشرك. ﴿أَنْ يَسْبِقُونَا﴾ أي:

(١) قائله زهير، وهو في ديوانه ص ٥٤. عَثَرَ: بلدٌ في اليمن. معجم البلدان ٤/٨٤.

(٢) المحتسب ٢/١٥٩، والشاذة ص ١١٤ عن علي والزهري. وفي زاد المسير ٦/٢٥٥ عن علي وجعفر بن محمد.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٣٠٦. والحديث أخرجه الطبراني في الكبير (١٧٠٢)، وفي الأوسط (٧٩٠٢) من حديث جندب بن سفيان ؓ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/٢٢٥: فيه حامد بن آدم، وهو كذاب. وأخرجه الطبراني بنحوه ١٠/١٢٧ من حديث عثمان بن عفان ؓ. وفي إسناده سليمان بن أرقم، وهو متروك. ميزان الاعتدال ٢/١٩٦ وقال العجلوني في كشف الخفا ٢/٣٥٠: قيل: ليس بحديث، لكن معناه صحيح.

يفوتونا ويعجزونا قبل أن نؤاخذهم بما يفعلون. قال ابن عباس: يريد الوليد بن المغيرة وأبا جهل والأسود والعاص بن هشام وشيبة وعتبة والوليد بن عتبة وعقبة بن أبي معيط وحنظلة بن أبي سفيان والعاص بن وائل^(١). ﴿مَا يَحْكُمُونَ﴾ أي: بشس الحكم ما حكموا في صفات ربهم أنه مسبوقٌ والله القادر على كل شيء.

و«ما» في موضع نصب بمعنى ساء شيئاً أو حكماً يحكمون. ويجوز أن تكون «ما» في موضع رفع بمعنى ساء الشيء، أو الحكمُ حكمهم. وهذا قول الزجاج. وقدَّرها ابنُ كيسانَ تقديرين آخرين خلافَ ذينك: أحدهما - أن يكون موضع «ما» [مع] «يَحْكُمُونَ» بمنزلة شيءٍ واحد، كما تقول: أعجبنني ما صنعت، أي: صنيعك، ف«ما» والفعل مصدرٌ في موضع رفع، التقدير: ساء حُكْمُهُم. التقدير: ساء حُكْمُهُم. والتقدير الآخر أن تكون «ما» لا موضع لها من الإعراب، وقد قامت مقامَ الاسمِ لساء، وكذلك نَعَمَ ويُس. قال أبو الحسن بن كيسان: وأنا أختار أن أجعل لـ«ما» موضعاً في كل ما أقدِّرُ عليه، نحو قوله عزَّ وجلَّ: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٩] وكذا ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ﴾ [المائدة: ١٣] وكذا ﴿أَيَّامَ الْأَجَلِينَ قَضَيْتُ﴾ [الفصص: ٢٨] «ما» في موضع خفضٍ في هذا كله وما بعده تابع لها، وكذا ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً﴾ [البقرة: ٢٦] «ما» في موضع نصبٍ و«بَعُوضَةً» تابع لها^(٢).

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ﴾ «يَرْجُو» بمعنى: يخاف، من قول الهذلي في وصف عَسَّال:

إذا لَسَعَتْهُ النَّحْلُ لَمْ يَرْجُ لِسْعَهَا^(٣)

وأجمع أهل التفسير على أن المعنى: من كان يخاف الموت فليعمل عملاً صالحاً

(١) الوسيط ٤١٣/٣ بنحوه.

(٢) إعراب القرآن ٢٤٨/٣، وما بين حاصرتين منه. وقول الزجاج في معاني القرآن له ١٦٠/٤.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٣٠٢/٤. وهذا صدر لبيت قائله أبو ذؤيب الهذلي، وعجزه: وخالفها في بيت نوبٍ عوامل. وقد سلف ٤٣٣/٣.

فإنه لا بُدُّ أن يأتيه. ذكره النحاس^(١). قال الزجاج: معنى «يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ» ثواب الله^(٢)، و«من» في موضع رفعٍ بالابتداء و«كَانَ» في موضع الخبر، وهي في موضع جزم بالشرط، و«يَرْجُو» في موضع خبر كان، والمجازاة ﴿فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾ أي: وَمَنْ جَاهَدَ فِي الدِّينِ، وَصَبَرَ عَلَى قِتَالِ الْكُفَّارِ وَأَعْمَالِ الطَّاعَاتِ، فَإِنَّمَا يَسْعَى لِنَفْسِهِ، أي: ثَوَابُ ذَلِكَ كُلُّهُ لَهُ، وَلَا يَرْجِعُ إِلَى اللَّهِ نَفْعٌ مِنْ ذَلِكَ. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ أي: عَنْ أَعْمَالِهِمْ. وَقِيلَ: الْمَعْنَى: مَنْ جَاهَدَ عَدُوَّهُ لِنَفْسِهِ لَا يَرِيدُ وَجْهَ اللَّهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ بِجِهَادِهِ.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: صَدَقُوا. ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَتُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ أي: لَنُغْفِرَنَّ لَهُمْ بِالْمَغْفِرَةِ لَهُمْ. ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: بِأَحْسَنِ أَعْمَالِهِمْ وَهُوَ الطَّاعَاتِ. ثُمَّ قِيلَ: يَحْتَمِلُ أَنْ تُكْفَرَ عَنْهُمْ كُلُّ مَعْصِيَةٍ عَمِلُوهَا فِي الشَّرْكِ، وَيُثَابُوا عَلَى مَا عَمِلُوا مِنْ حَسَنَةٍ فِي الْإِسْلَامِ^(٤). وَيَحْتَمِلُ أَنْ تُكْفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتُهُمْ فِي الْكُفْرِ وَالْإِسْلَامِ، وَيُثَابُوا عَلَى حَسَنَاتِهِمْ فِي الْكُفْرِ وَالْإِسْلَامِ.

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ نزلت في سعد بن أبي وقاص فيما روى الترمذي قال: أنزلت في أربع آيات فذكر قصة؛ فقالت أم سعد: أليس قد أمر الله بالبر؟! والله لا أطمع طعاماً، ولا أشرب شراباً حتى أموت أو تكفر. قال: فكانوا إذا

(١) في إعراب القرآن ٣/٢٤٩.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤/١٦٠.

(٣) إعراب القرآن ٣/٢٤٩.

(٤) مجمع البيان ٢٠/٣٤٠.

أرادوا أن يطعموها شَجَرُوا فَاها^(١)، فنزلت هذه الآية: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ الآية. قال أبو عيسى: هذا حديثٌ حسنٌ صحيح^(٢). وَرُوي عن سعدٍ أنه قال: كنتُ بارأً بأمي فأسلمتُ، فقالت: لتدَعَنَّ دينك أو لا آكلُ ولا أشربُ حتى أموت فتُعَيِّرَ بي، ويُقال: يا قاتِلَ أمِّه. وبقِيَتْ يوماً ويوماً فقلتُ: يا أمَّاه، لو كانت لكِ مثَةٌ نفس، فخرجتُ نفساً نفساً ما تركتُ ديني هذا، فإن شئتِ فكلِّي، وإن شئتِ فلا تأكلي. فلَمَّا رأْتُ ذلك أكلتُ ونزلتُ: ﴿وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي﴾ الآية^(٣). وقال ابن عباس: نزلت في عيَّاش بن أبي ربيعة أخي أبي جهلٍ لأمِّه وقد فعلتُ أمَّهُ مثلَ ذلك^(٤). وعنه أيضاً: نزلت في جميع الأمة؛ إذ لا يصبر على بلاء الله إلا صديق.

و«حُسْنًا» نُصِبَ عند البصريين على التكرير، أي: ووصيناه حُسناً. وقيل: هو على القطع، تقديره: ووصيناه بالحُسن، كما تقول: وصيته خيراً، أي: بالخير. وقال أهل الكوفة: تقديره: ووصيْنَا الإنسان أن يفعل حسناً فيقدِّرُ له فعل. وقال الشاعر:

عَجِبْتُ مِنْ دَهْمَاءَ إِذْ تَشْكُونَا وَمِنْ أَبِي دَهْمَاءَ إِذْ يُوصِينَا
خَيْراً بِهَا كَأَنَّمَا خَافُونَا

أي: يوصينا أن نفعلَ بها خيراً، كقوله: ﴿فَطَفِقَ مَسْحًا﴾ [ص: ٣٣] أي: يمسحُ مَسْحًا. وقيل: تقديره: ووصيناه أمراً ذا حُسنٍ، فأقيمتِ الصِّفَةُ مقامَ الموصوف، وحُذِفَ المضافُ وأقيمتِ المضافُ إليه مقامه^(٥). وقيل: معناه: الزمناه حسناً^(٦).

(١) أي: أدخلوا في شجره عوداً حتى يفتحوه به، والشَّجْرُ: مفتح الفم. النهاية (شجر).

(٢) سنن الترمذي (٣١٨٩). وهو في مسند أحمد (١٦١٤)، وأخرجه مسلم بنحوه ١٨٧٨/٤ (٤٤).

(٣) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٣٥٧، والوسيط ٣/٤١٤، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٣٣١/٢٠.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٣٠٧، وزاد المسير ٦/٢٥٧ من غير نسبة. وساق القصة الطبرسي في مجمع البيان ٣٣٩/٢٠ عن الكلبي.

(٥) تفسير الطبري ١٨/٣٦٢.

(٦) النكت والعيون ٤/٢٧٦ عن السدي.

وقراءة العامة: «حُسْنًا» بضمّ الحاء وإمكان السين. وقرأ أبو رجاء وأبو العالية والضحاك: بفتح الحاء والسين^(١). وقرأ الجحدري: «إحساناً» على المصدر، وكذلك في مصحف أبي^(٢)، التقدير: ووَصَّينا الإنسانَ أن يُحسِنَ إليهما إحساناً^(٣)، ولا يتصبُّ بوصَّينا؛ لأنه قد استوفى مفعوليه.

﴿إِلَّا مَرَجِعُكُمْ﴾ وعيدٌ في طاعة الوالدين في معنى الكفر. ﴿فَأَنْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴿كَّرَّرَ تَعَالَى التَّمثِيلَ بِحَالَةِ الْمُؤْمِنِينَ الْعَامِلِينَ لِتَحْرِيكِ النُّفُوسِ إِلَى نَيْلِ مَرَاتِبِهِمْ. وَقَوْلُهُ: ﴿لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾ مَبَالِغَةٌ عَلَى مَعْنَى: فَالَّذِينَ هُمْ فِي نَهَايَةِ الصَّلَاحِ وَأَبْعَدِ غَايَاتِهِ. وَإِذَا تَحَصَّلَ لِلْمُؤْمِنِ هَذَا الْحُكْمِ تَحَصَّلَ ثَمَرَتُهُ وَجَزَاؤُهُ وَهُوَ الْجَنَّةُ^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ الآية نزلت في المنافقين كانوا يقولون: آمنا بالله ﴿فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ﴾ أي: أذاهم ﴿كَعَذَابِ اللَّهِ﴾ في الآخرة، فارتدَّ عن إيمانه^(٥). وقيل: جزع من ذلك كما يجزع من عذاب الله ولا يصبر على الأذى في الله^(٦). ﴿وَلَئِن جَاءَ﴾ المؤمنين ﴿نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ﴾ هؤلاء المرتدون: ﴿إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ﴾ وهم كاذبون، فقال الله لهم: ﴿أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي

(١) الشاذة ص ١١٤ عن عيسى والجحدري، وزاد المسير ٢٥٦/٦ عن ابن مسعود وأبي رجاء.

(٢) المحرر الوجيز ٣٠٨/٤، وزاد المسير ٢٥٦/٦ ونسبها أيضاً إلى أبي مجلز، وهي قراءة شاذة.

(٣) إعراب القرآن ٢٤٩/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٣٠٨/٤.

(٥) سيرد معناه قريباً عن الضحاك.

(٦) الوسيط ٤١٤/٣.

صُدُّورِ الْعَلَمِينَ ﴿١﴾ يعني: الله أعلم بما في صدورهم منهم بأنفسهم. وقال مجاهد: نزلت في ناس كانوا يؤمنون بألستهم، فإذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة في أنفسهم افتتنوا^(١). وقال الضحاك: نزلت في ناس من المنافقين بمكة كانوا يؤمنون، فإذا أوذوا رجعوا إلى الشرك^(٢). وقال عكرمة: كان قوم قد أسلموا فأكرههم المشركون على الخروج معهم إلى بدر، فقتل بعضهم، فأنزل الله: ﴿الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ﴾ [النحل: ٢٨] فكتب بها المسلمون من المدينة إلى المسلمين بمكة، فخرجوا، فلحقهم المشركون، فافتتن بعضهم، فنزلت هذه الآية فيهم^(٣). وقيل: نزلت في عيَّاش ابن أبي ربيعة؛ أسلم وهاجر، ثم أوذى وضرب، فارتد. وإنما عدَّبه أبو جهل والحارث وكانا أخويه لأمه. قال ابن عباس: ثم عاش بعد ذلك بدهرٍ وحسن إسلامه^(٤). ﴿وَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ قال قتادة: نزلت في القوم الذين ردَّهم المشركون إلى مكة^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلنَحْمِلَ خَطِيئَتَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿١١﴾ وَلِيَحْمِلُوا أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسَّأَلَنَّ يَوْمَ أَفْيِكَمَةَ عَمَّا كَانُوا يَقْرَءُونَ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا﴾ أي: ديننا. ﴿وَلنَحْمِلَ خَطِيئَتَكُمْ﴾ جزم على الأمر^(٦). قال الفراء والزجاج: هو أمر في تأويل

(١) أخرجه الطبري ١٨/٣٦٥، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧١٧١)، وهو في تفسير البغوي ٣/٤٦٢، وزاد المسير ٦/٢٥٩.

(٢) أخرجه الطبري ٨/٣٦٥، وهو في زاد المسير ٦/٢٥٩، ومجمع البيان ٢٠/٣٣٩.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٩٥-٩٦ عن عكرمة. وأخرجه الطبري ١٨/٣٦٦، وابن أبي حاتم (١٧١٧٠) عن عكرمة عن ابن عباس.

(٤) زاد المسير ٦/٢٥٩، ومجمع البيان ٢٠/٣٣٩.

(٥) أخرجه الطبري ١٨/٣٦٦، وهو في تفسير البغوي ٣/٤٦٢، ومجمع البيان ٢/٣٣٩.

(٦) تفسير البغوي ٣/٤٦٢.

الشرط والجزاء، أي: إن تَبَعُوا سَبِيلَنَا نَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ، كما قال:

فَقُلْتُ ادْعِي وَأَدْعُ إِنَّ أُنْدَى لَصَوْتِ أَنْ يُنَادِيَ دَاعِيَانِ^(١)

أي: إن دعوتِ دعوتُ^(٢). قال المهدوي: وجاء وقوع ﴿إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾ بعده

على الحمل على المعنى؛ لأنَّ المعنى: إن اتبعتم سبيلنا حملنا خطاياكم. فلما كان

الأمر يرجع في المعنى إلى الخبر وقع عليه التكذيب كما يوقع عليه الخبر. قال

مجاهد: قال المشركون من قريش: نحن وأنتم لا نُبْعَثُ، فإن كان عليكم وزرٌ فعلينا.

أي: نحن نحمل عنكم ما يلزمكم^(٣). والحمل هاهنا بمعنى الحَمَالَة لا الحمل على

الظهر. وروى أن قائل ذلك الوليد بن المغيرة^(٤).

﴿وَلِيَحْمِلُوا آثَامَهُمْ وَآثَامًا مَعَ آثَامِهِمْ﴾ يعني: ما يحمل عليهم من سيئات من ظلموه

بعد فراغ حسناتهم. روي معناه عن النبي ﷺ، وقد تقدّم في «آل عمران»^(٥). قال أبو

أمامة الباهلي: «يؤتى بالرجل يوم القيامة وهو كثير الحسنات، فلا يزال يقتص من

حتى تفنى حسناته، ثم يُطالب فيقول الله عزَّ وجلَّ: اقتصوا من عبدي. فتقول

الملائكة: ما بقيت له حسنات. فيقول: أخذوا من سيئات المظلوم فاجعلوا عليه» ثم

تلا رسولُ الله ﷺ: ﴿وَلِيَحْمِلُوا آثَامَهُمْ وَآثَامًا مَعَ آثَامِهِمْ﴾. وقال قتادة: من دعا إلى

ضلالةٍ كان عليه وزرُها ووزرُ من عملَ بها ولا يُنقَصُ من أوزارهم شيء. ونظيره

(١) نسبة سيبويه في الكتاب ٤٥/٣ إلى الأعشى، ولم نقف عليه في ديوانه. ونُسب في شرح الفصل ٣٣/٧

إلى ربيعة بن هشيم، وفي أمالي القالي ٩٠/٢ إلى الفرزدق، وفي المحرر الوجيز ٣٠٩/٤، واللسان

(ندي) إلى دثار بن شيان النمري.

(٢) إعراب القرآن ٢٤٩/٣-٢٥٠، وينظر معاني القرآن للفراء ٣١٤/٢، ومعاني القرآن للزجاج ١٦١/٤

- ١٦٢.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٢١٥/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٣٠٩/٤.

(٥) ٣٩١/٥ - ٣٩٢.

قوله تعالى: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [النحل: ٢٥]^(١). ونظير هذا قوله عليه السلام: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَلِيهِ زُرُّهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمَلَ بِهَا بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ»^(٢) وَرُوي من حديث أبي هريرة وغيره^(٣). وقال الحسن: قال النبي ﷺ: «مَنْ دَعَا إِلَى هَدْيٍ فَاتَّبَعَ عَلَيْهِ وَعَمِلَ بِهِ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ اتَّبَعَهُ وَلَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْئاً، وَأَيُّمَا دَاعٍ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ فَاتَّبَعَ عَلَيْهَا وَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ فَعَلِيهِ مِثْلُ أَوْزَارِ مَنْ عَمَلَ بِهَا مِمَّنْ اتَّبَعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئاً» ثم قرأ الحسن: ﴿وَلِيَحْمِلُوا أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾^(٤).

قلت: هذا مرسل، وهو معنى حديث أبي هريرة. خرَّجه مسلم^(٥). ونص حديث أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أَيُّمَا دَاعٍ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ فَاتَّبَعَ فَإِنَّ لَهُ مِثْلَ أَوْزَارِ مَنْ اتَّبَعَهُ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئاً، وَأَيُّمَا دَاعٍ دَعَا إِلَى هَدْيٍ فَاتَّبَعَ فَإِنَّ لَهُ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ اتَّبَعَهُ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْئاً» خرَّجه ابن ماجه في السنن^(٦). وفي الباب عن أبي جحيفة وجريير^(٧). وقد قيل: إن المراد أَعْوَانُ الظَّالِمَةِ. وقيل: أصحابُ البدع إذا اتَّبَعُوا عَلَيْهَا. وقيل: مُحَدِّثُو السنن الجائرة إذا عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِمْ^(٨). والمعنى متقارب، والحديث يجمع ذلك كله.

(١) معاني القرآن للنحاس ٢١٦/٥-٢١٧. وحديث أبي أمامة ﷺ أخرجه بنحوه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧١٨٦). وقول قتادة أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٩٦/٢.

(٢) أخرجه أحمد (١٩١٧٤)، ومسلم (١٠١٧) من حديث جريير بن عبد الله ﷺ. وقد سلف ٣٣٦/٣.

(٣) كما سيأتي قريباً.

(٤) عزاه السيوطي في الدر المنثور ١٤٣/٥ إلى عبد بن حميد وابن المنذر.

(٥) في صحيحه (٢٦٧٤)، وهو في مسند أحمد (٩١٦٠).

(٦) برقم (٢٠٥).

(٧) حديث أبي جحيفة ﷺ أخرجه ابن ماجه (٢٠٧)، وحديث جريير ﷺ سلف آنفاً.

(٨) النكت والعيون ٢٧٨/٤. وفي (د) و(م): السنن الحادثة. وفي (ظ): الجارية.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ ذكر قصة نوح تسلياً لنبيه ﷺ، أي: ابتلي النبيون قبلك بالكفار فصبروا. وخصَّ نوحاً بالذكر، لأنه أوَّل رسولٍ أُرسلَ إلى أهل الأرض وقد امتلأت كفراً على ما تقدَّم بيانه في «هود»^(٢). وأنه لم يلقَ نبيُّ من قومه ما لقيَ نوحٌ على ما تقدَّم في «هود» عن الحسن. وروى عن قتادة عن أنس أن النبيَّ ﷺ قال: «أولُ نبيِّ أُرسلَ نوح»^(٣) قال قتادة: ويُبعث من الجزيرة^(٤). واختلَف في مبلغ عمره، فقيل: مبلغ عمره ما ذكره الله تعالى في كتابه. قال قتادة: لبثَ فيهم قبل أن يدعوهم ثلاث مئة سنة، ودعاهم ثلاث مئة سنة، ولبثَ بعد الطوفان ثلاث مئة وخمسين سنة^(٥). وقال ابن عباس: بُعث نوحٌ لأربعين سنة، ولبثَ في قومه ألف سنةٍ إلا خمسين عاماً، وعاش بعد الغرق ستين سنةً حتى كثر الناس وفسحوا^(٦). وعنه أيضاً: أنه بُعث وهو ابن مئتين وخمسين سنة، ولبثَ فيهم ألف سنةٍ إلا خمسين عاماً^(٧)، وعاش بعد الطوفان مئتي سنة. وقال وهب: عُمرَ نوحٌ ألفاً وأربع مئة سنة. وقال كعب الأحبار: لبثَ نوحٌ في قومه ألف سنةٍ إلا خمسين

(١) كلمة أهل من (ظ).

(٢) ١٢٩/١١.

(٣) أخرجه بهذا اللفظ ابن أبي حاتم في تفسيره (١٠٤٧٨)، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٢٤٣/٦٢. وأخرجه بنحوه أحمد (١٢١٥٣)، والبخاري (٤٤٧٦)، ومسلم (١٩٣) من طريق قتادة أيضاً، به.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم (٨٦٢٢) و(١٠٤٧٨) و(١٠٥٠٣).

(٥) النكت والعيون ٢٧٨/٤. وقول قتادة أخرجه ابن أبي حاتم (١٧١٩٦).

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة ٦١/١٣، وابن أبي حاتم (١٧١٩٤)، والواحدي في الوسيط ٤١٥/٣. وهو في النكت والعيون ٢٧٨-٢٧٩/٤. وسلف ٢٥٩/٩.

(٧) كلمة عاماً من (ظ).

عاماً، وعاش بعد الطوفان سبعين عاماً، فكان مبلغُ عمره ألفَ سنةٍ وعشرين عاماً^(١). وقال عون بن أبي شدّاد: بُعث نوحٌ وهو ابن خمسين وثلاث مئة سنة، ولبث في قومه ألفَ سنةٍ إلاّ خمسين عاماً، وعاش بعد الطوفان ثلاث مئة سنة وخمسين سنة، فكان مبلغُ عمره ألفَ سنةٍ وستّ مئة سنة وخمسين سنة^(٢). ونحوه عن الحسن؛ قال الحسن: لَمَّا أتى ملكُ الموت نوحاً ليقبضَ روحه قال: يا نوحُ، كم عشتَ في الدنيا؟ قال: ثلاث مئةٍ قبل أن أُبعث، وألفَ سنةٍ إلاّ خمسين عاماً في قومي، وثلاث مئة سنة وخمسين سنة بعد الطوفان. قال ملكُ الموت: فكيف وجدتَ الدنيا؟ قال نوح: مثلَ دارٍ لها بابان، دخلتُ من هذا وخرجتُ من هذا^(٣). ورُوي من حديث أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا بعثَ الله نوحاً إلى قومه بعثَهُ وهو ابن خمسين ومثني سنة، فلبثَ في قومه ألفَ سنةٍ إلاّ خمسين عاماً، وبقي بعد الطوفان خمسين ومثني سنة، فلَمَّا أتاه ملكُ الموت قال: يا نوح، يا أكبر الأنبياء، ويا طويل العمر، ويا مُجاب الدعوة، كيف رأيتَ الدنيا؟ قال: مثلَ رجلٍ بُني له بيتٌ له بابان، فدخل من واحدٍ وخرج من الآخر» وقد قيل: «دخلَ من أحدهما وجلسَ هنيهةً، ثم خرج من الباب الآخر»^(٤). وقال ابن الوردي^(٥): «بني نوحٌ بيتاً من قصب، فقيل له: لو بنيتَ غير هذا. فقال: هذا كثيرٌ لمن يموت^(٦). وقال أبو المهاجر: لبثَ نوحٌ في قومه ألفَ سنةٍ إلاّ خمسين عاماً في بيتٍ من شعر، فقيل له: يا نبِيَّ الله، ابنِ بيتاً. فقال: أموتُ اليوم^(٧)، أموتُ

(١) النكت والعيون ٢٧٩/٤.

(٢) أخرجه الطبري ٣٧٠/١٨، وابن أبي حاتم (١٧١٩٨). وهو في النكت والعيون ٢٧٩/٤، وسلف مختصراً ٢٥٩/٩.

(٣) أخرجه ابن عساکر في تاريخ دمشق ٢٨١/١٢.

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (٢٢٩)، وابن عساکر ٢٨١/٦٣.

(٥) في (د) و(م): الوردی، والتصویب من (ز) و(ظ)، وهو الموافق لما في الصادر، واسمه وهب بن الورد.

(٦) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١٤٥/٨، والبيهقي في الشعب (١٠٧٥١)، وابن عساکر ٢٨٠/٦٢.

(٧) بعدها في (م) كلمة أو، وهي ليست في النسخ الخطية ولا في المصادر.

غداً^(١). وقال وهب بن مُنبّه: مرّت بنوحٍ خمسُ مئة سنةٍ لم يقربِ النساءِ وجلاً من الموت^(٢). وقال مقاتل وجُوَيْر: إنّ آدم عليه السلام حين كبرَ ورقَّ عظمه قال: يا ربّ إلى متى أكثُ وأسعى؟ قال: يا آدم، حتى يولّد لك ولدٌ مختون. فولّد له نوحٌ بعد عشرة أبطنٍ، وهو يومئذٍ ابنُ ألف سنةٍ إلاّ ستين عاماً. وقال بعضهم: إلاّ أربعين عاماً. والله أعلم. فكان نوح بن لامك بن متوشلخ بن إدريس وهو أخنوخ بن يرد بن مهلايل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم. وكان اسمُ نوحٍ السكن. وإنّما سُمّي السكن؛ لأنّ الناس بعد آدم سكنوا إليه، فهو أبوهم^(٣). وولّد له سامٌ وحامٌ ويافث، فولّد سامٌ العربَ وفارسَ والروم، وفي كلِّ هؤلاء خير، وولّد حامٌ القبطَ والسودانَ والبربر. وولّد يافثُ التركَ والصقالبةَ وأجوجَ ومأجوج. وليس في شيء من هؤلاء خير^(٤). وقال ابن عباس: في ولد سامٍ بياضٌ وأدمة، وفي ولدِ حامٍ سوادٌ وبياضٌ قليل. وفي ولدِ يافث - وهم الترك والصقالبة - الصُفرةُ والحُمرة. وكان له ولدٌ رابعٌ وهو كنعان الذي غرق، والعرب تسميه يام^(٥). وسُمّي نوحٌ نوحاً لأنه ناخ على قومه ألف سنةٍ إلاّ خمسين عاماً، يدعوهم إلى الله تعالى، فإذا كفروا بكى وناخ عليهم^(٦). وذكر القشيري أبو القاسم عبد الكريم في كتاب «التخبير» له: يُروى أنّ نوحاً عليه السلام كان اسمه يشكّر، ولكن لكثرة بكائه على خطيئته أوحى الله إليه: يا نوح، كم تنوح؟ فسُمّي نوحاً، فقيل: يا رسول الله، فأبى شيءٌ كان خطيئته؟ فقال: «إنّه مرّ بكلِّ

(١) أخرجه البيهقي في الشعب (١٠٧٥٠)، وابن عساكر ٦٢/٢٨٠.

(٢) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٤/٣٩، وابن عساكر ٦٢/٢٨٠.

(٣) أخرجه ابن عساكر ٦٢/٢٤٢.

(٤) أخرجه البزار (كشف الأستار) (٢١٨)، وابن عدي ٧/٢٧٢٥ من طريق محمد بن يزيد بن سنان، عن أبيه، عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة مرفوعاً. محمد بن يزيد بن سنان وأبوه ضعيفان. ميزان الاعتدال ٤/٦٩ و٤٢٧.

(٥) أخرجه ابن سعد ١/٤٠-٤١ عن هشام بن السائب الكلبي، عن أبيه، عن أبي صالح، عن ابن عباس ؓ. هشام بن السائب وأبوه متروكان.

(٦) هو تنمة قول مقاتل وجووير الأنف الذكر.

فقال في نفسه: ما أقبحه! فأوحى الله إليه: اخُلِّقْ أَنْتَ أَحْسَنَ مِنْ هَذَا». وقال يزيد الرقاشي: إنما سُمِّيَ نوحاً لطول ما نَحَّ على نفسه^(١). فإن قيل: فلم قال: ﴿أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ ولم يقل: تسع مئة وخمسين عاماً؟ ففيه جوابان: أحدهما - أن المقصود به تكثير العدد، فكان ذكره الألف أكثر في اللفظ وأكثر في العدد. الثاني - ما روي أنه أُعطي من العمر ألف سنة، فوهب من عمره خمسين سنة لبعض ولده، فلما حضرته الوفاة رجع في استكمال الألف، فذكر الله تعالى ذلك تنبيهاً على أن النقيصة كانت من جهته ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ﴾ قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقتادة: المطر الضحَّاك: الغرق. وقيل: الموت. روته عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ. ومنه قول الشاعر:

أفناهم طوفان موت جارف^(٢)

قال النحاس^(٣): يُقال لكل كثير مُطيفٍ بالجميع من مطرٍ أو قتلٍ أو موتٍ: طوفان.

﴿وَهُمْ ظَلِمُونَ﴾ جملة في موضع الحال و«ألف سنة» منصوبٌ على الظرف «إلا خمسين عاماً» منصوبٌ على الاستثناء من الموجب. وهو عند سيويه بمنزلة المفعول؛ لأنه مستغنى عنه كالمفعول. فأما المبرد أبو العباس محمد بن يزيد فهو عنده مفعولٌ مَحْضٌ. كأنك قلت: استثنيتُ زيداً^(٤).

تنبيه - روى حسان بن غالب بن نجيح أبو القاسم المصري، حدثنا مالك بن أنس، عن الزُّهريِّ، عن ابن المسيَّب، عن أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ:

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٨٦٢٦) و(١٥٧٦٥)، وأبو نعيم في الحلية ٣/٥١، وابن عساكر ٢٤١/٦٢.

(٢) النكت والعيون ٤/٢٧٨-٢٧٩. وقول الضحَّاك أخرجه الطبري ١٨/٣٧١، وابن أبي حاتم (١٧٢٠٢). وحديث عائشة رضي الله عنها أخرجه ابن أبي حاتم أيضاً (١٧١٩٩).

(٣) في معاني القرآن ٥/٢١٧.

(٤) إعراب القرآن ٣/٢٥٠ و٢٥٢.

«كان جبريلُ يُذاكرني فَضَلَ عمرَ، فقلتُ: يا جبريلُ، ما بَلَغَ فضلُ عمر؟ قال لي: يا محمد، لو لبثتُ معك ما لبثَ نوحٌ في قومه ما بَلَغْتُ لكَ فضلَ عمر» ذكره الخطيب أبو بكر أحمد بن ثابت البغدادي، وقال: تفرَّدَ بروايته حسان بن غالب عن مالك، وليس بثابتٍ من حديثه^(١).

قوله تعالى: ﴿فَأَنبِئْنَاهُ وَأَصْحَبَ السِّفِينَةَ﴾ معطوف على الهاء^(٢). ﴿وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ الهاء والألف في «جَعَلْنَاهَا» للسفينة، أو للعقوبة، أو للنجاة؛ ثلاثة أقوال^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَأَنزِهِمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَأَشْكُرُوا لَهُ ۗ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِن تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلُغُ أَلْمِثِّ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۗ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنزِهِمَ﴾ قال الكسائي: «وإبراهيمَ» منصوبٌ بـ«أُنَجِّينَا» يعني أنه معطوفٌ على الهاء. وأجاز الكسائي أن يكون معطوفاً على نوح، والمعنى: وأرسلنا إبراهيم. وقول ثالث: أن يكون منصوباً بمعنى: واذكر إبراهيم^(٤). ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي: أفردوه بالعبادة. ﴿وَأَتَّقُوهُ﴾ أي: اتَّقوا عقابه وعذابه. ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي: من عبادة الأوثان. ﴿إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٥).

(١) وأخرجه الدارقطني في غرائب مالك كما في لسان الميزان ١٨٩/٢، وتمام الرازي في فوائده (١٤٦٣)، وابن عساكر في تاريخ دمشق ١٣٧/٤٤-١٣٨ من طريق الفتح بن نصر، عن حسان بن غالب، به. قال الدارقطني: هذا لا يصح عن مالك، وفتح وحسان ضعيفان، وهذا الحديث موضوع.

(٢) إعراب القرآن ٣/٢٥٢.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٣١٠.

(٤) إعراب القرآن ٣/٢٥٢.

(٥) زاد المسير ٦/٢٣٦.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا﴾ أي: أصناماً^(١). قال أبو عبيدة: الصنم: ما يُتَّخَذُ من ذهبٍ أو من فضةٍ أو نحاسٍ، والوثن: ما يُتَّخَذُ من جِصٍّ أو حجارة^(٢). الجوهرى: الوثن: الصنم والجمع وُثنٌ وأوثانٌ، مثل أُسدٍ وآساد^(٣). ﴿وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ قال الحسن: معنى «تَخْلُقُونَ»: تتحنون^(٤). فالمعنى: إنما تعبدون أوثاناً وأنتم تصنعونها^(٥). وقال مجاهد: الإفك: الكذب^(٦). والمعنى: تعبدون الأوثان وتخلقون الكذب^(٧). وقرأ أبو عبد الرحمن: «وَتَخْلُقُونَ»^(٨). وقرئ: «تُخْلِقُونَ» بمعنى الكثير من خَلَقَ و«تَخْلُقُونَ» من تَخَلَّقَ بمعنى تَكَذَّبَ وتخرَّص. وقرئ: «أفكاً» وفيه وجهان: أن يكون مصدراً نحو كذبٍ ولعبٍ، والإفك مخففاً منه كالكذب واللعب. وأن يكون صفةً على فِعَلٍ أي خَلِقاً أفكاً، أي: ذا إفكٍ وباطل^(٩). و«أوثاناً» نُصِبَ بِ«تَعْبُدُونَ» و«ما» كافة. ويجوز في غير القرآن رفع أوثانٍ على أن تُجَعَلَ «ما» اسماً؛ لأنَّ «تَعْبُدُونَ» صلته، وحذفتِ الهاء لطول الاسم، وجُعِلَ أوثانٌ خبر إنَّ. فأما «وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا» فهو منصوبٌ بالفعل لا غير^(١٠). وكذا ﴿لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ﴾ أي: اصرفوا رغبتكم في أرزاقكم إلى الله، فإياه فاسألوه وحده دون غيره.

(١) معاني القرآن للزجاج ٤/١٦٥. ونسبه في زاد المسير ٦/٢٦٤ إلى مقاتل. وأخرجه الطبري ١٨/٣٧٣، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٢١٠) عن قتادة.

(٢) مجاز القرآن ٢/١١٤ مختصراً.

(٣) الصحاح (وثن).

(٤) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٩٦.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٤/١٦٥.

(٦) أخرجه الطبري ١٨/٣٧٤.

(٧) المحرر الوجيز ٤/٣١١ بنحوه.

(٨) معاني القرآن للفراء ٢/٣١٥، والمحتسب ٢/١٦٠ وزاد نسبتها إلى زيد بن علي، والشاذة ص ١١٤ وزاد نسبتها إلى علي بن أبي طالب وابن الزبير، والمحرر الوجيز ٤/٣١١ وزاد نسبتها إلى عون العقبلي وقاتل وبن أبي ليلى.

(٩) الكشف ٣/٢٠١. وقراءة: «تُخْلِقُونَ» لم نقف عليها عند غير المصنّف، وهي قراءة شاذة. وقراءة: «أفكاً» في المحتسب ٢/١٦٠ عن فضيل بن مرزوق وابن الزبير، والشاذة ص ١١٤ عن ابن الزبير.

(١٠) إعراب القرآن ٣/٢٥٢-٢٥٣.

﴿وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ﴾ فقيل: هو من قول^(١) إبراهيم أي

التكذيب عادة الكفار وليس على الرسل إلا التبليغ.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ﴾ قراءة العامة بالياء على الخبر

والتوبيخ لهم، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم. قال أبو عبيد: لذكر الأمم، كأنه

قال: أو لم ير الأمم كيف. وقرأ أبو بكر والأعمش وابن وثاب وحمزة والكسائي:

«تَرَوْا» بالياء خطاباً؛ لقوله: ﴿وَإِنْ تَكْذِبُوا﴾^(٢). وقد قيل: ﴿وَإِنْ تَكْذِبُوا﴾ خطاب

لقريش ليس من قول إبراهيم. ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ يعني الخلق والبعث. وقيل: المعنى: أو

لم يروا كيف يُبْدِئُ الله الثمار فتحيا، ثم تفتنى، ثم يُعيدُها أبداً. وكذلك يبدأ خلق

الإنسان ثم يهلكه بعد أن خلق منه ولداً، وخلق من الولد ولداً، وكذلك سائر

الحيوان. أي: فإذا رأيتم قدرته على الإبداء والإيجاد فهو القادر على الإعادة ﴿إِنَّ

ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ لأنه إذا أراد أمراً قال له: كُنْ فيكون.

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ

النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ

وإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢٧﴾ وَمَا أَنشَأَ بِمَعْجِرَاتٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُم مِّن

دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ

يَسُوءُوا مِن رَّحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٩﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ

قَالُوا أَفَتُلَوِّهُ أَوْ حَرْفُوهُ فَأَجَبَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٠﴾

وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا

لَكُم مِّن نَّصِيرِينَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: قل لهم يا محمد: سيروا في الأرض

(١) في (م): قوله. والمثبت من النسخ الخطية.

(٢) قراءة حمزة والكسائي وأبو بكر في المشهور عنه عن عاصم في السبعة ص ٤٩٨ ، والتيسير ص ١٧٣ .

﴿فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ﴾ على كثرتهم وتفاوت هياتهم واختلاف أسنتهم وألوانهم وطبائعهم، وانظروا إلى مساكن القرون الماضية وديارهم وآثارهم كيف أهلكم؛ لتعلموا بذلك كمال قدرة الله. ﴿ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ﴾ وقرأ أبو عمرو وابن كثير: «النَّشْأَةُ» بفتح الشين^(١)، وهما لغتان مثل الرأفة والرأفة وشبهه^(٢). الجوهري: أنشأه الله خلقه، والاسم النَّشْأَةُ، والنَّشْأَةُ بالمدّ عن أبي عمرو بن العلاء^(٣). ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ أي: بعدله. ﴿وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ﴾ أي: بفضلله. ﴿وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ﴾ ترجعون وتُردُّون^(٤).

﴿وَمَا أَسْمَرُ بِمُعْجِزَاتِكَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ قال الفراء: معناه: ولا من في السماء بمعجزين الله. وهو غامض في العربية؛ للضمير الذي لم يظهر في الثاني، وهو كقول حسان^(٥):

فَمَنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ
وَيَمْدُحُهُ وَيَنْصُرُهُ سَوَاءٌ
أَرَادَ: وَمَنْ يَمْدُحُهُ وَيَنْصُرُهُ سَوَاءٌ، فَأَضْمَرَ مَنْ^(٦). وقاله عبد الرحمن بن زيد^(٧). ونظيره قوله سبحانه: ﴿وَمَا مِثْلًا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الصفات: ١٦٤] أي: من له والمعنى: إن الله لا يُعْجِزُهُ أَهْلُ الْأَرْضِ وَلَا أَهْلُ السَّمَاءِ إِنْ عَصَوْهُ. وقال قُطْرُبُ: ولا في السماء لو كنتم فيها، كما تقول: لا يفوتني فلان بالبصرة ولا هاهنا، بمعنى: لا يفوتني بالبصرة لو صار إليها. وقيل: لا يستطيعون هرباً في الأرض ولا في

(١) السبعة ص ٤٩٨، والتيسير ص ١٧٣.

(٢) المحرر الوجيز ٣١١/٤.

(٣) الصحاح (نشأ).

(٤) تفسير البغوي ٤٦٤/٣.

(٥) في ديوانه ص ٦٤.

(٦) معاني القرآن للفراء ٣١٥/٢.

(٧) المحرر الوجيز ٣١٢/٤.

السماء^(١). وقال المبرّد: والمعنى: ولا مَنْ في السماء، على أَنْ مَنْ ليست موصولةً ولكن تكون نكرةً، و«في السَّمَاءِ» صفةٌ لها، فأقيمتِ الصفةُ مقامَ الموصوف. وردَّ ذلك عليُّ بن سليمان، وقال: لا يجوز. وقال: إِنَّ مَنْ إذا كانت نكرةً فلا بُدَّ مِنْ وَصْفِهَا، فصِفْتُهَا كالصَّلَةِ، ولا يجوز حذفُ الموصولِ وتركُ الصلّة؛ قال: والمعنى: إِنَّ النَّاسَ حُوطِبُوا بما يعقلون، والمعنى: لو كنتم في السماء ما أعجزتُم الله، كما قال: ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ﴾ [النساء: ٧٨]^(٢). ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ ويجوز «نَصِيرٌ» بالرفع على الموضع، وتكون «مِنْ» زائدة.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ﴾ أي: من الجنة، ونسب اليأس إليهم والمعنى: أُويسوا. وهذه الآيات اعتراضٌ من الله تعالى تذكيراً وتحذيراً لأهل مكة. ثم عاد الخطاب إلى قصة إبراهيم فقال: ﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾ حين دعاهم إلى الله تعالى ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتْلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ﴾ ثم اتَّفَقُوا على تحريقه ﴿فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ﴾ أي: من إذابتها ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: في إنجائه من النار العظيمة حتى لم تحرقه بعد ما أُلْقِيَ فيها ﴿لَايَتٍ﴾.

وقراءة العامة: «جَوَابٌ» بنصب الباء على أنه خبر كان و«أَنْ قَالُوا» في محلِّ الرفع اسم كان. وقرأ سالم الأفظس وعمرو بن دينار: «جَوَابٌ» بالرفع إلى أنه اسم «كان» و«أَنْ» في موضع الخبر نصباً^(٣).

﴿وَقَالَ﴾ إبراهيم ﴿إِنَّمَا أَخَذْتُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وقرأ حفص وحمزة: «مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ». وابن كثير وأبو عمرو والكسائي: «مَوَدَّةُ

(١) قول قطرب وما بعده في تفسير البغوي ٤٦٤/٣.

(٢) إعراب القرآن ٢٥٣/٣.

(٣) إعراب القرآن ٢٥٣/٣، والمحرر الوجيز ٣١٢/٤. ونسبة قراءة الرفع إلى عمرو بن دينار لم نقف عليها إلا عند المصنف، وهي قراءة شاذة.

بَيْنَكُمْ»^(١). والأعشى عن أبي بكر عن عاصم وابن وثاب والأعمش: «مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ»^(٢).
 الباكون. «مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ». فأما قراءة ابن كثير ففيها ثلاثة أوجه، ذكر الزجاج منها
 وجهين: أحدهما - أنَّ المودة ارتفعت على خبر إنَّ، وتكون «ما» بمعنى الذي.
 والتقدير: إنَّ الذي اتَّخذتموه من دون الله أوثاناً مودةً بينكم. والوجه الآخر: أن يكون
 على إضمار مبتدأ، أي: هي مودةٌ، أو تلك مودةٌ بينكم. والمعنى: آهتكم أو
 جماعتكم مودةٌ بينكم^(٣). قال ابن الأنباري: «أوثاناً» وقفٌ حسنٌ لمن رفع المودةَ
 بإضمار ذلك مودةً بينكم، ومن رفع المودةَ على أنها خبرٌ إنَّ لم يقف^(٤). والوجه
 الثالث الذي لم يذكره أن يكون «مَوَدَّةٌ» رفعا بالابتداء و«في الحياة الدنيا» خبره؛ فأما
 إضافة «مَوَدَّةٌ» إلى «بَيْنَكُمْ» فإنه جعل «بَيْنَكُمْ» اسماً غير ظرف، والتحوُّيون يقولون:
 جعله مفعولاً على السَّعة. وحكى سيبويه: يا سارقَ الليلة أهلَ الدار. ولا يجوز أن
 يُضافَ إليه وهو ظرف؛ لعلَّة ليس هذا موضعَ ذكْرُها. ومن رفع «مَوَدَّةٌ» ونَوَّنَها فعلى
 معنى ما ذكر، و«بَيْنَكُمْ» بالنصب ظرفاً^(٥). ومن نصب «مَوَدَّةٌ» ولم ينوَّنَها جعلها مفعولاً
 بوقوع الاتخاذ عليها، وجعل «إنَّما» حرفاً واحداً ولم يجعلها بمعنى الذي^(٦). ويجوز
 نصبُ المودةَ على أنه مفعولٌ من أجله، كما تقول: جئتُك ابتغاءَ الخير، وقصدتُ
 فلاناً مودةً له. «بينكم» بالخفض^(٧). ومن نوَّنَ «مَوَدَّةٌ» ونصبها فعلى ما ذكِرَ «بَيْنَكُمْ»

(١) السبعة ص ٤٩٨-٤٩٩، والتيسير ص ١٧٣.

(٢) رواية الأعشى عن أبي بكر عن عاصم في الشاذة ص ١١٥، والمشهور في رواية أبي بكر عن عاصم:
 «مودةٌ بينكم»، وهي قراءة نافع وابن عامر أيضاً. السبعة ص ٤٩٩، والتيسير ص ١٧٣. قلنا: وقد نسب
 ابن الجوزي تلك القراءة الشاذة في زاد المسير ٦/٢٦٧ إلى ابن عباس وسعيد بن المسيب وعكرمة وابن
 أبي عبله.

(٣) إعراب القرآن ٣/٢٥٤، وينظر معاني القرآن للزجاج ٤/١٦٧.

(٤) إيضاح الوقف والابتداء ٢/٨٢٧.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٥٤. وقول سيبويه في الكتاب ١/١٧٥.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٣١٣.

(٧) إعراب القرآن ٣/٢٥٤.

بالنصب من غير إضافة^(١). قال ابن الأنباري: ومن قرأ: «مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ» و«مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ» لم يقف على الأوثان، ووقف على «الحياة الدنيا»^(٢). ومعنى الآية: جعلتم الأوثان تحابون عليها وعلى عبادتها في الحياة الدنيا ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ لِيَلْعَنَ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ تتبرأ الأوثان من عبَّادها والرؤساء من السفلة^(٣)، كما قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف: ٦٧]. ﴿وَمَا أَوْلَاكُمْ أَلْتَارُ﴾ هو خطابٌ لعبدة الأوثان الرؤساء منهم والأتباع. وقيل: تدخل فيه الأوثان، كقوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨].

قوله تعالى: ﴿فَتَمَنَّ لَمْ لُوْطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣١﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَتَمَنَّ لَمْ لُوْطٌ﴾ ولوطٌ أوَّلُ مَنْ صَدَّقَ إِبْرَاهِيمَ حِينَ رَأَى النَّارَ عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا^(٤). قال ابن إسحاق: آمن لوطٌ بإبراهيمَ وكان ابنَ أخته، وأمنت به سارةٌ وكانت بنتَ عمِّه^(٥). ﴿وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي﴾ قال النخعي وقتادة: الذي قال: ﴿إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي﴾ هو إبراهيم عليه السلام^(٦). قال قتادة: هاجر من كوثر وهي قريةٌ من سواد الكوفة إلى حرَّان ثم إلى الشام، ومعه ابن أخيه لوط بن هاران بن تارخ، وامراته سارة^(٧). قال الكلبي: هاجر من أرض حرَّان إلى فلسطين، وهو أول من هاجر من أرض الكفر. قال مقاتل: هاجر إبراهيم وهو ابن خمسٍ وسبعين سنة^(٨).

(١) المحرر الوجيز ٤/٣١٣.

(٢) إيضاح الوقف والابتداء ٢/٨٢٧.

(٣) تفسير البغوي ٣/٤٦٥.

(٤) تفسير أبي الليث ٢/٥٣٥.

(٥) النكت والعيون ٤/٢٨١.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٣١٤.

(٧) النكت والعيون ٤/٢٨١، وتفسير البغوي ٣/٤٦٦.

(٨) تفسير البغوي ٣/٤٦٦.

وقيل: الذي قال: ﴿إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي﴾ لوطٌ عليه السلام^(١). ذكر البيهقي عن قتادة قال: أَوَّلُ مَنْ هَاجَرَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِأَهْلِهِ عَثْمَانُ بْنُ عَفَانَ رضي الله عنه. قال قتادة: سمعتُ النَّضْرَ بْنَ أَنَسٍ يَقُولُ: سمعتُ أبا حمزة يعني أنس بن مالك يقول: خرج عثمان بن عفان ومعه رقيّة بنتُ رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أرض الحبشة، فأبطأ على رسول الله صلى الله عليه وآله خبرُهم، فقَدِمَتِ امرأةٌ من قريش فقالت: يا محمد، رأيتُ خَتَنَكَ ومعه امرأته. قال: «على أيِّ حالٍ رأيتُهما؟» قالت: رأيتُه وقد حملَ امرأته على حمارٍ من هذه الدَّبابَةِ^(٢) وهو يسوقُها، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «صَحِبَهُمَا اللَّهُ، إِنَّ عَثْمَانَ لِأَوَّلَ مَنْ هَاجَرَ بِأَهْلِهِ بَعْدَ لُوطٍ» قال البيهقي: هذا في الهجرة الأولى، وأما الهجرة الثانية إلى الحبشة فهي فيما زعم الواقدي سنة خمس من مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله^(٣). ﴿إِلَى رَبِّي﴾ أي: إلى رضا ربي وإلى حيث أمرني^(٤). ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ تقدّم. وتقدّم الكلامُ في الهجرة في «النساء»^(٥) وغيرها.

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ﴾ أي: مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْأَوْلَادِ، فوهبَ له إسحاق ولدًا ويعقوبَ ولدًا وولد. وإنما وهبَ له إسحاق من بعد إسماعيل ويعقوب من إسحاق. ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ فلم يبعثِ اللهُ نبيًّا بعد إبراهيم إلا من صُلبه. ووحدَ الكتاب؛ لأنه أراد المصدر كالنبوة، والمراد التوراة والإنجيل [والفرقان]، فهو عبارة عن الجمع، فالتوراة أنزلت على موسى من ولد إبراهيم، والإنجيل على عيسى من ولده، والفرقان على محمدٍ من ولده صلى الله عليه وآله وعليهم أجمعين^(٦). ﴿وَأَيَّتُهُ أَجْرُو فِي

(١) المحرر الوجيز ٣١٤/٤.

(٢) أي: الضعاف التي تدبُّ في المشي ولا تسرع. النهاية (دب).

(٣) دلائل النبوة للبيهقي ٢/٢٩٧. والحديث أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (١٣١١)، والأوائل (١٢٦)، والآحاد والمثاني (١٢٣) و(٢٩٧٨)، والطبراني (١٤٣) من طريق بشار بن موسى الخفاف، عن الحسن ابن زياد البرجمي، عن قتادة، به. قال الهيثمي في المجمع ٨١/٩: فيه الحسن بن زياد البرجمي، ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات! قلنا: وبشار بن موسى قال فيه الحافظ في التقریب: ضعيف، كثير الغلط، كثير الحديث.

(٤) زاد المسير ٢٦٨/٦.

(٥) ٦٧/٧ فما بعد.

(٦) مجمع البيان ٣٥٥/٢٠ بنحوه. وما بين حاصرتين منه.

الذُّنْيَا ﴿ يعني اجتماع أهل الملل عليه . قاله عكرمة . وروى سفيان عن حميد بن قيس قال : أمر سعيد بن جبير إنساناً أن يسأل عكرمة عن قوله جل ثناؤه : ﴿ وَءَاتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الذُّنْيَا ﴾ فقال عكرمة : أهل الملل كلها تدعيه وتقول : هو مِنَّا . فقال سعيد بن جبير : صدق . وقال قتادة : هو مثل قوله : ﴿ وَءَاتَيْنَاهُ فِي الذُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ [النحل : ١٢٢] أي : عاقبةً وعملاً صالحاً وثناءً حسناً . وذلك أن أهل كلِّ دين يتولَّونه ^(١) . وقيل : ﴿ وَءَاتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الذُّنْيَا ﴾ أن أكثر الأنبياء من ولده ^(٢) . ﴿ وَإِنَّهُ فِي الآخِرَةِ لَكِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ ليس ﴿ فِي الآخِرَةِ ﴾ داخلاً في الصِّلَّة وإنما هو تبين ^(٣) وقد مضى في «البقرة» ^(٤) بيانه . وكلُّ هذا حثٌّ على الاقتداء بإبراهيم في الصبر على الدين الحقِّ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَتُونَ الفَدْحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ أَيْنَكُمْ لَأَتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَنْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٣٠﴾ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنْ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَاتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٢﴾ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِوَىٰ بِهِمْ وَضَافَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجِيُكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرَاتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٣٥﴾ ﴿

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ قال الكسائي : المعنى : وأنجيننا لوطاً ، أو :

(١) معاني القرآن للنحاس ٥ / ٢٢٠ .

(٢) النكت والعيون ٤ / ٢٨١ .

(٣) إعراب القرآن ٣ / ٢٥٤-٢٥٥ .

(٤) ٤٠٦ / ٢ .

أرسلنا لوطاً. قال: وهذا الوجه أحبُّ إليّ^(١). ويجوز أن يكون المعنى: واذكر لوطاً إذ قال لقومه موبخاً أو مُحذراً: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾. ﴿إِبْنِكُمْ﴾ تقدّم القراءة في هذا وبيانها في سورة «الأعراف»^(٢). وتقدّم قصة لوط وقومه في «الأعراف»^(٣) و«هود»^(٤) أيضاً.

﴿وَتَقَطُّونَ السَّبِيلَ﴾ قيل: كانوا قُطَّاعَ الطريق. قال ابن زيد. وقيل: كانوا يأخذون الناس من الطرق لقضاء الفاحشة. حكاه ابن شجرة. وقيل: إنه قَطَعُ النَّسْلِ بالعدول عن النساء إلى الرجال. قاله وهب بن مُنَبِّه. أي: استغنوا بالرجال عن النساء^(٥).

قلت: ولعلَّ الجميع كان فيهم، فكانوا يقطعون الطريق لأخذ الأموال والفاحشة، ويستغنون عن النساء بذلك.

﴿وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ﴾ النادي: المجلس. واخْتَلَفَ في المنكر الذي كانوا يأتونه فيه، فقالت فرقة: كانوا يخذفون الناس^(٦) بالحصى، ويستخفون بالغريب والخاطر عليهم^(٧). وروته أم هانئ عن النبي ﷺ؛ قالت أم هانئ: سألت رسول الله ﷺ عن قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ﴾ قال: «كانوا يخذفون مَنْ يمرُّ بهم ويسخرون منه، فذلك المنكر الذي كانوا يأتونه» أخرجه أبو داود الطيالسي في «مسنده»^(٨)، وذكره النحاس والشعبي والمهدي والماوردي^(٩). وذكر الشعبي:

(١) إعراب القرآن ٣/ ٣٥٥.

(٢) ٢٧٨/٩.

(٣) ٢٧٣/٩ فما بعد.

(٤) ١٧٣/١١ فما بعد.

(٥) النكت والعيون ٤/ ٢٨٢.

(٦) في (د) و(م): النساء. والمثبت من (ظ) والمحرو الوجيز.

(٧) المحرر الوجيز ٤/ ٣١٥.

(٨) (١٦١٧)، وأخرجه أحمد (٢٦٨٩١)، والترمذي (٣١٩٠) من طريق سماك بن حرب، عن أبي صالح مولى أم هانئ، عن أم هانئ، به. إسناده ضعيف لضعف أبي صالح مولى أم هانئ، واسمه باذام، ويقال: باذان.

(٩) معاني القرآن للنحاس ٥/ ٢٢٠، والنكت والعيون ٥٤/ ٢٨٢ ولم يسق لفظه.

وقال معاوية قال النبي ﷺ: «إِنَّ قَوْمَ لَوِطٍ كَانُوا يَجْلِسُونَ فِي مَجَالِسِهِمْ وَعِنْدَ كُلِّ رَجُلٍ قِصْعَةٌ فِيهَا الْحِصْيُ لِلخِذْفِ، فَإِذَا مَرَّ بِهِمْ عَابِرٌ قَذَفُوهُ، فَأَيْتُهُمْ أَصَابَهُ كَانَ أَوْلَى بِهِ» يعني: يذهبُ به للفاحشة، فذلك قوله: ﴿وَتَأْتُونَ فِي نَكَدِكُمْ الْمُنْكَرَ﴾. وقالت عائشة وابن عباس والقاسم بن أبي بزة والقاسم بن محمد: إنهم كانوا يتضارطون في مجالسهم^(١). وقال منصور عن مجاهد^(٢): كانوا يأتون الرجال في مجالسهم وبعضهم يرى بعضاً^(٣). وعن مجاهد: كان من أمرهم لعبُ الحمام، وتطريفُ الأصابع بالحناء، والصفير، والخذف، ونبذُ الحياء في جميع أمورهم. قال ابن عطية^(٤): وقد توجد هذه الأمور في بعض عصابة أمة محمد ﷺ؛ فالتناهي واجب. قال مكحول: في هذه الأمة عشرة من أخلاق قوم لوط: مضغ العلك، وتطريف الأصابع بالحناء، وحلُّ الإزار، وتنقيض الأصابع^(٥)، والعمامة التي تُلَفُّ حول الرأس، والتشابك، ورمي الجَلاهق^(٦)، والصفير، والخذف، واللُّوطية^(٧). وعن ابن عباس قال: إن قوم لوط كانت فيهم ذنوبٌ غير الفاحشة، منها أنهم يتظالمون فيما بينهم، ويشتمُّ بعضهم بعضاً، ويتضارطون في مجالسهم، ويخذفون، ويلعبون بالنرد والشطرنج، ويلبسون المصبغات، ويتناقرون بالديكة، ويتناطحون بالكباش، ويطرفون أصابعهم بالحناء، وتتشبه الرجال بلباس النساء، والنساء بلباس الرجال، ويضربون المكوس على كلِّ عابر، ومع هذا كلُّه كانوا يشركون بالله، وهم أوَّلُ مَنْ ظهر على أيديهم اللُّوطية

(١) أخرجه الطبري ٣٨٩/٨، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٢٧٢) عن عائشة، وابن أبي حاتم (١٧٢٧٣) عن القاسم بن محمد، وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٣١٥/٤ عن ابن عباس.

(٢) في (د) و (ظ): وقال مجاهد ومنصور. والمثبت من (م) والمصادر.

(٣) أخرجه الطبري ٣٩١/١٨، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٢٧٤)، والخراطي في مساوي الأخلاق (٤٤٧).

(٤) في المحرر الوجيز ٣١٥/٤، وما قبله منه.

(٥) أي: فرقتها. الصحاح (فرقع).

(٦) أي: البندق الذي يرمى. معجم الألفاظ الفارسية المعربة ص ٤٣.

(٧) ذكره البغوي في تفسيره ٤٦٦/٣ مختصراً.

والسُّحاق. فلما وقفهم لوط عليه السلام على هذه القبائح رجعوا إلى التكذيب واللجاج فقالوا: ﴿أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ﴾ أي: إنَّ ذلك لا يكون ولا يقدرُ عليه. وهم لم يقولوا هذا إلاَّ وهم مصمِّمون على اعتقاد كذبه. وليس يصحُّ في الفطرة أن يكون معانداً يقول هذا. ثم استنصر لوطُ عليه السلام ربَّه، فبعثَ عليهم ملائكةً لعذابهم، فجاؤوا إبراهيمَ أولاً مبشرين بنصرة لوطٍ على قومه حسبما تقدَّم بيانه في «هود»^(١) وغيرها.

وقرأ الأعمش ويعقوب وحمزة والكسائي: ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ﴾ بالتخفيف. وشدَّد الباقون. وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحمزة والكسائي: ﴿إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ﴾ بالتخفيف. وشدَّد الباقون. وهما لغتان: أنجى ونجى بمعنى. وقد تقدَّم^(٢). وقرأ ابن عامر: ﴿إِنَّا مُنْزَلُونَ﴾ بالتشديد، وهي قراءة ابن عباس. الباقون بالتخفيف^(٣). وقوله: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ قال قتادة: هي الحجارة التي أُبقيت^(٤). وقاله أبو العالية. وقيل: إنه يُرجمُ بها قومٌ من هذه الأمة^(٥). وقال ابن عباس: هي آثارُ منازلهم الحَرَبية. وقال مجاهد: هو الماء الأسود على وجه الأرض^(٦). وكلُّ ذلك باقٍ فلا تعارض.

قوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ مَدِينِٰ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَلْقَوْمِۦ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا أَيَّوْمَ ٱلْآخِرِ وَلَا تَعْمُوا فِي ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٣٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّحْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِيْمِينَ ﴿٣٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ مَدِينِٰ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ أي: وأرسلنا إلى مدين. وقد تقدَّم

(١) ١٨٥/١١

(٢) ٤١٣/٨

(٣) السبعة ص ٥٠٠، والتيسير ص ٩٠ و ١٧٣، والنشر ٢/٢٥٩. وقرأ خلف وهو من العشرة: «لننجينه» و«منجوك» بالتخفيف.

(٤) تفسير البغوي ٣/٤٦٧. وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٩٨، والطبري ١٨/٣٩٧، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٢٩٤).

(٥) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٢٥.

(٦) تفسير البغوي ٣/٤٦٧، ومجمع البيان ٢٠/٣٥٨.

ذِكْرُهُمْ وَفَسَادُهُمْ فِي «الْأَعْرَافِ»^(١) و«هُودًا»^(٢).

﴿وَأَرْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ قال يونس النَّحْوِيُّ^(٣): أي: اخشوا الآخرة التي فيها الجزاء على الأعمال^(٤). ﴿وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ أي: لا تكفروا فإنه أصل كل فساد. والعُتُوُّ والعِثْيُ أشدُّ الفساد. عَثِيَّ يَعْتَى وَعَثًا يَعْتُو بمعنى واحد^(٥). وقد تقدّم^(٦). وقيل: ﴿وَأَرْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ أي: صدّقوا به، فإنَّ القوم كانوا يُنكرونه.

قوله تعالى: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْأَلِهِمْ وَرَزَقَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا﴾ قال الكسائي: قال بعضهم: هو راجع إلى أوّل السورة، أي: ولقد فتنا الذين من قبلهم وفتنا عاداً وثمود. قال: وأحبُّ إليّ أن يكون معطوفاً على «فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةَ» وأخذت عاداً وثموداً. وزعم الزجاج أن التقدير: وأهلكنا عاداً وثموداً^(٧). وقيل: المعنى: واذكر عاداً إذ أرسلنا إليهم هوداً فكذبوه فأهلكناهم، وثموداً أيضاً أرسلنا إليهم صالحاً فكذبوه فأهلكناهم بالصيحة كما أهلكناهم بالصيحة كما أهلكنا عاداً بالريح العقيم. ﴿وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ﴾ يا معشر الكفار ﴿مِنْ مَسْأَلِهِمْ﴾ بالحجْر والأحْقَافِ آيَاتٌ فِي إِهْلَاكِهِمْ، فَحُذِفَ فاعِلُ التَّبَيُّنِ^(٨). ﴿وَرَزَقَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ﴾ أي: أعمالهم الخسيسة فحسبوها ربيعة.

(١) ٢٨٢/٩ - ٢٨٣.

(٢) ١٩١/١١ - ١٩٧.

(٣) هو يونس بن يحيى بن نباة القرشي المدني، وهو من رواة الحديث، توفي سنة ٢٠٦ هـ الكاشف ٤٠٤/٢.

(٤) ذكره الواحدي في الوسيط ٤١٩/٣ عن مقاتل.

(٥) تهذيب اللغة ١٥٠/٣.

(٦) ٢٦٩/٩.

(٧) إعراب القرآن ٢٥٦/٣. وقول الزجاج في معاني القرآن له ١٦٨/٤.

(٨) الوسيط ٤٢٠/٣، وزاد المسير ٢٧١-٢٧٢، ومجمع البيان ٣٦٠/٢٠ بنحوه.

﴿فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ أي: عن طريق الحق^(١). ﴿وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما وكانوا مستبصرين في الضلالة. قاله مجاهد. والثاني - كانوا مستبصرين قد عرفوا الحق من الباطل بظهور البراهين. وهذا القول أشبه؛ لأنه إنما يُقال: فلانٌ مستبصرٌ إذا عرف الشيء على الحقيقة^(٢). قال الفراء^(٣): كانوا عقلاء ذوي بصائر، فلم تنفعهم بصائرهم. وقيل: أتوا ما أتوا وقد تبين لهم أن عاقبتهم العذاب^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَقَرُونَكُمْ وَفِرْعَوْنَ وَهَمَانَ﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ ثُومُونَ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿٢٨﴾ ﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَن أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَن خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَن أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَرُونَكُمْ وَفِرْعَوْنَ وَهَمَانَ﴾ قال الكسائي: إن شئت كان محمولاً على عاد، وكان فيه ما فيه، وإن شئت كان على ﴿فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ وصدَّ قارونَ وِفِرْعَوْنَ وهامان^(٥). وقيل: أي: وأهلكنا هؤلاء بعد أن جاءتهم الرسل ﴿فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ عن الحق وعن عبادة الله.

﴿وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ﴾ أي: فائتين^(٦). وقيل: سابقين في الكفر^(٧). بل قد سبقهم للكفر قرونٌ كثيرةٌ فأهلكناهم. ﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ﴾ قال الكسائي: «فَكُلًّا» منصوبٌ بـ«أَخَذْنَا»^(٨) أي: أخذنا كلًّا بذنبه. ﴿فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا﴾ يعني قوم لوط.

(١) تفسير البغوي ٤٦٧/٣ .

(٢) إعراب القرآن ٢٥٦/٣ .

(٣) في معاني القرآن له ٣١٧/٢ .

(٤) معاني القرآن للزجاج ١٦٩/٤ .

(٥) إعراب القرآن ٢٥٦/٣ .

(٦) تفسير البغوي ٤٦٧/٣ .

(٧) المحرر الوجيز ٣١٧/٤ .

(٨) إعراب القرآن ٢٥٦/٣ .

والحاصب: ريح يأتي بالحصباء وهي الحصى الصغار^(١). وتُستعمل في كل عذاب. ﴿وَمِنْهُمْ مَن أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ﴾ يعني ثموداً وأهل مدين. ﴿وَمِنْهُمْ مَن خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ يعني قارون. ﴿وَمِنْهُمْ مَن أَغْرَقْنَا﴾ قوم نوح وقوم فرعون^(٢). ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾ لأنه أنذرهم وأمهلهم وبعث إليهم الرسل وأزاح العذر.

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْفَكْرِينِ﴾ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْفَكْرِينِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِن دُونِهِ مِن شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤٢﴾ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْفَكْرِينِ﴾ قال الأخفش: ﴿كَمَثَلِ الْفَكْرِينِ﴾ وقف تام، ثم قصَّ قصَّتها فقال: ﴿اتَّخَذَتْ بَيْتًا﴾ قال ابن الأنباري: وهذا غلط؛ لأنَّ «اتَّخَذَتْ بَيْتًا» صلة للعنكبوت، كأنه قال: «كمثل التي اتخذت بيتاً»، فلا يحسنُ الوقفُ على الصلة دون الموصول، وهو بمنزلة قوله: ﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [الجمعة: ٥] فيحمل صلةً للحمار، ولا يحسن الوقف على الحمار دون يحمل. قال الفراء: هو مثلُ ضربه الله سبحانه لمن اتَّخذ من دونه آلهة لا تنفعه ولا تضره؛ كما أنَّ بيتَ العنكبوت لا يقيها حرًّا ولا برداً. ولا يحسنُ الوقفُ على العنكبوت؛ لأنه لما قصد بالتشبيه لبيتها الذي لا يقيها من شيء، فشُبِّهت الآلهة التي لا تنفع ولا تضرُّ به^(٣).

﴿وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ﴾ أي: أضعف البيوت^(٤) ﴿لَبَيْتُ الْفَكْرِينِ﴾ قال الضحاك:

(١) تفسير البغوي ٣/٤٦٧-٤٦٨.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤/١٦٩.

(٣) إيضاح الوقف والابتداء ٢/٨٢٧-٨٢٨. وقول الفراء في معاني القرآن له ٢/٣١٧.

(٤) تفسير أبي الليث ٢/٥٣٨.

ضرب مثلاً لضعف آلهتهم ووهنها فشَبَّهها بيت العنكبوت^(١). ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾
«لَوْ» متعلقة ببيت العنكبوت. أي: لو علموا أَنَّ عبادة الأوثان كاتِّخَاذِ بيت العنكبوت
التي لا تغني عنهم شيئاً، وَأَنَّ هذا مَثَلُهُمْ لَمَّا عبدوها، لا أَنَّهُم يعلمون أَنَّ بيت
العنكبوت ضعيف^(٢). وقال النُّحاة: إِنَّ تاء العنكبوت في آخرها مزيدة؛ لأنها تسقط
في التصغير والجمع. وهي مؤنثة، وحكى الفراءُ تذكيرها وأنشد:
على هَطَالِهِمْ مِنْهُمْ بُيُوتٌ كَأَنَّ العنكبوتَ قدِ ابْتَنَاهَا^(٣)
ويُروى:

على أهطالهم منهم بيوتٌ

قال الجوهري: والهِطَالُ: اسم جبل^(٤). والعنكبوت: الدَّوْبِيَّةُ المعروفةُ التي
تنسج نسجاً رقيقاً مُهلِلاً بين الهواء^(٥). ويُجمع عناكيب وعَنَاكِب وعِكَاب وعُكْب
وأعكَب. وقد حُكِيَ أَنَّهُ يُقال: عَنكَب^(٦) وَعَكْنَبَاةُ^(٧)؛ قال الشاعر:
كَأَنَّمَا يَسْقُطُ مِنْ لُعَامِهَا^(٨) بَيْتٌ عَكْنَبَاةٍ عَلَى زَمَامِهَا
وَتُصَغَّرُ فيقال: عُنَيْكِب^(٩). وقد حُكِيَ عن يزيد بن مَرزُد^(١٠) أَنَّ العنكبوتَ شيطانٌ

(١) إعراب القرآن ٢٥٧/٣.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٦٩/٤ بنحوه.

(٣) من قوله: وهي مؤنثة.... إلى نهاية البيت من إعراب القرآن ٢٥٧/٣. وكلام الفراء في معاني القرآن له
. ٣١٧/٢

(٤) الصحاح (هطل)، وما قبله منه.

(٥) تهذيب اللغة ٣٠٩/٣.

(٦) إعراب القرآن ٢٥٧/٣.

(٧) وهي في لغة أهل اليمن فيما نقل الأزهري في تهذيب اللغة ٣٠٩/٣ عن الليث.

(٨) أي: زبدها. الصحاح (لغم).

(٩) تهذيب اللغة ٣٠٩/٣.

(١٠) في النسخ: يزيد بن ميسرة، وهو تحريف.

مسخها الله تعالى^(١). وقال عطاء الخراساني: نسجت العنكبوت مرتين مرة على داود حين كان جالوت يطلبه، ومرة على النبي ﷺ؛ ولذلك نهى عن قتلها^(٢). ويروى عن عليّ ﷺ أنه قال: طهروا بيوتكم من نسج العنكبوت، فإن تركه في البيوت يورث الفقر، ومنع الخمير يورث الفقر^(٣).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ «ما» بمعنى الذي^(٤)، و«من» للتبويض، ولو كانت زائدة للتوكيد لانقلب المعنى^(٥)، والمعنى: إن الله يعلم ضعف ما يعبدون من دونه.

وقرأ عاصم وأبو عمرو ويعقوب: «يَدْعُونَ» بالياء، وهو اختيار أبي عبيد؛ لذكر الأمم قبلها. الباقر بالتاء على الخطاب^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا﴾ أي: هذا المثل وغيره مما ذكر في «البقرة»^(٧) و«الحج»^(٨) وغيرهما ﴿نَضْرِبُهَا﴾ نُبَيِّنُهَا ﴿لِلنَّاسِ وَمَا يَقِيلُهَا﴾ أي: يفهمها ﴿إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ أي: العالمون بالله، كما روى جابر عن النبي ﷺ أنه قال: «العالم من عقل عن الله، فعمل بطاعته، واجتنب سخطه»^(٩).

(١) أخرجه أبو داود في المراسيل (٥٠٠) و(٥٠٤) من طريق بقة بن الوليد، عن الوضين بن عطاء، عن يزيد بن مرثد مرفوعاً بلفظ: «العنكبوت شيطان فاقتلوه». إسناده منقطع، وبقية مدلس وقد عنعن فيه، والوضين سني الحفظ.

وأخرجه ابن عدي في الكامل ٢٣١٧/٦ من حديث عبد الله بن عمرو ﷺ مرفوعاً بلفظ: «العنكبوت شيطان مسخه الله فاقتلوه». وفي إسناده مسلمة بن علي الخشني، وهو متروك، قال ابن عدي: وعامة أحاديثه غير محفوظة.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٣٢٣) دون قوله: ولذلك نهى عن قتلها.

(٣) المحرر الوجيز ٣١٨/٤ دون قوله: ومنع الخمير يورث الفقر.

(٤) البيان ٢٤٥/٢.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٥٧.

(٦) السبعة ص ٥٠١، والتيسير ص ١٧٤، والنشر ٣٤٣/٢.

(٧) ٣٦٥/١.

(٨) ٤٤٦-٤٤٧.

(٩) تفسير البغوي ٣/٤٦٨. والحديث أخرجه داود بن المحبر في كتاب العقل فيما ذكر الزليعي في =

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي: بالعدل والقسط. وقيل: بكلامه وقدرته وذلك هو الحق. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ أي: علامة ودلالة ﴿لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ المصدقين.

قوله تعالى: ﴿أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقْرَأَ الصَّلَاةَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٤٥﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أَتْلُ﴾ أمرٌ بالتلاوة^(١) والدُّؤوب عليها. وقد مضى في «طه»^(٢) الوعيدُ فيمن أعرَضَ عنها، وفي مقدِّمة الكتاب^(٣) الأمرُ بالحضِّ عليها. والكتاب يُراد به القرآن.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَأَ الصَّلَاةَ﴾ الخطاب للنبي ﷺ وأُمَّتِهِ، وإقامة الصلاة أداؤها في أوقاتها بقوامتها وركوعها وسجودها وقعودها وتشهدها وجميع شروطها. وقد تقدَّم بيانُ ذلك في «البقرة»^(٤) فلا معنى للإعادة.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ يريد: إِنَّ

= تخريج الأحاديث والآثار ٤٣/٣، وأخرجه من طريقه المحارث بن أبي أسامة كما في بغية الباحث (٨٣٧)، والواحدي في الوسيط ٤٢٠/٣. وداود بن المحبر متروك فيما قاله الدارقطني في الضعفاء والمتروكين ٢٠٢/١. ونقل ابن الجوزي في الموضوعات ٢١٩/٢ عن الدارقطني أنه قال: كتاب العقل وضعه أربعة أولهم ميسرة بن عبد ربه، ثم سرقة منه داود بن المحبر، فركبه بأسانيد غير أسانيد ميسرة، وسرقة عبد العزيز بن أبي رجاء فركبه بأسانيد آخر، ثم سرقة سليمان بن عيسى السجزي فأتى بأسانيد آخر.

(١) في (د) و(م): من التلاوة، والمثبت من (ز) و(ظ).

(٢) ١٥٧/١٤.

(٣) ٦/١ فما بعد.

(٤) ٢٥٣/١ فما بعد.

الصلاة الخمس هي التي تكفّر ما بينها من الذنوب، كما قال عليه الصلاة والسلام: «أرأيتم لو أن نهراً بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درّنه شيء؟» قالوا: لا يبقى من درّنه شيء. قال: «فذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهنّ الخطايا» خرّجه الترمذي من حديث أبي هريرة، وقال فيه: حديث حسن صحيح^(١). وقال ابن عمر: الصلاة هنا القرآن^(٢). والمعنى: الذي يُتلى في الصلاة ينهى عن الفحشاء والمنكر، وعن الزنى والمعاصي.

قلت: ومنه الحديث الصحيح: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين»^(٣) يريد قراءة الفاتحة. وقال حماد بن أبي سليمان وابن جريح والكلبي: العبد مادام في صلاته لا يأتي فحشاء ولا منكراً، أي: إنّ الصلاة تنهى ما دمت فيها. قال ابن عطية^(٤): وهذه عجمّة، وأين هذا ممّا رواه أنس بن مالك قال: كان فتى من الأنصار يُصلي مع النبي ﷺ ولا يدع شيئاً من الفواحش والسرقة إلّا ركبه، فذكر للنبي ﷺ فقال: «إنّ الصلاة ستنهاها» فلم يلبث أن تاب وصلحت حاله، فقال رسول الله ﷺ: «ألم أقل لكم؟»^(٥).

وفي الآية تأويل ثالث، وهو الذي ارتضاه المحققون وقال به المشيخة الصوفية وذكره المفسرون، فقيل: المراد بـ«أقم الصلاة» إدامتها والقيامُ بحدودها، ثم أخبر حكماً منه بأن الصلاة تنهى صاحبها وممثليها عن الفحشاء والمنكر؛ وذلك لما فيها من تلاوة القرآن المشتمل على الموعظة، والصلاة تشغل كل بدن المصلي، فإذا دخل

(١) سنن الترمذي (٢٨٦٨). وأخرجه أحمد (٨٩٢٤)، والبخاري (٥٢٨)، ومسلم (٦٦٧).

(٢) المحرر الوجيز ٤/٣١٩-٣٢٠.

(٣) وقد سلف ١/١٤٥-١٤٦.

(٤) في المحرر الوجيز ٤/٣٢٠ وما قبله منه، وقول حماد بن أبي سليمان أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٣٤٦).

(٥) لم نقف على من أخرجه من حديث أنس ﷺ. وأخرجه أحمد (٩٧٧٨) من حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعاً بلفظ: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إن فلاناً يصلي بالليل، فإذا أصبح سرق! قال: «إنه سينهاها ما تقول».

المصلِّي في محرابه وخشع وأخبتَ لربِّه وأدَّكر أنه واقفٌ بين يديه، وأنه مُطلِّعٌ عليه ويراه، صلَّحتُ لذلك نفسُه وتدلَّلت، وخامرَها ارتقَابُ الله تعالى، وظهرت على جوارحه هيبتُها، ولم يكذِّ يفتر من ذلك حتى تُظَلِّه صلاةٌ أخرى يرجع بها إلى أفضل حالة. فهذا معنى هذه الأخبار؛ لأنَّ صلاةَ المؤمن هكذا ينبغي أن تكون.

قلتُ: لاسيما وإن أشعر نفسَه أنَّ هذا ربما يكون آخرَ عمله، وهذا أبلغُ في المقصود وأتمُّ في المراد؛ فإنَّ الموت ليس له سببٌ محدود، ولا زمنٌ مخصوص، ولا مرضٌ معلوم، وهذا مما لا خلافَ فيه. ورؤيَ عن بعض السلف أنه كان إذا قام على الصلاة ارتعد واصفرَّ لونه، فكُلِّم في ذلك فقال: إني واقفٌ بين يدي الله تعالى، وحُقَّ لي هذا مع ملوك الدنيا فكيف مع ملك الموت؟! فهذه صلاةٌ تنهى ولا بُدَّ عن الفحشاء والمنكر، ومَن كانت صلاتُه دائرةً حول الإجزاء، لا خشوعَ فيها ولا تذكُّرَ ولا فضائل، كصلاتنا - وليتَها تُجزئ - فتلك تترك صاحبَها من منزلته حيث كان، فإن كان على طريقةٍ معاصٍ تُبعده من الله تعالى تركته الصلاةُ يتمادى على بعده. وعلى هذا يُخرَج الحديثُ المرويُّ عن ابن مسعود وابن عباس والحسن والأعمش قولهم: مَنْ لم تنهه صلاتُه عن الفحشاء والمنكر لم تَزِدْه من الله إلا بُعداً^(١). وقد رُويَ أنَّ الحسنَ أرسله عن النبي ﷺ وذلك غيرُ صحيح السند^(٢). قال ابن عطية^(٣): سمعتُ أبا عبد الله

(١) أخرجه أحمد في الزهد ص ١٩٩، والطبري ٤٠٩/١٨، والطبراني (٨٥٤٣)، والبيهقي في الشعب (٣٢٦٤) عن ابن مسعود. وأخرجه الطبري ٤٠٨/١٨ عن ابن عباس. والطبري ٤١٠/١٨ عن الحسن.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٩٨/٢، والطبري ٤٠٩/١٨، والبيهقي في الشعب (٣٢٦٢) عن الحسن مرفوعاً.

وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٣٣٩) من طريق عمر بن أبي عثمان، عن الحسن، عن عمران بن حصين مرفوعاً. عمر بن أبي عثمان مجهول، والحسن لم يسمع من عمران. المراسيل ص ٤٠.

وأخرجه ابن أبي حاتم (١٧٣٤٠)، والطبراني (١١٠٢٥)، والقضاعي في مسند الشهاب (٥٠٩). من طريق ليث - وهو ابن أبي سليم - عن طاوس، عن ابن عباس مرفوعاً. ليث ضعيف. ميزان الاعتدال ٤٢٠/٣.

(٣) في المحرر الوجيز ٣١٩/٤، وما قبله وما بعده منه.

يقوله، فإذا قررنا ونُظِرَ معناه فغيرُ جائزٍ أن يقول: إنَّ نفسَ صلاةِ العاصي تُبعِدهُ من الله حتى كأنها معصية، وإنما يتخرَّج ذلك على أنها لا تؤثر في تقريبه من الله، بل تتركه على حاله ومعاصيه، من الفحشاء والمنكر والبُعد، فلم تزده الصلاةُ إلاّ تقريرَ ذلك البُعدِ الذي كان بسبيله^(١)؛ فكأنها بعدته حين لم تكفَّ بُعده عن الله. وقيل لابن مسعود: إنَّ فلاناً كثيراً الصلاة. فقال: إنها لا تنفعُ إلاّ مَنْ أطاعها^(٢).

قلت: وعلى الجملة فالمعنى المقصود بالحديث: «لم تزده من الله إلاّ بعداً، ولم يزدْ بها من الله إلاّ مقتاً» إشارةً إلى أن مرتكبَ الفحشاء والمنكر لا قدرَ لصلاته؛ لغلبة المعاصي على صاحبها، وقيل: هو خبرٌ بمعنى الأمر. أي: لِيُنْتَهِيَ المصلِّي عن الفحشاء والمنكر. والصلاةُ بنفسها لا تنهى، ولكنها سببُ الانتهاء، وهو كقوله تعالى: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ [الجاثية: ٢٩] وقوله: ﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ﴾ [الروم: ٣٥].

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ أي: ذكُرُ الله لكم بالثواب والثناء عليكم أكبرُ من ذكركم له في عبادتكم وصلواتكم. قال معناه ابن مسعود وابن عباس وأبو الدرداء وأبو قرةً وسلما والحسن^(٣)، وهو اختيار الطبري^(٤). ورُوي مرفوعاً من حديث موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر، أن النبي ﷺ قال في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ قال: «ذكُرُ الله إياكم أكبرُ من ذكركم إياه»^(٥). وقيل: ذكركم

(١) في (م): سبيله، والمثبت من النسخ الخطية والمحرورجيز.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٩٨/١٣، والطبري ٤٠٨/٨-٤٠٩، وابن أبي حاتم (١٧٣٤٢)، والبيهقي في الشعب (٣٢٦٣).

(٣) المحرر الوجيز ٣٢٠/٤، وقول ابن مسعود أخرجه ابن أبي شيبة ٢٩٨/١٣، وأحمد في الزهد ص ٢٦٧، والطبري ٤١٤/١٨. وقول ابن عباس أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٩٨/٢، والطبري ٤١١/١٨-٤١٤، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٣٥٠) و(١٧٣٥٢)، والحاكم ٤٠٩/٢. وأخرجه الطبري ٤١٣/١٨-٤١٤ عن أبي الدرداء، و٤١٤/١٨ عن أبي قرة، و٤١٣/١٨ عن سلمان والحسن.

(٤) في تفسيره ٤١٧/١٨.

(٥) تفسير البغوي ٤٧٠/٣. وأخرجه الديلمي في الفردوس ٤٠٦/٤.

الله في صلاتكم وفي قراءة القرآن أفضل من كل شيء^(١). وقيل: المعنى: إنَّ ذَكَرَ اللهُ أكبرُ مع المداومة من الصلاة في النهي عن الفحشاء والمنكر^(٢). وقال الضحَّاك: وَلَذِكْرُ اللهِ: عند ما يُحْرِمُ فيتركُ أَجَلَ الذُّكْرِ. وقيل: المعنى وَلَذِكْرُ اللهُ للنهي عن الفحشاء والمنكر أكبر، أي: كبير، وأكبر يكون بمعنى كبير^(٣). وقال ابن زيد وفتادة: وَلَذِكْرُ اللهُ أكبرُ من كلِّ شيءٍ، أي: أفضل من العبادات كلها بغير ذكر^(٤). وقيل: ذِكْرُ اللهُ يمنع من المعصية، فَإِنَّ مَنْ كَانَ ذَاكِرًا لَهُ لَا يُخَالِفُهُ^(٥). قال ابن عطية^(٦): وَعِنْدِي أَنَّ الْمَعْنَى: وَلَذِكْرُ اللهُ أكبرُ على الإطلاق، أي: هو الذي ينهى عن الفحشاء والمنكر، فالجزء الذي منه في الصلاة يفعل ذلك، وكذلك يفعل في غير الصلاة؛ لأنَّ الانتهاء لا يكون إِلَّا من ذَاكِرِ اللهِ مراقِبٍ له. وثوابُ ذلك أن يذكره اللهُ تعالى، كما في الحديث: «مَنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مَالٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَالِي خَيْرٍ مِنْهُمْ»^(٧) والحركات التي في الصلاة لا تأثيرَ لها في نهْي، والذُّكْرُ النافع هو مع العلم وإقبال القلب وتفريغُه إِلَّا من الله. وأما ما لا يتجاوز اللسان ففي رتبةٍ أخرى. وذِكْرُ اللهُ تعالى للعبد هو إفاضةُ الهدى ونور العلم عليه، وذلك ثمرةٌ لذكر العبد ربَّه. قال اللهُ عزَّ وجلَّ: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ١٥٢]. وباقي الآية ضَرْبٌ من الوعيد والحثُّ على المراقبة.

(١) النكت والعيون ٤/ ٢٨٥، وزاد المسير ٦/ ٢٧٥.

(٢) المحرر الوجيز ٤/ ٣٢٠.

(٣) إعراب القرآن ٣/ ٢٥٧-٢٥٨.

(٤) المحرر الوجيز ٤/ ٣٢٠.

(٥) الوسيط ٣/ ٤٢١، وتفسير أبي الليث ٢/ ٥٣٩ بمعناه.

(٦) في المحرر الوجيز ٤/ ٣٢٠.

(٧) سلف ١٤/ ٢٩.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٤٦﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿٤٧﴾﴾

فيه مسألتان:

الأولى: اختلف العلماء في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ فقال مجاهد: هي مُحْكَمَةٌ فيجوز مجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن على معنى الدعاء لهم إلى الله عزَّ وجلَّ، والتنبيه على حججه وآياته؛ رجاء إجابتهم إلى الإيمان، لا على طريق الإغلاظ والمخاشنة. وقوله على هذا: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ معناه: ظلموكم، وإلا فكلهم ظلمة على الإطلاق^(١). وقيل: المعنى: لا تجادلوا مَنْ آمَنَ بمحمد ﷺ من أهل الكتاب المؤمنين كعبد الله بن سلام وَمَنْ آمَنَ معه^(٢). ﴿إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي: بالموافقة فيما حدَّثوكم به من أخبار أوائلهم وغير ذلك. وقوله على هذا التأويل: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ يريد به مَنْ بقي على كفره منهم، كمن كفر وغدر من قريظة والنضير وغيرهم. والآية على هذا أيضاً محكمة. وقيل: هذه الآية منسوخة بآية القتال؛ قوله تعالى: ﴿فَتَبَايَعُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [التوبة: ٢٨]. قاله قتادة^(٣).

﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: جعلوا لله ولداً، وقالوا: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ [المائدة: ٦٤] و﴿إِنَّ اللَّهَ فَتِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٨]^(٤) فهؤلاء المشركون^(٥). قال النحاس وغيره: من قال

(١) المحرر الوجيز ٤/ ٣٢٠.

(٢) تفسير البغوي ٣/ ٤٧٠.

(٣) المحرر الوجيز ٤/ ٣٢٠-٣٢١. وقول قتادة أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/ ٩٨، والطبري ١٨/ ٤٢٠، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٣٥٥)، والنحاس في الناسخ والمنسوخ (٧٤٦).

(٤) أخرجه الطبري ١٨/ ٤٢٣ عن مجاهد.

(٥) بعدها في النسخ عبارة: «في سقوط الجزية فانتصروا» ولم نتيبها.

هي منسوخة، احتجَّ بأن الآية مكية، ولم يكن في ذلك الوقت قتالاً مفروضاً، ولا طلب جزية، ولا غير ذلك. وقولُ مجاهدٍ حسن؛ لأنَّ أحكام الله عزَّ وجلَّ لا يُقال فيها: إنها منسوخةُ إلاَّ بخبرٍ يقطع العذر، أو حُجَّةٍ من معقول^(١). واختار هذا القول ابن العربي^(٢). قال مجاهد وسعيد بن جبير: وقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ معناه: إلاَّ الذين نصبوا للمؤمنين الحرب فجدالهم بالسيف حتى يؤمنوا، أو يُعطوا الجزية^(٣).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ روى البخاري^(٤) عن أبي هريرة قال: كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويُفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: «لا تُصدِّقوا أهل الكتاب ولا تُكذِّبُوهم وقولوا: ﴿آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ [آل عمران: ١٣٦]». وروى عبد الله بن مسعود أنَّ النبي ﷺ قال: «لا تسألوا أهل الكتاب عن شيءٍ فإنهم لن يهدوكم وقد ضلُّوا، إمَّا أن تُكذِّبوا بحقٍّ، وإمَّا أن تُصدِّقوا بباطلٍ»^(٥). وفي البخاري^(٦): عن حميد ابن عبد الرحمن سمع معاويةً يُحدِّث رهطاً من قريشٍ بالمدينة، ودكَّر كعب الأخبار فقال: إن كان من أصدق هؤلاء المُحدِّثين الذين يُحدِّثون عن أهل الكتاب، وإن كُنَّا مع ذلك لَنَبْلُو عليه الكذب.

(١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٥٧٦/٢ دون قوله: «ولم يكن في ذلك الوقت قتال مفروض» فهو في المحرر الوجيز ٣٢١/٤.

(٢) في أحكام القرآن ١٤٧٥/٣.

(٣) تفسير البغوي ٤٧٠/٣، وزاد المسير ٢٧٥/٦ من غير نسبة.

(٤) في صحيحه (٤٤٨٥)، وقد سلف ٤١٥/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٣٢١/٤. وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١٠١٦٢) و(١٩٢١٢)، والطبري ٤٢٣/١٨ من طريق حريث بن ظهير، عن عبد الله بن مسعود ﷺ موقوفاً. وحريث بن ظهير مجهول. قلنا: وقد رُوي مرفوعاً كما في مسند أحمد (١٤٦٣١) من حديث جابر بن عبد الله ﷺ، وفي إسناده مجالد بن سعيد الهمداني، وهو ضعيف.

(٦) في صحيحه (٧٣٦١).

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّوْا بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَأَزْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٤٨﴾﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ﴾ الضمير في «قَبْلِهِ» عائذ إلى الكتاب، وهو القرآن المُنزَّل على محمد ﷺ، أي: وما كنت يا محمد تقرأ قبله، ولا تختلف إلى أهل الكتاب، بل أنزلناه إليك في غاية الإعجاز والتضمين للغيوب وغير ذلك، فلو كنت ممن يقرأ كتاباً، ويخط حروفاً ﴿لَأَزْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾ أي: من أهل الكتاب، وكان لهم في ارتيابهم متعلق، وقالوا: الذي نجده في كتبنا أنه أمي لا يكتب ولا يقرأ وليس به. قال مجاهد: كان أهل الكتاب يجدون في كتبهم أن محمداً ﷺ لا يخط ولا يقرأ، فنزلت هذه الآية^(١)؛ قال النحاس^(٢): دليلاً على نبوته لقريش؛ لأنه لا يقرأ ولا يكتب ولا يخالط أهل الكتاب، ولم يكن بمكة أهل الكتاب، فجاءهم بأخبار الأنبياء والأمم، وزالت الريبة والشك.

الثانية: ذكر النقاش في تفسير هذه الآية عن الشعبي أنه قال: ما مات النبي ﷺ حتى كتب^(٣). وأسند أيضاً حديث أبي كبشة السلولي؛ مضمونه: أنه ﷺ قرأ صحيفة لعبيثة^(٤) بن حصن، وأخبر بمعناها. قال ابن عطية^(٥): وهذا كله ضعيف، وقول الباجي رحمه الله منه.

قلت: وقع في «صحيح مسلم» من حديث البراء في صلح الحديبية أن النبي ﷺ قال لعلي: «اكتب الشرط بيننا: بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله» فقال له المشركون: لو نعلم أنك رسول الله تابعناك - وفي رواية بايعناك -

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٢١-٣٢٢.

(٢) في إعراب القرآن ٣/٢٥٨.

(٣) أخرجه البيهقي ٧/٤٢-٤٣ وقال: هذا حديث منقطع، وفي رواية جماعة من الضعفاء والمجهولين.

(٤) أخرجه أبو داود (١٦٢٩).

(٥) في المحرر الوجيز ٤/٣٢٢، والمسألة كلها منه.

ولكن اكتب: محمد بن عبد الله. فأمر علياً أن يمحوها، فقال علي: والله لا أمحاه. فقال رسول الله ﷺ: «أرني مكانها» فأراه، فمحاه وكتب: ابن عبد الله^(١). قال علماؤنا ﷺ: وظاهر هذا أنه عليه الصلاة والسلام محا تلك الكلمة التي هي رسول الله - ﷺ - بيده، وكتب مكانها: ابن عبد الله. وقد رواه البخاري بأظهر من هذا، فقال: فأخذ رسول الله ﷺ الكتاب فكتب^(٢). وزاد في طريق أخرى: ولا يحسن أن يكتب^(٣). فقال جماعة بجواز هذا الظاهر عليه وأنه كتب بيده، منهم السمناني وأبو ذر والباجي، ورأوا أن ذلك غير قادح في كونه أمياً، ولا معارض لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَشَاءُونَ مِنْ قَبْلِهِ. مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحْتِمْ بِيَمِينِكُمْ﴾ ولا لقوله: «إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب»^(٤) بل رأوه زيادة في معجزاته، واستظهاراً على صدقه وصحة رسالته، وذلك أنه كتب من غير تعلم لكتابة، ولا تعاط لأسبابها، وإنما أجرى الله تعالى على يده وقلمه حركات كانت عنها خطوط مفهومها ابن عبد الله لمن قرأها، فكان ذلك خارقاً للعادة، كما أنه عليه الصلاة والسلام عَلِمَ الأولين والآخرين من غير تعلم ولا اكتساب، فكان ذلك أبلغ في معجزاته، وأعظم في فضائله. ولا يزول عنه اسم الأمي بذلك؛ ولذلك قال الراوي عنه في هذه الحالة: ولا يُحسن أن يكتب^(٥). فبقي عليه اسم الأمي مع كونه قال: كتب. قال شيخنا أبو العباس أحمد بن عمر: وقد أنكر هذا كثير من متفهمي الأندلس وغيرهم، وشددوا النكير فيه، ونسبوا قائله إلى الكفر، وذلك دليل على عدم العلوم النظرية، وعد التوقف في تكفير المسلمين، ولم يتفطنوا؛ لأن تكفير المسلم قتلته على ما جاء عنه عليه الصلاة والسلام في الصحيح^(٦)، لا سيما

(١) صحيح مسلم (١٧٨٣). وهو في مسند أحمد (١٨٥٦٧)، والبخاري (٢٦٩٨).

(٢) صحيح البخاري (٢٦٩٩).

(٣) صحيح البخاري (٤٢٥١).

(٤) سلف ٢/٢١٦.

(٥) في المفهم ٣/٦٣٧-٦٣٨، وما قبله منه، يعني من قوله: وظاهر هذا أنه....

(٦) أخرجه أحمد (١٦٣٨٥)، والبخاري (٦١٠٥) من حديث ثابت بن الضحاك ﷺ مرفوعاً بلفظ: «من رمى مؤمناً بكفر فهو قتلته».

رمي مَنْ شهد له أهل العصر بالعلم والفضل والإمامة، على أن المسألة ليست قطعية، بل مستندها ظواهر أخبارٍ أحاديٍ صحيحة، غير أن العقل لا يُحيلها، وليس في الشريعة قاطعٌ يُحيلُ وقوعها.

قلتُ: وقال بعض المتأخرين: مَنْ قال: هي آيةٌ خارقة، فيقال له: كانت تكون آيةً لا تُنكرُ لولا أنها مناقضةٌ لآيةٍ أخرى وهي كونه أمياً لا يكتب، وبكونه أمياً في أمةٍ أميةٍ قامت الحج، وأُفحِمَ الجاحدون، وانحسَمَتِ الشُّبهة، فكيف يُطلقُ الله تعالى يده فيكتب وتكون آية. وإنما الآيةُ الأُولى لا يكتب، والمعجزات يستحيل أن يدفَعُ بعضها بعضاً. وإنما معنى كتب وأخذ القلم، أي: أمر مَنْ يكتبُ به من كُتَّابه، وكان من كُتَبَةِ الوحي بين يديه ﷺ ستةٌ وعشرون كاتباً^(١).

الثالثة: ذكر القاضي عياض عن معاوية أنه كان يكتب بين يدي النبي ﷺ فقال له: «أَلِى الدَّوَاةَ، وَحَرَفِ القَلَمَ، وَأَقِمِ البَاءَ، وَفَرِّقِ السَّيْنَ، وَلا تُعَوِّرِ الميمَ، وَحَسِّنِ اللّهَ، وَمُدِّ الرِّحْمَنَ، وَجَوِّدِ الرِّحيمَ»^(٢) قال القاضي: وهذا وإن لم تصحَّ الروايةُ أنه ﷺ كتب فلا يبعدُ أن يُرزَقَ عِلْمُ هذا، ويُمْنَعُ القراءةُ والكتابةُ^(٣).

قلت: هذا هو الصحيح في الباب أنه ما كتب ولا حرفاً واحداً، وإنما أمر من يكتب وكذلك ما قرأ ولا تهجى. فإن قيل: فقد تهجى النبي ﷺ حين ذكر الدجَّال فقال: «مكتوبٌ بين عينيه: ك ا ف ر»^(٤) وقلتم: إن المعجزة قائمةٌ في كونه أمياً؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ﴾ الآية، وقال: «إنا أمةٌ أميةٌ لا نكتب

(١) الروض الأنف ٤/٣٦.

(٢) ذكره الديلمي في الفردوس ٥/٣٩٤. وأخرجه السمعاني في أدب الإملاء والاستملاء ص ١٧٠ من طريق الوليد بن مسلم، عن يزيد بن يزيد بن جابر، عن مكحول، عن معاوية ﷺ. الوليد بن مسلم يدلُّس التسوية ولم يصرح بالتحديث في كل طبقات الإسناد. ومكحول لم يسمع من معاوية فيما ذكر ابن أبي حاتم في المراسيل ص ١٦٦.

(٣) المسألة في الشفا ١/٧٠٢-٧٠٣.

(٤) أخرجه أحمد (١٢٠٠٤)، والبخاري (٧١٣١)، ومسلم (٢٩٣٣) من حديث أنس ﷺ.

ولا نحسب» فكيف هذا؟ فالجواب ما نصَّ عليه رسول الله ﷺ في حديث حذيفة، والحديث كالقرآن يفسَّرُ بعضُه بعضاً، ففي حديث حذيفة: «يقرؤه كلُّ مؤمن كاتبٍ وغير كاتبٍ»^(١) فقد نصَّ في ذلك على غير الكتاب ممن يكون أمياً. وهذا من أوضح ما يكون جلياً.

قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبَيِّنُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَحْكُدُ بِآيَاتِنَا

إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبَيِّنُ﴾ يعني القرآن. قال الحسن: وزعم الفراء في قراءة عبد الله: «بَلْ هِيَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ» المعنى: بل آياتُ القرآن آياتٌ بيِّنات. قال الحسن: ومثله ﴿هَذَا بَصَائِرُ﴾ [الأعراف: ٢٠٣] ولو كانت هذه لجاز، نظيره: ﴿هَذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّي﴾ [الكهف: ٩٨]^(٢) قال الحسن: أُعطيَتْ هذه الأمة الحفظ، وكان مَنْ قبلها لا يقرؤون كتابهم إلاَّ نظراً، فإذا أطبقوه لم يحفظوا ما فيه إلاَّ النبيون، فقال كعب في صفة هذه الأمة: إنهم حكماء علماء، وهم في الفقه أنبياء^(٣). ﴿فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ أي: ليس هذا القرآن كما يقوله المبطلون من أنه سحرٌ أو شعر، ولكنه علاماتٌ ودلائلٌ يُعرفُ بها دينُ الله وأحكامه. وهي كذلك في صدور الذين أوتوا العلم، وهم أصحاب محمد ﷺ والمؤمنون به، يحفظونه وقرؤونه. ووصفهم بالعلم؛ لأنهم ميَّزوا بأفهامهم بين كلام الله وكلام البشر والشياطين. وقال قتادة وابن عباس: ﴿بَلْ هُوَ﴾ يعني محمداً ﷺ ﴿آيَاتٌ يَبَيِّنُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ من أهل الكتاب يجدونه مكتوباً عندهم في كتبهم بهذه الصفة أمياً لا يقرأ ولا يكتب، ولكنهم ظلموا أنفسهم وكتموا^(٤). وهذا اختيار الطبري^(٥). ودليلُ هذا القول قراءة ابن مسعود

(١) أخرجه أحمد (٢٣٢٧٩)، ومسلم (٢٩٣٤): (١٠٥).

(٢) إعراب القرآن ٣/٢٥٨، وقول الفراء في معاني القرآن له ٣١٧/٢، وقراءة عبد الله هذه شاذة.

(٣) النكت والعيون ٤/٢٨٧.

(٤) تفسير البغوي ٣/٤٧١ بنحوه.

(٥) في تفسيره ٤٢٧/١٨.

وابن السَّمِيفَع: «بَلْ هَذَا آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ»^(١) وكان عليه الصلاة والسلام آياتٍ لا آيةً واحدة؛ لأنه دلَّ على أشياء كثيرة من أمر الدين؛ فهذا قال: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبَيِّنُهَا﴾. وقيل: بل هو ذو آياتٍ بَيِّنَاتٍ، فحذف المضاف. ﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾ أي: الكفار؛ لأنهم جحدوا نبوتَه وما جاء به.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥١﴾ أَوْلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّكَ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةٌ وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيِّنَاتٍ شَهَادًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْبَطْلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٥٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ﴾ هذا قول المشركين لرسول الله ﷺ، ومعناه: هلاً أنزلَ عليه آيةٌ كآيات الأنبياء^(٢). قيل: كما جاء صالح بالناقة، وموسى بالعصا، وعيسى بإحياء الموتى^(٣)، أي: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد: ﴿إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ فهو يأتي بها كما يريد، إذا شاء أرسلها وليست عندي ﴿وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾^(٤).

وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحمزة والكسائي: «آية» بالتوحيد. وجمع الباقون^(٥). وهو اختيار أبي عبيد؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾^(٦).

قوله تعالى: ﴿أَوْلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ هذا جوابٌ

(١) وهي قراءة شاذة.

(٢) الوسيط ٤٢٣/٣.

(٣) النكت والعيون ٢٨٨/٤.

(٤) الوسيط ٤٢٣/٣، وزاد المسير ٢٧٩/٦.

(٥) السبعة ص ٥٠١، والتيسير ص ١٧٤.

(٦) وردَّ هذا الاختيار أبو علي الفارسي في الحجة للقراء السبعة ٤٣٥/٥.

لقولهم: «لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٍ مِنْ رَبِّهِ»^(١). أي: أو لم يكفِ المشركين من الآيات هذا الكتابُ المعجزُ الذي قد تحدّيتهم بأن يأتوا بمثله و بسورةٍ منه، فعجزوا، ولو أتيتهم بآيات موسى وعيسى لقالوا: سحرٌ ونحن لا نعرف السحر، والكلام مقدورٌ لهم، ومع ذلك عجزوا عن المعارضة.

وقيل: إن سبب نزول هذه الآيات ما رواه ابن عُيينة عن عمرو بن دينار عن يحيى ابن جعدة قال: أتى النبي ﷺ بكتفٍ فيه كتاب، فقال: «كفى ب قومٍ ضلالةً أن يرغبوا عمّا جاء به نبيهم إلى ما جاء به نبيّ غير نبيهم أو كتابٌ غير كتابهم» فأنزل الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ أخرجه أبو محمد الدارمي في «مسنده»^(٢). وذكره أهل التفسير في كتبهم^(٣). وفي مثل هذا قال لعمر ﷺ: «لو كان موسى بن عمران حيّاً لما وسعته إلا أتباعي»^(٤) وفي مثله قال ﷺ: «ليس منّا من لم يتغنّ بالقرآن»^(٥) أي: يستغني به عن غيره. وهذا تأويل البخاري رحمه الله في الآية^(٦). وإذا كان لقارئه بكلِّ حرفٍ عشرُ حسناتٍ فأكثر على ما ذكرناه في مقدمة الكتاب، فالرغبة عنه إلى غيره ضلالٌ وخسرانٌ وغبنٌ ونقصانٌ.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: في القرآن ﴿لرَحْمَةً﴾ في الدنيا والآخرة. وقيل: رحمةٌ في

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٢٢.

(٢) (٤٧٨)، وأخرجه أبو داود في المراسيل (٤٥٤)، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٣٨٠). وإسناده مرسل.

(٣) ذكره النحاس في معاني القرآن ٥/٢٣٣، وأبو الليث في تفسيره ٢/٥٤١، والماوردي في النكت والعيون ٤/٢٨٨ - ٢٨٩، وابن عطية في المحرر الوجيز ٤/٣٢٢، وابن الجوزي في زاد المسير ٦/٢٧٩.

(٤) أخرجه أحمد (١٥١٥٦) من حديث جابر بن عبد الله ﷺ، وفي إسناده مجالد بن سعيد الهمداني، وهو ضعيف.

وأخرجه أيضاً بنحوه (١٥٨٦٤) من حديث عبد الله بن ثابت ﷺ، وفي إسناده جابر بن يزيد الجعفي، وهو ضعيف أيضاً.

(٥) سلف ١/٢١.

(٦) إنما هو تأويل سفيان بن عيينة فيما نقل عنه البخاري في صحيحه عقب الحديث (٥٠٢٤).

الدنيا باستنقاذهم من الضلالة. ﴿وَذَكَّرْنَا﴾ في الدنيا بإرشادهم به إلى الحق ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (١).

قوله تعالى: ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا﴾ أي: قُلْ للمكذِّبين لك: كفى بالله شهيداً يشهد لي بالصدق فيما أدعيه من أني رسوله، وأن هذا القرآن كتابه (٢).

﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: لا يخفى عليه شيء. وهذا احتجاج عليهم في صحة شهادته عليهم؛ لأنهم قد أقرُّوا بعلمه فلزمهم أن يُقرُّوا بشهادته. ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ﴾ قال يحيى بن سلام: إبليس. وقيل: بعبادة الأوثان والأصنام. قاله ابن شجرة. ﴿وَكَفَرُوا بِاللَّهِ﴾ أي: لتكذيبهم برسله، وجحدهم لكتابه. وقيل: بما أشركوا به من الأوثان، وأضافوا إليه من الأولاد والأضداد. ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ أنفسهم وأعمالهم في الآخرة (٣).

قوله تعالى: ﴿وَسَتَجِدُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلِيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٢﴾ سَتَجِدُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٥٣﴾ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَسَتَجِدُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ لما أُنذَرهم بالعذاب قالوا لفرط الإنكار: عَجِّلْ لنا هذا العذاب. وقيل: إنَّ قائل ذلك النَّضْر بن الحارث وأبو جهل حين قالوا: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ [الأنفال: ٣٢] وقولهم: ﴿رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْعَانًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾ [ص: ١٦].

وقوله: ﴿وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ في نزول العذاب. قال ابن عباس: يعني: هو ما وعدتكَ ألاَّ أعدَّب قومك وأوخرهم إلى يوم القيامة. بيانه: ﴿بِئْسَ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ﴾

(١) النكت والعيون ٤/٢٨٩.

(٢) تفسير البغوي ٣/٤٧١.

(٣) النكت والعيون ٤/٢٨٩.

[القمر: ٤٦]. وقال الضحّاك: هو مدّة أعمارهم في الدنيا^(١). وقيل: المراد بالأجل المسمى النفخة الأولى. قاله يحيى بن سلام^(٢). وقيل: الوقت الذي قدره الله لهلاكهم وعذابهم. قاله ابن شجرة. وقيل: هو القتل يوم بدر^(٣). وعلى الجملة فلكلّ عذاب أجل لا يتقدّم ولا يتأخّر. دليله قوله: ﴿لِكُلِّ نَبْرٍ مُّسْتَقَرٌّ﴾ [الأنعام: ٦٧]. ﴿جَاءَهُمُ الْعَذَابُ﴾ يعني: الذي استعجلوه. ﴿وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً﴾ أي: فجأة. ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي: لا يعلمون بنزوله عليهم^(٤). ﴿وَسَتَجِدُنَا بِالْعَذَابِ﴾ أي: يستعجلونك وقد أعدّ لهم جهنم وأنها ستحيط بهم لا محالة، فما معنى الاستعجال. وقيل: نزلت في عبد الله بن أبي أمية وأصحابه من المشركين حين قالوا ﴿أَوْ تُسْقَطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتِ عَلَيْنَا كَيْسَفًا﴾ [الإسراء: ٩٢].

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ قيل: هو متّصل بما هو قبله، أي: يوم يصيبهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم، فإذا غشيهم العذاب أحاطت بهم جهنم^(٥). وإنما قال: ﴿وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ للمقاربة، وإلا فالغشيان من فوق أعمّ، كما قال الشاعر:

عَلَفْتُهَا تَبْنَا وَمَاءَ بَارِدًا^(٦)

وقال آخر:

لقد كان قَوَادَ الجيَادِ إِلَى العِدَا
عليهنّ غَابٌ من قَنَى ودروع^(٧)

(١) تفسير البغوي ٤٧١/٣، وقول الضحّاك في الوسيط ٤٢٤/٣، وزاد المسير ٢٨٠/٦.

(٢) النكت والعيون ٢٩٠/٤.

(٣) زاد المسير ٢٨٠/٦ عن الثعلبي.

(٤) النكت والعيون ٢٩٠/٤.

(٥) تفسير البغوي ٤٧٢/٣.

(٦) هذا صدر بيت عجزه: حتى شئت همالة عينها. وقد سلف ٢٩١/١.

(٧) قائله الفرزدق، وهو في ديوانه ص ٤١٠، وفيه: الوغى بدل العدا.

﴿وَيَقُولُ ذُوقُوا﴾ قرأ أهل المدينة والكوفة: «نَقُولُ» بالنون. الباقون بالياء. واختاره أبو عبيد؛ لقوله: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ﴾ ويحتمل أن يكون الملك الموكل بهم يقول: «ذُوقُوا» والقراءتان ترجع إلى معنى. أي: يقول الملك بأمرنا: ذوقوا^(١).

قوله تعالى: ﴿يَعْبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ فَإِنِّي فَاعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ ﴿٥٨﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥٩﴾ وَكَأَن مِّن دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَعْبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ﴾ هذه الآية نزلت في تحريض المؤمنين الذين كانوا بمكة على الهجرة - في قول مقاتل والكلبي - فأخبرهم الله تعالى بسعة أرضه، وأن البقاء في بقعة على أذى الكفار ليس بصواب، بل الصواب أن تتلمس عبادة الله في أرضه مع صالحى عباده^(٢)، أي: إن كنتم في ضيق من إظهار الإيمان بها فهاجروا إلى المدينة فإنها واسعة؛ لإظهار التوحيد بها^(٣). وقال ابن جبير وعطاء: إن الأرض التي فيها الظلم والمنكر ترتب فيها هذه الآية، وتلزم الهجرة عنها إلى بلد حق. وقاله مالك^(٤). وقال مجاهد: ﴿إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ﴾ فهاجروا وجاهدوا^(٥). وقال مُطَرِّف [بن عبد الله] بن الشَّخِير: المعنى: إن رحمتي واسعة. وعنه أيضاً: إن رزقي لكم واسع فابتغوه في الأرض^(٦). قال سفيان الثوري: إذا كنت بأرض غالية

(١) السبعة ص ٥٠١، والتيسير ص ١٧٤. وينظر الحجة للقراء السبعة ٤٣٦/٥.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٣٢٤. وذكر مقاتل والكلبي من تفسير البغوي ٣/٤٧٢.

(٣) تفسير أبي الليث ٢/٥٤٢، وتفسير البغوي ٣/٤٧٢، وزاد المسير ٦/٢٨١.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٣٢٤.

(٥) تفسير البغوي ٣/٤٧٢.

(٦) النكت والعيون ٤/٣٩١. والقول الثاني في تفسير البغوي ٣/٤٧٢، وزاد المسير ٦/٢٨١. وما بين حاصرتين من تلك المصادر.

فانتقل إلى غيرها تملأ فيها جرابك خبزاً بدرهم. وقيل: المعنى: إن أرضي التي هي أرض الجنة واسعة. ﴿فَاعْبُدُون﴾ حتى أورثكموها^(١). ﴿فَإِنِّي فَاعْبُدُون﴾ «إِيَّاي» منصوبٌ بفعلٍ مضمَر، أي: فاعبدوا إِيَّاي فاعبدون، فاستغنى بأحد الفعلين عن الثاني، والفاء في قوله: «فَإِيَّاي» بمعنى الشرط^(٢)، أي: إن ضاق بكم موضعُ فِإِيَّاي فاعبدوني [في غيره]^(٣)؛ لأن أرضي واسعة.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ تقدّم في «آل عمران»^(٤). وإنما ذكره هاهنا تحقيراً لأمر الدنيا ومخاوفها. كأن بعض المؤمنين نظر في عاقبة تلحقه في خروجه من وطنه من مكة أن يموت أو يجوع أو نحو هذا، فحقر الله شأن الدنيا. أي: أنتم لا محالة ميتون ومحشورون إلينا، فالبدار إلى طاعة الله والهجرة إليه وإلى ما يمثل. ثم وعد المؤمنين العاملين بسكنى الجنة تحريضاً منه تعالى، وذكر الجزاء الذي ينالونه، ثم نعتهم بقوله: ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾^(٥). وقرأ أبو عمرو ويعقوب والجحدري وابن أبي إسحاق وابن محيصن والأعمش وحمزة والكسائي وخلف: «يا عبّادي» بإسكان الياء. وفتحها الباقون^(٦). «إِنَّ أَرْضِي» فتحها ابن عامر، وسكّنها الباقون^(٧).

وروي أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ قَرَّ بدينه من أرضٍ إلى أرضٍ ولو قيدَ شبرٍ استوجب الجنة، وكان رفيقَ محمد وإبراهيم» عليهما السلام^(٨).

(١) معاني القرآن للنحاس ٢٣٤/٥.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٧٣-١٧٢/٤.

(٣) ما بين حاصرتين زيادة يقتضيها السياق.

(٤) ٤٤٧/٥ فما بعده.

(٥) المحرر الوجيز ٣٢٤/٤.

(٦) قراءة أبي عمرو وحمزة والكسائي في السبعة ص ٥٠١-٥٠٢، وقراءتهم يعقوب وخلف وهما

من العشرة في النشر ١٧٠/٢.

(٧) السبعة ص ٥٠٢، والتيسير ص ١٧٤.

(٨) تفسير أبي الليث ٥٤٢/٢، والكشاف ٢١٠/٣، وقد سلف ٦٤/٧.

﴿يَوْمَ إِنَّمَا تُزْعَمُونَ﴾ وقرأ السلمي وأبو بكر عن عاصم: «يُرْجَعُونَ» بالياء؛ لقوله: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ وقرأ الباقون بالتاء؛ لقوله: ﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾^(١) وأنشد بعضهم:

الموت في كل حين ينشد الكفنا ونحن في غفلة عما يراذ بنا
لا تركزن إلى الدنيا وزهرتها وإن توشحت من أثوابها الحسنات
أين الأحبة والجيران ما فعلوا أين الذين همو كانوا لها سكنا
سقاها الموت كأساً غير صافية صيرهم تحت أطباق الثرى رهنا

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُم مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا﴾ وقرأ ابن مسعود والأعمش ويحيى بن وثاب وحمزة والكسائي: ﴿لَنُبَوِّئَنَّهُم﴾ بالياء مكان الباء من الثوي؛ وهو الإقامة^(٢)، أي: لنعطينهم غرفاً يثبون فيها^(٣). وقرأ رويس عن يعقوب والجحدري والسلمي: «لَيُبَوِّئَنَّهُم» بالياء مكان النون^(٤). الباقون «لَيُبَوِّئَنَّهُم» أي: لننزلنهم ﴿غُرَفًا﴾^(٥) جمع غرفة وهي العلية المشرفة^(٦). وفي «صحيح مسلم»^(٧) عن سعيد الخدري^(٨) أن رسول الله ﷺ قال: «إن أهل الجنة ليتراءون أهل العرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الدرّي الغابر من الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم» قالوا: يا رسول الله، تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم. قال: «بلى،

(١) قراءة أبي بكر عن عاصم في السبعة ص ٥٠٢، والتيسير ص ١٧٤.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٣٢٤ دون ذكر الأعمش. وقراءة حمزة والكسائي في السبعة ص ٥٠٢، والتيسير ص ١٧٤.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٣٤.

(٤) المشهور عن يعقوب: لنبوئهم. النشر ٢/٣٤٤.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٣٤.

(٦) الصحاح (غرف).

(٧) (٢٨٣١). وأخرجه البخاري (٣٢٥٦).

(٨) في النسخ: سهل بن سعد، والتصويب من الصحيحين.

والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين». وخرَجَ الترمذي^(١) عن عليّ ؑ قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَعُرْفًا يُرَى ظَهْرُهَا مِنْ بَطُونِهَا وَبَطُونُهَا مِنْ ظَهْرِهَا» فقام إليه أعرابيٌّ فقال: لِمَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قال: «هِيَ لِمَنْ أَطَابَ الْكَلَامَ، وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ، وَأَدَامَ الصِّيَامَ، وَصَلَّى لِلَّهِ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ» وَقَدْ زِدْنَا هَذَا الْمَعْنَى بَيَانًا فِي كِتَابِ «التَّذَكُّرَةِ»^(٢) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ.

قوله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ﴾ أسند الواحدي عن يزيد بن هارون قال: حَدَّثَنَا الْجَرَّاحُ^(٣) بِنِ الْمِنْهَالِ، عَنِ الرَّهْرِيِّ - وَهُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَطَّافٍ^(٤) - عَنِ ابْنِ عَمْرٍو، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى دَخَلَ بَعْضُ حَيَطَانَ الْأَنْصَارِ، فَجَعَلَ يَلْتَقِطُ مِنَ الثَّمَرِ [وَيَأْكُلُ] فَقَالَ: «يَا ابْنَ عَمْرٍو، مَا لَكَ لَا تَأْكُلُ؟» فَقُلْتُ: لَا أَشْتَهِيهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَقَالَ: «لَكِنِّي أَشْتَهِيهِ، وَهَذِهِ صَبِيحَةٌ رَابِعَةٌ لَمْ أَذُقْ طَعَامًا، وَلَوْ شِئْتُ لَدَعَوْتُ رَبِّي فَأَعْطَانِي مِثْلَ مَلِكٍ كَسْرَى وَقِصْرٍ، فَكَيْفَ بِكَ يَا ابْنَ عَمْرٍو إِذَا بَقِيَتْ فِي قَوْمٍ يُخْبِتُونَ رِزْقَ سَنَّتِهِمْ وَيَضْعُفُ الْيَقِينَ» قَالَ: وَاللَّهِ مَا بَرِحْنَا حَتَّى نَنْزَلَتْ: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٥).

قلت: وهذا ضعيفٌ يُضْعِفُهُ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَدَّخِرُ لِأَهْلِهِ قُوَّةَ

(١) فِي سَنَّتِهِ (١٩٨٤) وَ(٢٥٢٧)، وَهُوَ فِي مُسْنَدِ أَحْمَدَ مِنْ زَوَائِدِ ابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ (١٣٣٨).

(٢) ص ٤٦١-٤٦٤.

(٣) فِي النِّسْخِ: حِجَاجٌ، وَالتَّصْرِيْبُ مِنَ الْمَصَادِرِ.

(٤) فِي النِّسْخِ: عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنِ عَطَّافٍ، وَفِي أَسْبَابِ النُّزُولِ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَطَّافٍ، وَفِي الْوَسِيْطِ: عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنِ عَطَّافٍ، وَالتَّصْرِيْبُ مِنَ تَهْذِيْبِ التَّهْذِيْبِ ٢/٥٣٤، وَثِقَاتُ ابْنِ حِبَانَ ٧/٧٠.

(٥) أَسْبَابُ النُّزُولِ ص ٣٥٨-٣٥٩، وَالْوَسِيْطُ ٣/٤٢٥، وَمَا بَيْنَ حَاصِرَتَيْنِ مِنْهُمَا. وَأَخْرَجَهُ - أَيْضًا - عَبْدُ بْنُ حَمِيْدٍ (٨١٦)، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي تَفْسِيْرِهِ (١٤٧١٤)، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي تَارِيْخِ دِمَشْقَ ٤/١٢٧ مِنْ طَرِيْقِ يَزِيْدِ بْنِ هَارُونَ، بِهِ. إِلَّا أَنَّهُمْ قَالُوا: عَنْ رَجُلٍ، بَدَلَ: عَطَّافٍ. وَالْجَرَّاحُ بْنُ مِنْهَالٍ مَتْرُوكٌ. مِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ ١/٣٩٠. وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَطَّافٍ مَجْهُولُ الْحَالِ، تَفَرَّدَ بِالرَّوَايَةِ عَنْهُ اثْنَانِ، وَلَمْ يُوَثِّقْهُ غَيْرُ ابْنِ حِبَانَ عَلَى عَادَتِهِ فِي تَوْثِيْقِ الْمَجَاهِيْلِ.

سَنَتِهِمْ . اتَّفَقَ عَلَيْهِ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ ^(١) . وَكَانَتِ الصَّحَابَةُ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ وَهُمْ الْقَدْوَةُ ، وَأَهْلُ الْيَقِينِ وَالْأَثْمَةُ لِمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ الْمُتَّقِينَ الْمُتَوَكِّلِينَ . وَقَدْ رَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِلْمُؤْمِنِينَ بِمَكَّةَ حِينَ آذَاهُمُ الْمُشْرِكُونَ : « اُخْرَجُوا إِلَى الْمَدِينَةِ وَهَاجِرُوا وَلَا تَجَاوَرُوا الظُّلْمَةَ » قَالُوا : لَيْسَ لَنَا بِهَا دَارٌ وَلَا عَقَارٌ وَلَا مَنْ يُطْعِمُنَا وَلَا مَنْ يَسْقِينَا . فَنَزَلَتْ : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ﴾ ^(٢) أَي : لَيْسَ مَعَهَا رِزْقُهَا مُدَّخِرًا ، وَكَذَلِكَ أَنْتُمْ يَرْزُقُكُمْ اللَّهُ فِي دَارِ الْهِجْرَةِ ^(٣) . وَهَذَا أَشْبَهُهُ مِنَ الْقَوْلِ الْأَوَّلِ . وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي « كَأَيِّنْ » وَأَنَّ هَذِهِ « أَيَّ » دَخَلَتْ عَلَيْهِ كَافُ التَّشْبِيهِ وَصَارَ فِيهَا مَعْنَى كَمْ . وَالتَّقْدِيرُ عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَيَّبِيهِه كَالْعَدَدِ . أَي : كَثِيرٌ مِنَ الْعَدَدِ مِنْ دَابَّةٍ ^(٤) . قَالَ مُجَاهِدٌ : يَعْنِي الطَّيْرَ وَالْبَهَائِمَ تَأْكُلُ بِأَفْوَاهِهَا وَلَا تَحْمِلُ شَيْئًا . الْحَسَنُ : تَأْكُلُ لَوَقْتِهَا وَلَا تَدَّخِرُ لَعْدٍ ^(٥) . وَقِيلَ : ﴿ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ﴾ أَي : لَا تَقْدِرُ عَلَى رِزْقِهَا ^(٦) ﴿ اللَّهُ يَرْزُقُهَا ﴾ أَيْنَمَا تَوَجَّهَتْ ﴿ وَإِيَّاكُمْ ﴾ ^(٧) . وَقِيلَ : الْحَمْلُ بِمَعْنَى الْحَمَالَةِ ^(٨) . وَحَكَى النَّقَّاشُ : أَنَّ الْمُرَادَ النَّبِيَّ ﷺ بِأَكْلِهِ وَلَا يَدَّخِرُ ^(٩) .

قلت : وليس بشيء ؛ لإطلاق لفظ الدابة ، وليس مستعملاً في العرف إطلاقاً على الآدمي فكيف على النبي ﷺ . وقد مضى هذا في « النمل » عند قوله : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ﴾ [الآية : ٨٢] . قال ابن عباس : الدوابُّ : هو كلُّ

(١) صحيح البخاري (٥٣٥٧) ، وصحيح مسلم (١٧٥٧) (٥٠) من حديث عمر بن الخطاب ؓ .

(٢) النكت والعيون ٢٩٣/٤ ، وتفسير البغوي ٤٧٣/٣ .

(٣) المحرر الوجيز ٣٢٤/٣ بنحوه .

(٤) سلف ٣٤٩/٥ .

(٥) النكت والعيون ٢٩٣/٤ .

(٦) مجمع البيان ٣٧٧/٢٠ .

(٧) زاد المسير ٢٨٣/٦ .

(٨) المحرر الوجيز ٣٢٥/٤ .

(٩) النكت والعيون ٢٩٣/٤ .

ما دبَّ من الحيوان، فكله لا يحولُ رزقه ولا يدخِرُ إلا ابنُ آدم والنملُ والفأرُ^(١). وعن بعضهم: رأيتُ البلبل يحتكر في محضنه. ويُقال: للتعقِّقِ مخابئِ إلا أنه ينساها^(٢). ﴿اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ﴾ يسوي بين الحريص والمتوكل في رزقه، وبين الراغب والقانع، وبين الحيول والعاجز حتى لا يغترَّ الجلدُ أنه مرزوقٌ بجلده، ولا يتصورَ العاجزُ أنه ممنوعٌ بعجزه^(٣). وفي الصحيح عن النبي ﷺ: «لو أنكم تَوَكَّلون على الله حقَّ توَكُّله لرزقكم كما يرزقُ الطيرَ تغدو خِماصاً وتروحُ بطاناً»^(٤). ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لدعائكم وقولكم: لا نجدُ ما نُنفِقُ بالمدينة ﴿الْعَلِيمُ﴾ بما في قلوبكم^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَلِينَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِينَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الآية. لما عيَّر المشركون المسلمين بالفقر وقالوا: لو كنتم على حقِّ لم تكونوا فقراء. وكان هذا تمويهاً، وكان في الكفار فقراء أيضاً أزال الله هذه الشبهة. وكذا قول من قال: إن هاجرنا لم نجدُ ما نُنفِقُ. أي: فإذا اعترفتم بأن الله خالق هذه الأشياء، فكيف تشكُّون في الرزق، فمن بيده تكوين الكائنات لا يعجز عن رزق العبد؛ ولهذا وصله بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾. ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ أي: كيف يكفرون بتوحيدي وينقلبون عن عبادتي. ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أي: لا يختلف أمرُ الرزق بالإيمان والكفر، فالتوسيع والتقتير منه فلا تعبير بالفقر، فكلُّ شيءٍ بقضاءٍ وقدر. ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ

(١) المصدر السابق.

(٢) الكشاف ٢١١/٣.

(٣) النكت والعيون ٢٩٣/٤.

(٤) سلف ٢٩٧/٧ و ١٥٩/١٠.

(٥) تفسير البغوي ٤٧٣/٣، وزاد المسير ٢٨٣/٦.

شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٣﴾ من أحوالكم وأموركم. وقيل: عليمٌ بما يصلحكم من إقتارٍ أو توسيع.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٣﴾ وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُمْ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٦٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ أي: من السحاب مطراً. ﴿فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا﴾ أي: جذبها وقحط أهلها. ﴿لِيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ أي: فإذا أقررتم بذلك فلم تشركون به وتتكرون الإعادة. وإذا قدر على ذلك فهو القادر على إغناء المؤمنين، فكرر تأكيداً. ﴿قُلْ لَعَمْرُ لِلَّهِ﴾ أي: على ما أوضح من الحجج والبراهين على قدرته. ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ أي: لا يتدبرون هذه الحجج. وقيل: «الْحَمْدُ لِلَّهِ» على إقرارهم بذلك^(١). وقيل: على إنزال الماء وإحياء الأرض.

﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُمْ وَلَعِبٌ﴾ أي: شيء يلهى به ويلعب. أي: ليس ما أعطاه الله الأغنياء من الدنيا إلا وهو يضمحلٌ ويزول، كاللعب الذي لا حقيقة له ولا ثبات، قال بعضهم: الدنيا إن بقيت لك لم تثق لها. وأنشد:

تروح لنا الدنيا بغير الذي غدت	وتحدث من بعد الأمور أمور
وتجري الليالي باجتماع وفرقة	وتطلع فيها أنجم وتغور
فمن ظن أن الدهر باق سروره	فذاك مُحال لا يدوم سرور
عفا الله عمن صير الهمة واحداً	وأيقن أن الدائرات تدور

قلت: وهذا كله في أمور الدنيا والجاه والملبس الزائد على الضروري الذي به قوام العيش، والقوة على الطاعات. وأما ما كان منها لله فهو من الآخرة، وهو الذي يبقى كما قال: ﴿وَبَقِيَ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧] أي: ما ابتغى به ثوابه ورضاه. ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوانُ﴾ أي: دار الحياة الباقية التي لا تزول ولا

(١) تفسير أبي الليث ٥٤٣/٢، وتفسير البغوي ٤٧٤/٣.

موتَ فيها^(١). وزعم أبو عبيدة: أنَّ الحيوانَ والحياةَ والحيَّ - بكسر الحاءِ - واحدٌ، كما قال:

وقد ترى إذ الحياةَ حيَّ

وغيره يقول: إِنَّ الْحَيَّ جَمْعٌ عَلَى فِعُولٍ مِثْلَ عِصِي^(٢). والحيوان يقع على كلِّ شيءٍ حيٍّ. وحيوان عينٌ في الجنة. وقيل: أصلُ حَيَّوَانٍ حَيَّيَانٌ، فأبدلتُ إحداهما واوًا؛ لاجتماع المثلين^(٣). ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أنها كذلك.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ فَلَمَّا بَجَدْتُهُمْ إِلَى

الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿٥٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَنَّوْا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ﴾ يعني السفن وخافوا الغرق ﴿دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ﴾ أي: صادقين في نياتهم، وتركوا عبادة الأصنام ودعاءها^(٤). ﴿فَلَمَّا بَجَدْتُهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ أي: يدعون معه غيره، وما لم يُنزلْ به سلطاناً. وقيل: إشراكهم أن يقولَ قائلهم: لولا الله والرئيسُ أو الملاحُ لَغَرَقْنَا، فيجعلون ما فعل الله لهم من النجاة قسمةً بين الله وبين خلقه.

قوله تعالى: ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَنَّوْا﴾ قيل: هما لام كي، أي: لكي

يكفروا ولكي يتمتعوا. وقيل: ﴿إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ ليكون ثمرة شركهم أن يجحدوا نِعَمَ الله ويتمتعوا بالدنيا. وقيل: هما لام أمرٍ معناه التهديد والوعيد^(٥). أي اكفروا بما أعطيناكم من النعمة والنجاة من البحر وتمتعوا. ودليل هذا قراءة أبيي: «وَتَمَنَّوْا»^(٦).

(١) معاني القرآن للفراء ٣١٨/٢، وتفسير البغوي ٤٧٤/٣.

(٢) إعراب القرآن ٢٥٩-٢٦٠/٣، وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن ١١٧/٢، والرجز للعجاج كما في اللسان (حيا) وتمتته: وإذ زمان الناس دغفلي.

(٣) المحكم لابن سيده (حي).

(٤) تفسير أبي الليث ٣٦٣/٢، وتفسير البغوي ٤٧٤/٣.

(٥) الوسيط ٤٢٦/٣، وتفسير البغوي ٤٧٤/٣، وزاد المسير ٢٨٤/٦.

(٦) تفسير أبي الليث ٥٤٤/٢، وهي قراءة شاذة.

ابن الأنباري: ويقوي هذا قراءة الأعمش ونافع وحمزة: ﴿وَلِيَتَمَتَّعُوا﴾ بجزم اللام. النحاس: ﴿وَلِيَتَمَتَّعُوا﴾ لام كي، ويجوز أن تكون لام أمر؛ لأن أصل لام الأمر الكسر، إلا أنه أمر فيه معنى التهديد. ومن قرأ: ﴿وَلِيَتَمَتَّعُوا﴾ بإسكان اللام لم يجعلها لام كي؛ لأن لام كي لا يجوز إسكانها^(١). وهي قراءة ابن كثير والمسيبي وقالون عن نافع، وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم. الباقون بكسر اللام^(٢). وقرأ أبو العالية: ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾^(٣) تهديد ووعيد.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا وَنُحَظَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفِيَا بَطِيلٍ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿٦٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ؕ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا﴾ قال عبد الرحمن بن زيد: هي مكة وهم قريش آمنهم الله تعالى فيها. ﴿وَنُحَظَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ قال الضحاك: يقتل بعضهم بعضاً ويسبي بعضهم بعضاً^(٤). والخطف: الأخذ بسرعة. وقد مضى في «القصص»^(٥) وغيرها. فأذكرهم الله عزَّ وجلَّ هذه النعمة ليدعونا له بالطاعة. أي: جعلت لهم حرماً آمناً آمنوا فيه من السبي والغارة والقتل، وخلصتهم في البر كما خلصتهم في البحر، فصاروا يُشركون في البرِّ ولا يُشركون في البحر. فهذا تعجب من تناقض أحوالهم.

﴿أَفِيَا بَطِيلٍ يُؤْمِنُونَ﴾ قال قتادة: أباالشرك. وقال يحيى بن سلام: أفيابليس. ﴿وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ﴾ قال ابن عباس: أبعافية الله. وقال ابن شجرة: أبعطاء الله وإحسانه.

(١) إعراب القرآن ٣/ ٢٦٠.

(٢) السبعة ص ٥٠٢، والتيسير ص ١٧٤.

(٣) الشاذة ص ١١٥.

(٤) النكت والعيون ٤/ ٢٩٤.

(٥) ٢٩٩/١٦.

وقال ابن سلام: أفبما جاء به النبي ﷺ من الهدى. وحكى النقاش: أفبإطعامهم من جوع، وأمنهم من خوف يكفرون. وهذا تعجب وإنكار خرج مخرج الاستفهام^(١).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ أي: لا أحد أظلم ممن جعل مع الله شريكاً وولداً، وإذا فعل فاحشة قال: ﴿وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ [الأعراف: ٢٨]. ﴿أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ﴾ قال يحيى بن سلام: بالقرآن. وقال السدي: بالتوحيد. وقال ابن شجرة: بمحمد ﷺ^(٢). وكل قول يتناول القولين. ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ أي: مستقر. وهو استفهام تقرير^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا﴾ أي: جاهدوا الكفار فينا. أي: في طلب مرضاتنا. وقال السدي وغيره: إن هذه الآية نزلت قبل فرض القتال. قال ابن عطية: فهي قبل الجهاد العرفي، وإنما هو جهاد عام في دين الله وطلب مرضاته. قال الحسن ابن أبي الحسن: الآية في العباد. وقال ابن عباس وإبراهيم بن أدهم: هي في الذين يعملون بما يعلمون. وقد قال ﷺ: «مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ عَلَّمَهُ اللَّهُ مَا لَمْ يَعْلَمْ»^(٤) ونزع بعض العلماء إلى قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٢]. وقال عمر بن عبد العزيز: إنما قصر بنا عن علم ما جهلنا تقصيرنا في العلم بما علمنا، ولو عملنا ببعض ما علمنا لأورثنا علماً لا تقوم به أبداننا؛ قال الله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾. وقال أبو سليمان الداراني: ليس الجهاد في الآية قتال الكفار فقط، بل هو نصر الدين، والرد على المبطلين، وقمع الظالمين، وعظمه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومنه مجاهدة النفوس في طاعة الله، وهو الجهاد الأكبر. وقال

(١) النكت والعيون ٤/٢٩٤.

(٢) المصدر السابق.

(٣) تفسير البغوي ٣/٤٧٤، ومجمع البيان ٢٠/٣٨٢.

(٤) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١٠/١٥ من حديث أنس بن مالك.

سفيان بن عُيَيْنَةَ لابن المبارك: إذ رأيت الناس قد اختلفوا فعليك بالمجاهدين وأهل الثغور، فإنَّ الله تعالى يقول: ﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ﴾. وقال الضحَّاك: معنى الآية: والذين جاهدوا في الهجرة لنهديَنَّهُمْ سُبُلَ الثبات على الإيمان^(١). ثم قال: مثلُ السُّنَّةِ في الدنيا كمثُل الجنة في العُقبي، مَنْ دخل الجنة في العُقبي سَلِمَ، كذلك مَنْ لَزِمَ السُّنَّةَ في الدنيا سَلِمَ. وقال عبد الله بن عباس: والذين جاهدوا في طاعتنا لنهديَنَّهُمْ سُبُلَ ثوابنا^(٢). وهذا يتناول بعموم الطاعة جميع الأقوال، ونحوه قولُ عبد الله بن الزبير قال: تقول الحكمة: مَنْ طلبني فلم يجدني فليطلبُنِي في موضعين: أن يعمل بأحسن ما يعلمه، ويجتنب أسوأ ما يعلمه. وقال الحسن بن الفضل: فيه تقديمٌ وتأخيرٌ، أي: الذين هديناهم هم الذين جاهدوا فينا.

﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا﴾ أي: طريق الجنة. قاله السُّدِّيُّ. النقَّاش: يوفِّقهم لدين الحق. وقال يوسف بن أسباط: المعنى: لَنُخْلِصَنَّ نِيَّاتِهِمْ وَصِدْقَاتِهِمْ وَصَلَوَاتِهِمْ وَصِيَامَهُمْ^(٣). ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ لأم تأكيد، ودخلت في «مَعَ» على أحد وجهين: أن يكون اسماً، ولأم التوكيد إنما تدخل على الأسماء، أو حرفاً فتدخل عليها؛ لأنَّ فيها معنى الاستقرار، كما تقول: إنَّ زيدا لفي الدار. و«مَعَ» إذا سُكِّنَتْ فهي حرفٌ لا غير. وإذا فُتِحَتْ جاز أن تكون اسماً، وأن تكون حرفاً، والأكثرُ أن تكون حرفاً جاء لمعنى^(٤). وتقدَّم معنى الإحسان والمحسنين في «البقرة»^(٥) وغيرها. وهو سبحانه معهم بالثَّورة والمعونة، والحفظ والهداية، ومع الجميع بالإحاطة والقدرة. فبين المعيتين بونٌ.

تمت سورة العنكبوت، والحمد لله وحده

(١) من بداية الآية إلى هنا من المحرر الوجيز ٣٢٦/٤.

(٢) تفسير البغوي ٤٧٥/٣.

(٣) النكت والعيون ٢٩٥/٤.

(٤) إعراب القرآن ٢٦٠/٣.

(٥) ٢٦٣/٣.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة الروم

سورة الروم مكية كلها من غير خلاف^(١)، وهي ستون آية^(٢)

قوله تعالى: ﴿الْعَمَّ ۝ غَلَبَتِ الرُّومُ ۝ فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۝ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿الْعَمَّ . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي آدْنَى الْأَرْضِ﴾ روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال: لما كان يوم بدرٍ ظهرت الروم على فارس، فأعجب ذلك المؤمنين، فنزلت: ﴿الْعَمَّ . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي آدْنَى الْأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . يَنْصُرُ اللَّهُ﴾. قال: ففرح المؤمنون بظهور الروم على فارس. قال: هذا حديث غريب من هذا الوجه. هكذا قرأ نصر بن علي الجهضمي «غَلَبَتِ الرُّومُ»^(٣). ورواه أيضاً من حديث ابن عباس بآتم منه. قال ابن عباس في قول الله عز وجل: ﴿الْعَمَّ . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي آدْنَى الْأَرْضِ﴾ قال: غَلَبَتْ وَغُلِبَتْ؛ قال: كان المشركون يُجِبُّونَ أن يظهر أهل فارس على الروم؛ لأنهم وإياهم أهل أوثان، وكان المسلمون يُجِبُّونَ أن تظهر الروم على فارس؛ لأنهم أهل كتاب، فذكروه لأبي بكر، فذكره أبو بكر لرسول الله ﷺ، فقال: «أما إنهم سيغلبون» فذكره أبو بكر لهم فقالوا: اجعل بيننا وبينك أجلاً، فإن ظهرنا كان لنا كذا، وإن ظهرتم كان لكم كذا وكذا. فجعل أجل خمس سنين، فلم يظهرُوا، فذَكَرَ ذلك

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٢٧.

(٢) الوسيط ٣/٤٢٧، وتفسير البغوي ٣/٤٧٥.

(٣) سنن الترمذي (٣١٩٢). وهذه القراءة شاذة، وسيوردها المصنف قريباً عن أبي سعيد الخدري وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما، وعن معاوية بن قرة.

للنبي ﷺ فقال: «ألا جعلته إلى دون» - أراه قال: العشر - قال: قال أبو سعيد: والبضع ما دون العشرة. قال: ثم ظهرت الروم بعد. قال: فذلك قوله: ﴿الْعَمَّ . غَلَبَتِ الرُّومُ﴾ إلى قوله: ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . يَنْصُرِ اللَّهُ﴾. قال سفيان: سمعت أنهم ظهروا عليهم يوم بدر. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب^(١). ورواه أيضاً عن نيار بن مكرم الأسلمي قال: لما نزلت: ﴿الْعَمَّ . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي آدَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾ وكان فارس يوم نزلت هذه الآية قاهرين للروم، وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم؛ لأنهم وإياهم أهل كتاب، وفي ذلك نزل قول الله تعالى: ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . يَنْصُرِ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ وكانت قريش تحب ظهور فارس؛ لأنهم وإياهم ليسوا بأهل كتاب ولا إيمان ببعث، فلما أنزل الله هذه الآية خرج أبو بكر الصديق ﷺ يصيح في نواحي مكة: ﴿الْعَمَّ . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي آدَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾. قال ناس من قريش لأبي بكر: فذلك بيننا وبينكم، زعم صاحبكم^(٢) أن الروم ستغلب فارس في بضع سنين! أفلا نراهنك على ذلك؟ قال: بلى. وذلك قبل تحريم الرهان، فارتهن أبو بكر والمشركون وتواضعوا الرهان. وقالوا لأبي بكر: كم تجعل؟ البضع ثلاث سنين إلى^(٣) تسع سنين، فسم بيننا وبينك وسطاً تنتهي إليه. قال: فسموا بينهم ست سنين. قال: فمضت الست سنين قبل أن يظهروا، فأخذ المشركون رهن أبي بكر، فلما دخلت السنة السابعة ظهرت الروم على فارس، فعاب المسلمون على أبي بكر تسمية ست سنين. قال: لأن الله تعالى قال: ﴿فِي بضع سنين﴾ قال: وأسلم عند ذلك ناس كثير. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب^(٤). وروى القشيري وابن عطية وغيرهما: أنه لما نزلت الآيات خرج أبو بكر بها إلى المشركين فقال: أسركم أن

(١) سنن الترمذي (٣١٩٣).

(٢) في النسخ: صاحبك. والمثبت من سنن الترمذي.

(٣) في النسخ: أو. والمثبت من سنن الترمذي.

(٤) سنن الترمذي (٣١٩٤).

غَلِبَتِ الروم؟ فَإِنَّ نَبِيَّنَا أَخْبَرْنَا عَنِ اللّهِ تَعَالَى أَنَّهُمْ سَيُغْلَبُونَ فِي بَضْعِ سَنِينَ. فَقَالَ لَهُ أَبِيُّ ابْنِ خَلْفٍ وَأُمِيَّةُ أَخُوهُ - وَقِيلَ: أَبُو سَفِيَانَ بْنِ حَرْبٍ - يَا أَبَا فَصِيلٍ^(١) - يُعْرِضُونَ بِكُنْيَتِهِ بِالْبَكْرِ^(٢) - فَلْتَتَنَّا حَبَّ - أَي: نَتْرَاهُنَ فِي ذَلِكَ، فَرَاهَنَهُمْ أَبُو بَكْرٍ. قَالَ قَتَادَةُ: وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُحَرَّمَ الْقَمَارُ، وَجَعَلُوا الرُّهَانَ خَمْسَ قَلَائِصَ، وَالْأَجَلَ ثَلَاثَ سَنِينَ. وَقِيلَ: جَعَلُوا الرُّهَانَ ثَلَاثَ قَلَائِصَ. ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ: «فَهَلَّا احْتَضَطَّ، فَإِنَّ الْبِضْعَ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِ إِلَى التَّسْعِ^(٣) وَالْعَشْرِ، وَلَكِنْ ارْجِعْ فَرِزْهُمْ فِي الرُّهَانِ وَاسْتَزِدْهُمْ فِي الْأَجْلِ» فَفَعَلَ أَبُو بَكْرٍ، فَجَعَلُوا الْقَلَائِصَ مِثَّةً، وَالْأَجَلَ تِسْعَةَ أَعْوَامٍ، فَغَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَثْنَاءِ الْأَجْلِ^(٤). وَقَالَ الشَّعْبِيُّ: فَظَهَرُوا فِي تِسْعِ سَنِينَ^(٥). الْقَشِيرِيُّ: الْمَشْهُورُ فِي الرُّوَايَاتِ أَنَّ ظَهْوَرَ الرُّومِ كَانَ فِي السَّابِعَةِ مِنْ غَلْبَةِ فَارَسَ لِلرُّومِ، وَلَعَلَّ رِوَايَةَ الشَّعْبِيِّ تَصْحِيفٌ مِنَ السَّبْعِ إِلَى التَّسْعِ مِنْ بَعْضِ النَّقْلِ. وَفِي بَعْضِ الرُّوَايَاتِ: أَنَّهُ جَعَلَ الْقَلَائِصَ سَبْعًا إِلَى تِسْعِ سَنِينَ. وَيُقَالُ: إِنَّهُ آخِرَ فُتُوحِ كَسْرَى أَبْرُويزِ فَتَحَ فِيهِ الْقُسْطَنْطِينِيَّةَ حَتَّى بَنَى فِيهَا بَيْتَ النَّارِ، فَأَخْبَرَ رَسُولُ اللّهِ ﷺ فَسَاءَ ذَلِكَ، فَأَنْزَلَ اللّهُ تَعَالَى هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ. وَحَكَى النَّقَّاشُ وَغَيْرُهُ: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصُّدَيْقَ ﷺ لَمَّا أَرَادَ الْهَجْرَةَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ تَعَلَّقَ بِهِ أَبِيُّ بْنُ خَلْفٍ وَقَالَ لَهُ: أَعْطِنِي كَفِيلًا بِالْخَطَرِ^(٦) إِنْ غَلِبْتُ. فَكَفَلَ بِهِ ابْنُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ^(٧)، فَلَمَّا أَرَادَ أَبِيُّ الْخُرُوجَ إِلَى أَحَدٍ طَلَبَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بِالْكَفِيلِ، فَأَعْطَاهُ

(١) والفصيل: ولد الناقة إذا فصل عن أمه. الصحاح (فصل).

(٢) في (ظ): بكنية أبا بكر، وفي (م): بكنيته يا أبا بكر. والمثبت من (د) و(ز) والمحمر الوجيز.

(٣) في (ظ) و(م): والتسع، والمثبت من (د) و(ز)، وكذلك وقع في رواية الترمذي (٣١٩١) من حديث ابن عباس ؓ، ولم يذكر: والعشر. قلنا: والقول في أن البضع ما بين الثلاث إلى التسع أو العشر هو قول قتادة والأصمعي فيما ذكر النحاس في معاني القرآن ٤٣٠/٣.

(٤) المحمر الوجيز ٣٢٨/٤ دون قوله: جعلوا الرهان ثلاث قلائص. والقلائص جمع قلوص: وهي الناقة الشابة. الصحاح (قلص).

(٥) تفسير عبد الرزاق ١٠١/٢.

(٦) أي: بالسبق الذي يُتراهن عليه. الصحاح (خطر).

(٧) النكت والعيون ٢٩٦/٤ - ٢٩٧.

كفيلًا، ثم مات أبيٌّ بمكة من جرحٍ جرَّحه النبيُّ ﷺ، وظهرتِ الرومُ على فارس يوم الحديبية على رأسِ تسع سنينَ من مُناجبتهم. وقال الشَّعبيُّ: لم تمضِ تلك المدة حتى غلبتِ الرومُ فارسَ، وربطوا خيلهم بالمدائن، وبنوا رومية؛ فَمَمَرٌ^(١) أبو بكرٍ أبيًا، وأخذ مالَ الحَظَرِ من وَرَثَتِهِ، فقال له النبيُّ ﷺ: «تصدَّق به» فتصدَّق به^(٢).

وقال المفسِّرون: إنَّ سببَ غَلَبَةِ الرومِ فارسَ امرأةٌ كانت في فارسَ لا تلدُ إلاَّ الملوكَ والأبطال، فقال لها كسرى: أريدُ أن أستعمل أحدَ بنيك على جيشِ أجهزِهِ إلى الروم. فقالت: هذا هُرْمُزُ أَرَوُغُ من ثعلب، وأحدَرُ من صقر، وهذا فَرُّخَانُ أحدُ من سِنان، وأنفَذُ من نَبَل، وهذا شهربزان أحلمُ من كذا، فاخترت. قال: فاختر الحليم وولاه، فسار إلى الروم بأهل فارس، فظهر على الروم. وقال عكرمة وغيره: إن شهربزان لما غلبَ الرومَ خرَّب ديارها حتى بلغ الخليج، فقال أخوه فَرُّخَانُ: لقد رأيتني جالساً على سريرِ كسرى، فكتب كسرى إلى شهربزان أن^(٣) أرسل إليَّ برأس فَرُّخَان. فلم يفعل، فكتب كسرى إلى فارس: إني قد استعملتُ عليكم فَرُّخَان، وعزلتُ شهربزان، وكتب إلى فَرُّخَان إذا ولى أن يقتل شهربزان، فأراد فَرُّخَان قتل شهربزان، فأخرج له شهر بزان ثلاثَ صحائف من كسرى يأمره بقتل فَرُّخَان، فقال شهربزان لفَرُّخَان: إنَّ كسرى كتبَ إليَّ أن أقتلك ثلاثَ صحائف وراجعتُهُ أبدأ في أمرك، أفتقتلني أنت بكتابٍ واحدٍ؟! فردَّ المُلكَ إلى أخيه، وكتب شهربزان إلى قيصر ملك الروم، فتعاونوا على كسرى، فغلبتِ الرومُ فارسَ ومات كسرى، وجاء الخبر إلى النبيِّ ﷺ يوم الحديبية، ففرح مَنْ معه من المسلمين، فذلك قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ غَلِبَتِ أَلْرُّومُ . فِي آدْنَى الْأَرْضِ﴾ يعني أرض الشام. عكرمة: بأدريعات^(٤)، وهي ما بين بلاد

(١) أي: غلب. الصحاح (قمر).

(٢) تفسير البغوي ٤٧٦/٣.

(٣) كلمة أن من (د) و(ز).

(٤) من قوله: وقال عكرمة وغيره... إلى هذا الموضع من تفسير البغوي ٤٧٦/٣ - ٤٧٧.

العرب والشام. وقيل: إنَّ قيصر كان بعثَ رجلاً يُدعى يُحنَس، وبعث كسرى شهريزان، فالتقيا بأذرعَات وبصرى، وهي أدنى بلاد الشام إلى أرض العرب والعجم. مجاهد: بالجزيرة، وهو موضعٌ بين العراق والشام. مقاتل: بالأردن وفلسطين^(١). و«أدنى» معناه أقرب^(٢). قال ابن عطية: فإن كانت الواقعة بأذرعَات فهي من أدنى الأرض بالقياس إلى مكة، وهي التي ذكرها امرؤ القيس^(٣) في قوله:

تَنوَّرْتُهَا مِنْ أَذْرِعَاتٍ وَأَهْلُهَا بِيَثْرِبَ أَدْنَى دَارِهَا نَظَرٌ عَالٍ
وإن كانت الواقعة بالجزيرة فهي أدنى بالقياس إلى أرض كسرى، وإن كانت بالأردن فهي أدنى إلى أرض الروم. فلَمَّا طرأ ذلك وغلبت الرومُ سُرَّ الكفارُ، فبَشَّرَ اللهُ عباده بأنَّ الرومَ سيُغلبون وتكونُ الدُّولةُ لهم في الحرب.

وقد مضى الكلام في فواتح السور. وقرأ أبو سعيد الخدري وعلي بن أبي طالب ومعاوية بن قُرّة: «غَلَبَتِ الرُّومُ» بفتح الغين واللام^(٤). وتأويلُ ذلك أن الذي طرأ يوم بدر إنما كانتِ الروم غلبت، فعزَّ ذلك على كفار قريش، وسُرَّ بذلك المسلمون، فبَشَّرَ اللهُ تعالى عباده أنهم سيُغلبون أيضاً في بضع سنين. ذكر هذا التأويل أبو حاتم^(٥). قال أبو جعفر النحاس: قراءة أكثر الناس: «غَلَبَتِ الروم» بضم الغين وكسر اللام. وروى عن ابن عمر وأبي سعيد الخدري أنهما قرأا «غَلَبَتِ الروم» وقرأ: «سيُغلبون»^(٦). وحكى أبو حاتم أن عِصْمَةَ روى عن هارون أن هذه قراءة أهل الشام، وأحمد بن حنبل يقول: إنَّ عِصْمَةَ هذا ضعيف، وأبو حاتم كثيرُ الحكاية عنه، والحديث يدلُّ

(١) المحرر الوجيز ٣٢٧/٤ دون قوله: إن قيصر... والعجم.

(٢) تفسير البغوي ٤٧٧/٣.

(٣) في ديوانه ص ٣١، وقد سلف ٣٣٢/٣.

(٤) وهي في الشاذة ص ١١٦ عن علي وابن عمر رضي الله عنهما. وقد سلفت قريباً عن نصر بن علي الجهضمي.

(٥) المحرر الوجيز ٣٢٧/٤.

(٦) قراءة: «سيُغلبون» في الشاذة ص ١١٦ عن علي وابن عمر رضي الله عنهما، وعن معاوية بن قرة.

على أنَّ القراءة «عُلبت» بضم الغين، وكان في هذا الإخبار دليلٌ على نبوة محمد ﷺ؛ لأنَّ الروم غلبتها فارس، فأخبر الله عزَّ وجلَّ نبيَّه محمداً ﷺ أنَّ الروم ستغلبُ فارسَ في بضع سنين، وأنَّ المؤمنين يفرحون بذلك؛ لأنَّ الروم أهلُ كتاب، فكان هذا من علم الغيب الذي أخبر الله عزَّ وجلَّ به مما لم يكن^(١)، وأمر أبا بكرٍ أن يُراهنهم على ذلك وأن يُبالغَ في الرهان، ثم حُرِّم الرّهانُ بعدُ، ونُسِخَ بتحريم القِمَار^(٢). قال ابن عطية^(٣): والقراءة بضم الغين أصحُّ، وأجمع الناس على «سيغلبون» أنه بفتح الياء، يُراد به الروم. ويُروى عن ابن عمر أنه قرأ أيضاً بضم الياء في «سيغلبون»، وفي هذه القراءة قلبٌ للمعنى الذي تظاهرت الرواياتُ به. قال أبو جعفر النَّحَّاس^(٤): ومن قرأ: «سيغلبون» فالمعنى عنده: وفارسٌ من بعدِ غَلِبِهِم - أي: من بعد أن غلبوا - سيغلبون.

ورُوي أنَّ إيقاع الروم بالفرس كان يوم بدر، كما في حديث أبي سعيد الخدري حديث الترمذي، ورُوي أنَّ ذلك كان يوم الحُدَيْبِيَّة، وأنَّ الخبرَ وصلَ يوم بيعة الرضوان. قاله عكرمة وقتادة. قال ابن عطية^(٥): وفي كلا اليومين كان نصرٌ من الله للمؤمنين. وقد ذكر النَّاسُ أنَّ سببَ سرورِ المسلمين بغلبة الرومِ وهمَّهم أن تُغلبَ إنَّما هو أنَّ الرومَ أهلُ كتابٍ كالمسلمين، وفارس من أهل الأوثان كما تقدَّم بيانه في الحديث. قال النَّحَّاس^(٦): وقولٌ آخر وهو أولى: أنَّ فَرَحَهُمْ إنَّما كان لإنجاز وعدِ الله تعالى؛ إذ كان فيه دليلٌ على النبوة؛ لأنه أخبر تبارك وتعالى بما يكون في بضع سنين، فكان فيه. قال ابن عطية^(٧): ويُشبهه أن يُعلَّلَ ذلك بما يقتضيه النظرُ من محبة أن

(١) بعدها في (م) كلمة «علموه» وهي ليست في النسخ ولا في إعراب القرآن.

(٢) إعراب القرآن ٣/٢٦١ - ٢٦٢.

(٣) في المحرر الوجيز ٤/٣٢٧.

(٤) في معاني القرآن ٥/٢٤٣.

(٥) في المحرر الوجيز ٤/٣٢٨، وما قبله منه.

(٦) في إعراب القرآن ٣/٢٦٥.

(٧) في المحرر الوجيز ٤/٣٢٨.

يَغْلِبُ الْعَدُوَّ الْأَصْغَرَ؛ لَأَنَّهُ أَيْسَرُ مَوْثِقَةٌ، وَمَتَى غَلَبَ الْأَكْبَرُ كَثُرَ الْخَوْفُ مِنْهُ. فَتَأَمَّلْ هَذَا الْمَعْنَى، مَعَ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَرْجَاهُ مِنْ ظَهْوَرِ دِينِهِ وَشَرْعِ اللَّهِ الَّذِي بَعَثَهُ بِهِ وَغَلَبَتْهُ عَلَى الْأُمَمِ، وَإِرَادَةَ كِفَارِ مَكَّةَ أَنْ يَرْمِيَهُ اللَّهُ بِمَلِكٍ يَسْتَأْصِلُهُ وَيُرِيحُهُمْ مِنْهُ.

وقيل: سرورهم إنما كان بنصر رسول الله ﷺ على المشركين؛ لأنَّ جبريل أخبر بذلك النبيَّ عليه الصلاة والسلام يوم بدر. حكاه القشيريُّ.

قلت: ويَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ سُرُورُهُمْ بِالْمَجْمُوعِ مِنْ ذَلِكَ، فَسُرُّوا بِظَهْوَرِهِمْ عَلَى عَدُوِّهِمْ وَبِظَهْوَرِ الرُّومِ أَيْضاً وَبِإِنْجَازِ وَعْدِ اللَّهِ.

وقرأ أبو حَيَوَةَ الشَّامِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ السَّمَيْقِعِ: «مَنْ بَعْدَ غَلْبِهِمْ» بِسُكُونِ اللَّامِ (١)، وَهَمَا لُغَتَانِ، مِثْلُ الظَّنِّ وَالظَّنِّ.

وَزَعِمَ الْفَرَّاءُ أَنَّ الْأَصْلَ «مَنْ بَعْدَ غَلْبَتِهِمْ» فَحُذِفَتِ التَّاءُ كَمَا حُذِفَتْ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: «وَأَقَامِ الصَّلَاةَ» وَأَصْلُهُ: «وَأَقَامَةَ الصَّلَاةِ». قَالَ النَّحَّاسُ: وَهَذَا غَلَطٌ لَا يُخِيلُ عَلَى كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ النَّحْوِ؛ لِأَنَّ «أَقَامِ الصَّلَاةَ» مُصَدَّرٌ قَدْ حُذِفَ مِنْهُ لَاعْتِلَالُ فِعْلِهِ، فَجُعِلَتِ التَّاءُ عَوْضاً مِنَ الْمَحذُوفِ، وَ«غَلَبَ» لَيْسَ بِمَعْتَلٍّ وَلَا حُذِفَ مِنْهُ شَيْءٌ. وَقَدْ حَكَى الْأَصْمَعِيُّ: طَرَدَ طَرْدًا، وَجَلَبَ جَلْبًا، وَحَلَبَ حَلْبًا، وَغَلَبَ غَلْبًا، فَأَيُّ حَذْفٍ فِي هَذَا، وَهَلْ يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ فِي أَكَلِ أَكْلًا وَمَا أَشْبَهَهُ: حُذِفَ مِنْهُ (٢)؟

﴿فِي بِيضِ سِنِينَ﴾ حُذِفَتِ الْهَاءُ مِنْ «بِيضِ» فَرَقًا بَيْنَ الْمَذْكَرِ وَالْمَوْثِقِ، وَقَدْ مَضَى الْكَلَامُ فِيهِ فِي سُورَةِ «يُوسُفَ» (٣). وَفُتِحَتِ النَّوْنُ مِنْ «سِنِينَ» لِأَنَّهُ جَمْعٌ مُسَلَّمٌ. وَمَنْ الْعَرَبُ مَنْ يَقُولُ فِي «بِيضِ سِنِينَ» كَمَا يَقُولُ فِي «غَسَلِينَ». وَجَازَ أَنْ يُجْمَعَ سَنَةٌ جَمْعَ مَنْ يَعْقِلُ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ وَالْيَاءِ وَالنُّونِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ حُذِفَ مِنْهَا شَيْءٌ فَجُعِلَ هَذَا الْجَمْعُ عَوْضاً مِنَ النِّقْصِ الَّذِي فِي وَاحِدِهِ؛ لِأَنَّ أَصْلَ «سَنَةٌ» سَنَهَةٌ أَوْ سَنَوَةٌ، وَكُسِرَتِ السِّينُ

(١) وهي في الشاذة ص ١١٦ عن علي بن أبي طالب ؓ.

(٢) إعراب القرآن ٣/ ٢٦٢، وكلام الفراء في معاني القرآن له ٣١٩/٢.

(٣) ٣٥٩ - ٣٥٨/١١.

منه دلالة على أن جمعه خارج عن قياسه ونمطه. هذا قول البصريين. ويلزم الفراء أن يضمها؛ لأنه يقول: الضمة دليل على الواو وقد حذفت من سنة واو في أحد القولين، ولا يضمها أحد علمناه^(١).

قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ أخبر تعالى بانفراده بالقدرة، وأن ما في العالم من غلبة وغيرها إنما هي منه وإرادته وقدرته، فقال: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ﴾ أي: إنفاذ الأحكام. ﴿مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ أي: من قبل هذه الغلبة ومن بعدها^(٢). وقيل: من قبل كل شيء ومن بعد كل شيء^(٣). و﴿مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ ظرفان بُنِيَ على الضم، لأنهما تعرفا بحذف ما أضيفا إليهما، وصارا مُتَضَمَّنِينَ ما حُذِفَ، فخالفا تعريف الأسماء، وأشبهها الحروف في التضمين فبُنيَا، وخصَّ بالضم لشبههما بالمنادى المفرد في أنه إذا نُكِّرَ وأُضِيفَ زال بناؤه، وكذلك هما فُضِّمًا^(٤).

ويقال: «من قبل ومن بعد»، وحكى الكسائي عن بعض بني أسد: «لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلٍ وَمِنْ بَعْدٍ» مخفوضين بغير تنوين، والثاني مضموم بلا تنوين. وحكى الفراء: «مِنْ قَبْلٍ وَمِنْ بَعْدٍ» مخفوضتين بغير تنوين. وأنكره النحاس ورده. وقال الفراء في كتابه: في القرآن أشياء كثيرة، الغلط فيها بين، منها أنه زعم أنه يجوز «من قبل ومن بعد» وإنما يجوز «من قبلٍ ومن بعدٍ» على أنهما نكرتان. قال الزجاج: المعنى: من متقدم ومن متأخر^(٥).

﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . بَنَصَرَ اللَّهُ﴾ تقدم ذكره. ﴿بَنَصْرٍ مِّنْ يَسَكَاةٍ﴾ يعني: من أوليائه؛ لأن نصره مختص بغلبة أوليائه لأعدائه، فأما غلبة أعدائه لأوليائه فليس

(١) إعراب القرآن ٣/٢٦٢.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٣٢٨.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٤٤.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٣٢٨.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٦٢ - ٢٦٤. وقول الزجاج في معاني القرآن له ٤/١٧٦.

بنصره، وإنما هو ابتلاء، وقد يُسَمَّى ظَفْرًا. ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ في نِقْمته ﴿الرَّحِيمُ﴾ لأهل طاعته.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ لَا يُخَلِّفُ اللَّهُ وَعَدَّهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١)
يَعْلَمُونَ ظَهْرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ ﴿٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ لَا يُخَلِّفُ اللَّهُ وَعَدَّهُ﴾ لأن كلامه صدق. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وهم الكفار، وهم أكثر^(١). وقيل: المراد مشركو مكة. وانتصب «وَعَدَّ اللَّهُ» على المصدر، أي: وعد ذلك وعداً^(٢).

ثم بين تعالى مقدار ما يعلمون، فقال: ﴿يَعْلَمُونَ ظَهْرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ يعني: أمر معاشهم ودنياهم؛ متى يزرعون، ومتى يحصدون، وكيف يغرسون، وكيف يبنون. قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة. وقال الضحَّاك: هو ببيان قصورها، وتشقيق أنهارها، وغرس أشجارها. والمعنى واحد. وقيل: هو ما تُلقِيه الشياطين إليهم من أمور الدنيا عند استراقهم السمع من سماء الدنيا. قاله سعيد بن جبيرة. وقيل: الظاهر والباطن، كما قال في موضع آخر ﴿أَمْ يَظَاهِرُونَ مِنَ الْقَوْلِ﴾^(٣) [الرعد: ٣٣].

قلت: وقول ابن عباس أشبه بظاهر الحياة الدنيا، حتى لقد قال الحسن: بلغ - والله - من علم أحدهم بالدنيا أنه ينقد الدرهم فيخبرك بوزنه ولا يُحسِنُ أن يُصَلِّيَ^(٤). وقال أبو العباس المبرِّد: قسم كسرى أيامه فقال: يصلح يومُ الريح للنوم، ويومُ الغيم للصيد، ويومُ المطر للشرب واللهو، ويومُ الشمس للحوائج. قال ابن خالَوْنَه: ما كان أعرفهم بسياسة دنياهم، يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا. ﴿وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ﴾ أي: عن العلم بها والعمل لها ﴿هُمَّ غَفْلُونَ﴾ قال بعضهم:

(١) إعراب القرآن ٣/ ٢٦٥.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤/ ١٧٧ - ١٧٨.

(٣) النكت والعيون ٤/ ٢٩٩ - ٣٠٠.

(٤) قول الحسن في الوسيط ٣/ ٤٢٨، وزاد المسير ٦/ ٢٨٩.

ومن البليّة أن ترى لك صاحباً في صورة الرجل السميع المُبصرِ
فَطِنٍ بكلِّ مصيبةٍ في مالِهِ وإذا يُصابُ بدينهِ لم يَشعُرِ^(١)

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ لَكٰفِرُونَ ﴿٨﴾

قوله: ﴿فِي أَنفُسِهِمْ﴾ ظرفٌ للتفكيرِ وليس بمفعول، تعدّى إليه «يَتَفَكَّرُوا» بحرف جرٍّ؛ لأنهم لم يؤمروا أن يتفكروا في خلقِ أنفسهم، إنما أمروا أن يستعملوا التفكيرَ في خلقِ السماوات والأرض وأنفسهم، حتى يعلموا أن الله لم يخلقِ السماوات وغيرها إلا بالحق^(٢). قال الزجاج: في الكلام حذفٌ، أي: فيعلموا؛ لأنَّ في الكلام دليلاً عليه^(٣). ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ قال الفراء: معناه: إلا للحق، يعني: الثواب والعقاب^(٤). وقيل: إلا لإقامة الحق^(٥). وقيل: «بِالْحَقِّ»: بالعدل. وقيل: بالحكمة. والمعنى متقارب^(٦). وقيل: «بِالْحَقِّ» أي: أنه هو الحقُّ وللحقِّ خلقها، وهو الدلالة على توحيدهِ وقدرته. ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ أي: للسماوات والأرض أجلٌ ينتهيان إليه، وهو يوم القيامة^(٧). وفي هذا تنبيهٌ على الفناء، وعلى أن لكلِّ مخلوقٍ أجلاً، وعلى ثواب المحسن وعقاب المسيء^(٨). وقيل: ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ أي: خلق ما خلق في وقتٍ سمّاه لأن يخلق ذلك الشيء فيه.

(١) نسبهما في بهجة المجالس ٨٠١/٢ لعبد الله بن المبارك أو لغيره، ووقع صدر البيت الأول فيه: أَخِي
إِنَّ مِنَ الرِّجَالِ بَهِيمَةٌ.

(٢) الكشاف ٢١٥/٣ بمعناه.

(٣) زاد المسير ٢٨٩/٦، وينظر معاني القرآن للزجاج ١٧٨/٤.

(٤) النكت والعيون ٣٠٠/٤، وينظر معاني القرآن للفراء ٣٢٢/٢.

(٥) معاني القرآن للزجاج ١٧٨/٤.

(٦) النكت والعيون ٣٠٠/٤.

(٧) الوسيط ٤٢٩/٣ عن مقاتل.

(٨) النكت والعيون ٣٠٠/٤.

﴿وإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكٰفِرُونَ﴾ اللام للتوكيد، والتقدير: لكافرون بلقاء ربهم، على التقدير والتأخير، أي: لكافرون بالبعث بعد الموت. وتقول: إنَّ زيداً في الدار لجالس. ولو قلت: إنَّ زيداً لفي الدار لجالس، جاز. فإن قلت: إنَّ زيداً جالس لفي الدار، لم يَجْزُ؛ لأنَّ اللام إنما يؤتى بها توكيداً لاسم إنَّ وخبرها، وإذا جئت بهما لم يَجْزُ أن تأتي بها. وكذا إن قلت: إنَّ زيداً لجالس لفي الدار، لم يَجْزُ^(١).

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظْلَمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا﴾ ببصائرهم وقلوبهم. ﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ﴾ أي: قلبوها للزراعة^(٢)؛ لأنَّ أهل مكة لم يكونوا أهل حرت^(٣)؛ قال الله تعالى: ﴿ثَبِيرُ الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٧١]. ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ أي: وعمروها أولئك أكثر مما عمروها هؤلاء فلم تنفعهم عمارتهم ولا طول مدتهم. ﴿وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالمعجزات. وقيل: بالأحكام، فكفروا ولم يؤمنوا. ﴿فَمَا كَانُوا لِيُظْلَمَهُمْ﴾ بأن أهلكهم بغير ذنب ولا رسل ولا حجة. ﴿وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالشرك والعصيان.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوُوا السُّوْءَ أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوُوا السُّوْءَ﴾ السُّوْءُ فُعْلَى من السوء تأنيث الأسوأ وهو الأقبح، كما أنَّ الحُسْنَى تأنيث الأحسن^(٤). وقيل: يعني بها هاهنا النار.

(١) إعراب القرآن ٣/ ٢٦٦.

(٢) زاد المسير ٦/ ٢٩٠.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٤/ ١٧٩.

(٤) الكشاف ٣/ ٢١٦.

قاله ابن عباس^(١). ومعنى «أساؤوا»: أشركوا؛ دلّ عليه: ﴿أَنْ كَذَبُوا بِبَيِّنَاتٍ مِنَ اللَّهِ﴾^(٢). «السُّوءى» اسمُ جهنم، كما أنّ الحُسنى اسم الجنة^(٣). ﴿أَنْ كَذَبُوا بِبَيِّنَاتٍ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: لأن كذبوا. قاله الكسائي^(٤). وقيل: بأن كذبوا^(٥). وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ﴾ بالرفع اسم كان، ودُكِّرَتْ لأنّ تأنيثها غيرُ حقيقي. و«السُّوءى» خبر كان. والباقون بالنصب على خبر كان. «السوءى» بالرفع اسم كان^(٦). ويجوز أن يكون اسمُها التّكذيب^(٧)، فيكون التقدير: ثمّ كان التّكذيبُ عاقبةَ الذين أساؤوا^(٨)، ويكون السُّوءى مصدرًا لأساؤوا، أو صفةً لمحذوف، أي: الحَلَّةُ السُّوءى^(٩). ورُوي عن الأعمش أنه قرأ: «ثمّ كان عاقبةَ الذين أساؤوا السُّوءى» برفع السُّوءى^(١٠). قال النّحاس: السُّوء أشدُّ الشر، والسُّوءى الفُعلَى منه^(١١). ﴿أَنْ كَذَبُوا بِبَيِّنَاتٍ مِنَ اللَّهِ﴾ قيل: بمحمّدٍ والقرآن. قاله الكلبيّ. مقاتل: بالعذاب أن ينزلَ بهم. الضّحّاك: بمعجزات محمّدٍ ﷺ. ﴿وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ﴾^(١٢).

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٣١.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٤٧.

(٣) تفسير أبي الليث ٣/٧، وتفسير البغوي ٣/٤٧٨. وهو قول ابن قتيبة في غريب القرآن ص ٣٤٠.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٤٧.

(٥) تفسير الرازي ٢٥/١٠١.

(٦) إعراب القرآن ٣/٢٦٦، وينظر السبعة ص ٥٠٦، والتيسير ص ١٧٤.

(٧) مشكل إعراب القرآن ٢/٥٦٠.

(٨) تفسير البغوي ٣/٤٧٨.

(٩) المحرر الوجيز ٤/٣٣١.

(١٠) إعراب القرآن ٣/٢٦٦، وهي قراءة شاذة.

(١١) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٤٧.

(١٢) النكت والعيون ٤/٣٠١.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٢﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ﴿١٣﴾﴾

قرأ أبو عمرو وأبو بكر «يرجعون» بالياء. الباقون بالتاء^(١).

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي «يُبْلِسُ» بفتح اللام^(٢)، والمعروف في اللغة: أبلَسَ الرجلُ إذا سَكَتَ وانقطعت حُجَّتُهُ، ولم يؤمَلْ أن تكون له حُجَّةٌ. وقريبٌ منه: تحيرٌ؛ كما قال العجاج^(٣):

يا صاحٍ هل تَعْرِفُ رَسْمًا مُكْرَسًا قال نعم أَعْرِفُهُ وَأُبْلِسَا
وقد زعمَ بعضُ النَّحْوِيِّينَ أنَّ إبليسَ مشتقٌّ من هذا، وأنه أبلَسَ لأنه انقطعت حُجَّتُهُ. النَّحَّاسُ: ولو كان كما قال لوجبَ أن ينصَرِفَ، وهو في القرآن غيرُ منصرف^(٤). وقال الزَّجَّاجُ^(٥): المُبْلِسُ: الساكْتُ المُنْقَطِعُ في حُجَّتِهِ، اليائِسُ من أن يهتدي إليها.

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ﴾ أي: ما عبده من دون الله ﴿شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ﴾ قالوا: ليسوا باللهة^(٦). فتبرَّروا منها وتبرَّأت منهم، حسبما تقدَّم في غير موضع.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَفِرُّونَ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَفِرُّونَ﴾ يعني المؤمنين من الكافرين.

(١) السبعة ص ٥٠٦، والتيسير ص ١٧٥.

(٢) وهي في الشاذة ص ١١٦ عن السلمي وعليّ.

(٣) في ديوانه ص ٥٦، وسلف ٣٨١/٨.

(٤) من بداية الآية إلى هذا الموضع من إعراب القرآن ٣/٢٦٦ - ٢٦٧.

(٥) في معاني القرآن له ٤/١٧٩.

(٦) إعراب القرآن ٣/٢٦٧.

ثم يبين كيف تفرقهم فقال: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ قال النحاس: سمعت الزجاج يقول معنى «أما»: دَع ما كُنَّا فيه وخذ في غيره. وكذا قال سيبويه: إنَّ معناها: مهما يَكُن من (١) شيءٍ فخذ في غير ما كُنَّا فيه. ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾ قال الضحاك: الروضة: الجنة، والرياض: الجنان. وقال أبو عبيد: الروضة: ما كان في تسفل، فإذا كانت مرتفعة فهي تُرعة. وقال غيره: أحسن ما تكون الروضة إذا كانت في موضع مرتفع غليظ، كما قال الأعشى:

ما رَوْضَةٌ من رياضِ الحَزْنِ مُعْشِبَةٌ خَضْرَاءُ جَادَ عَلَيْهَا مُسِيلٌ هَطْلُ
يُضاحِكُ الشمسَ منها كوكبٌ شَرِقٌ مُؤزَّرٌ بعميمِ النَّبْتِ مُكْتَهَلُ
يَوْمًا بأطيبِ منها نَشْرَ رائحةٍ ولا بأحسنِ منها إذ جَنَّا الأُصْلُ (٢)

إلا أنه لا يُقال لها: روضة، إلا إذا كان فيها نبت، فإن لم يكن فيها نبت وكانت مرتفعة فهي تُرعة. وقد قيل في التُّرعة غيرُ هذا (٣). وقال القشيري: والروضة عند العرب: ما ينبت حول الغدير من البقول، ولم يكن عند العرب شيء أحسن منه. الجوهري: والجمع رَوْضٌ ورياضٌ، صارت الواو ياءً لكسر ما قبلها. والروض: نحو من نصف القربة ماء. وفي الحوض رَوْضَةٌ من ماءٍ إذا غطى أسفله (٤). وأنشد أبو عمرو:

(١) في (م): كنا في، والمثبت من النسخ الخطية وإعراب القرآن.

(٢) ديوان الأعشى ص ١٠٧. الحزن: ما غلظ من الأرض في ارتفاع. يضاحك الشمس: يدور معها، ومضاحكتها إيها حسنٌ له ونضرة. والكوكب: معظم النبات. والشرق: الريان الممتلئ ماءً. والمؤزَّر: الذي صار النبات كالإزار له. والعميم: النبات الكثيف الحسن. والمكتهل من اکتهل: إذا تمَّ طوله. والنشر: الريح الطيبة. والأصل جمع أصيل: وهو الوقت بعد العصر حتى المغرب. تهذيب اللغة ٤/٣٦٥ و١٩/٦ و١١/٣٣٨، والصحاح (أصل).

(٣) إعراب القرآن ٣/٢٦٧. والآيات ذكرها الماوردي أيضاً في النكت والعيون ٤/٣٠٢.

(٤) الصحاح (روض).

وَرَوْضَةٌ سَقِيَتْ مِنْهَا نِضْوَتِي^(١).

﴿يُخْبَرُونَ﴾ قال الضحاك وابن عباس: يُكْرَمُونَ. وقيل: يُنْعَمُونَ. قاله مجاهد وقتادة. وقيل: يُسْرُونَ. السُّدِّي: يفرحون. والحَبْرَةُ عند العرب: السرور والفرح. ذكره الماوردي^(٢). وقال الجوهرى: الحَبْرُ: الحُبُور وهو السرور، ويقال: حبره يحبره - بالضم - حَبْرًا وحَبْرَةً؛ قال تعالى: ﴿فَهَهُ فِي رَوْضَةٍ يُخْبَرُونَ﴾ أي: يُنْعَمُونَ وَيُكْرَمُونَ وَيُسْرُونَ. ورجلٌ يُحْبُورُ يَفْعُولُ من الحبور^(٣). النَّحَّاسُ: وحكى الكسائي: حَبْرَتُهُ أي: أكرمته ونعمته، وسمعتُ عليَّ بن سليمان يقول: وهو مشتقٌ من قولهم: على أسنانه حَبْرَةٌ، أي: أثر، ف «يُحْبِرُونَ» يَتَّبِعْنَ عليهم أثر النعيم. والحَبْرُ مشتقٌ من هذا^(٤). قال الشاعر:

لا تملأِ الدَّلْوَ وَعَرِّقْ فِيهَا^(٥) أما تَرَى حَبَارَ من يَسْقِيهَا

وقيل: أصله من التَّحْبِيرِ: وهو التَّحْسِينُ، ف «يُحْبِرُونَ»: يُحَسِّنُونَ^(٦). يقال: فلانٌ حَسَنُ الجَبْرِ والسَّبْرِ إذا كان جميلاً حسنَ الهيئة. ويُقال أيضاً: فلانٌ حسنُ الحَبْرِ والسَّبْرِ بالفتح، وهذا كأنه مصدرٌ قولك: حَبْرَتُهُ حَبْرًا إذا حَسَنَتْهُ. والأوَّلُ اسمٌ؛ ومنه الحديث: «يخرج رجلٌ من النار ذهبَ حَبْرُهُ وَسِبْرُهُ»^(٧). وقال يحيى بن أبي كثير: ﴿فِي رَوْضَةٍ يُخْبَرُونَ﴾ قال: السَّمَاعُ في الجنة. وقاله الأوزاعي؛ قال: إذا أخذ أهل الجنة في السماع لم تبقَ شجرةٌ في الجنة إلا رَدَدَتِ الغناء بالتسبيح والتقديس. وقال

(١) قائله هميان كما في تاج العروس (روض). والنُّصْرَةُ: هي الناقَة المَهزولة، مذكروها نضو. الصحاح (نضو).

(٢) النكت والعيون ٣٠٢/٤، دون قوله: وقيل: يُسْرُونَ، فقد ذكره ابن قتيبة في غريب القرآن ص ٣٤٠.

(٣) الصحاح (حبر).

(٤) إعراب القرآن ٢٦٨/٣.

(٥) أي: اجعل فيها دون الملاء. الصحاح (عرق).

(٦) سلف هذا المعنى ٤٩٥/٧.

(٧) تهذيب اللغة ٣٢/٥ - ٣٣. والحديث أخرجه ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث ص ٣ - ٥.

الأوزاعي: ليس أحدٌ من خلقِ الله أحسنَ صوتاً من إسرافيل، فإذا أخذ في السماع قطعَ على أهل سبع سماواتٍ صلاتهم وتسييحهم^(١). زاد غير الأوزاعي: ولم تبق شجرةٌ في الجنة إلا ردّدت، ولم يبقَ سترٌ ولا بابٌ إلا ارتجّ وانفتح، ولم تبقَ حلقةٌ إلا طنّتْ بالأوان طنينها، ولم تبقَ أجمّةٌ من آجام الذهب إلا وقع أهبوبُ الصوت في مقاصبها، فزمرت تلك المقاصبُ بفنون الزمر، ولم تبقَ جاريةٌ من جواري الحور العين إلا غنّتْ بأغانيتها، والطير بالحنانها، ويوحى الله تبارك وتعالى إلى الملائكة أن جاوبوهم وأسمعوا عبادي الذين نزهوا أسماعهم عن مزامير الشيطان، فيجابون بالحنانِ وأصواتِ روحانيين، فتختلط هذه الأصوات فتصيرُ رجّةً واحدة، ثم يقول الله جلّ ذكره: يا داودُ قُمْ عند ساقِ عرشي فمجدّني. فيندفع داودُ بتمجيد ربّه بصوتٍ يغمُرُ الأصواتَ ويُجلبها، وتتضاعف اللذة؛ فذلك قوله تعالى: ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾. ذكره الترمذي الحكيم رحمه الله^(٢). وذكر الثعلبي من حديث أبي الدرداء أن رسول الله ﷺ كان يُذكّر الناس، فذكر الجنة وما فيها من الأزواج والنعيم، وفي أخريات القوم أعرابيٌّ فقال: يا رسول الله، هل في الجنة من سماع؟ فقال: «نعم يا أعرابي، إنّ في الجنة لنهراً حافّاه الأبقارُ من كلّ بيضاءٍ خمصانية يتغنّين بأصواتٍ لم تسمع الخلائقُ بمثلهما قطّ، فذلك أفضلُ نعيم الجنة» فسأل رجلٌ أبا الدرداء: بماذا يتغنّين؟ فقال: بالتسييح. والخمصانية: المُرَهْفَةُ الأعلى، الخمصانة البطن، الضخمة الأسفل^(٣).

قلت: وهذا كلّهُ من النعيم والسرور والإكرام، فلا تعارضَ بين تلك الأقوال.

(١) تفسير البغوي ٤٧٩/٣.

(٢) لم نقف عليه في القسم المطبوع من نوادر الأصول.

(٣) أخرجه ابن حبان في المعجروحين ١/٣٣١ - ٣٣٢ من طريق سليمان بن عطاء، عن مسلمة بن عبد الله الجهني، عن عمه أبي مشجعة، عن أبي الدرداء مرفوعاً. قال ابن حبان: سليمان بن عطاء يروي عن مسلمة بن عبد الله الجهني بأشياء موضوعة لا تشبه حديث الثقات، فلست أدري التخليط فيها منه أو من مسلمة بن عبد الله.

وأين هذا من قوله الحق: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة: ١٧] على ما يأتي. وقوله عليه الصلاة والسلام: «فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر»^(١). وقد روي: «إن في الجنة لأشجاراً عليها أجراسٌ من فضة، فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله ريحاً من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار، فتتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لماتوا طرباً». ذكره الرمخشري^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ تقدم الكلام فيه. ﴿وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ﴾ أي: بالبعث. ﴿فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ أي: مقيمون. وقيل: مجموعون. وقيل: مُعَذَّبُونَ. وقيل: نازلون؛ ومنه قوله تعالى: ﴿إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [البقرة: ١٨] أي: نزل به. قاله ابن شجرة، والمعنى متقارب^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهُ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ ﴿١٧﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿١٨﴾
فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهُ﴾ الآية، فيه ثلاثة أقوال: الأول - أنه خطاب للمؤمنين بالأمر بالعبادة والحض على الصلاة في هذه الأوقات^(٤). قال ابن عباس: الصلوات الخمس في القرآن. قيل له: أين؟ فقال: قال الله تعالى: ﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهُ حِينَ

(١) سلف ١/١٢٢.

(٢) في الكشاف ٣/٢١٧.

(٣) النكت والعيون ٤/٣٠٣، وفيه أن قول ابن شجرة: يقيمون.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٣٣٢.

تُسَبِّحُونَ ﴿صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ﴾ ﴿وَحِينَ تَصْبِحُونَ﴾ ﴿صَلَاةَ الْفَجْرِ﴾ ﴿وَعِشِيًّا﴾ العصر ﴿وَحِينَ تَطْهَرُونَ﴾ الظهر^(١). وقاله الضحَّاك وسعيد بن جبير^(٢). وعن ابن عباس أيضاً وقناة: أن الآية تنبيه على أربع صلوات: المغرب والصبح والعصر والظهر؛ قالوا: والعشاء الآخرة هي في آية أخرى في ﴿وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ﴾ [هود: ١١٤] وفي ذكر أوقات العورة^(٣). وقال النحاس: أهل التفسير على أن هذه الآية ﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهُ حِينَ تُسَبِّحُونَ﴾ ﴿وَحِينَ تَصْبِحُونَ﴾ في الصلوات. وسمعتُ عليَّ بن سليمان يقول: حقيقته عندي: فسبحوا لله في الصلوات؛ لأنَّ التسبيح يكون في الصلاة. وهو القول الثاني^(٤). والقول الثالث - فسبحوا الله حين تُمسون وحين تُصبحون. ذكره الماوردي، وذكر القول الأول، ولفظه فيه: فصلُّوا لله حين تُمسون وحين تُصبحون^(٥). وفي تسمية الصلاة بالتسبيح وجهان: أحدهما - لما تضمَّنَّها من ذكر التسبيح في الركوع والسجود. الثاني - مأخوذاً من السُّبْحَةِ، والسُّبْحَةِ: الصلاة؛ ومنه قول النبي ﷺ: «تكون لهم سبحةً يوم القيامة» أي صلاة^(٦).

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اعتراضٌ بين الكلام بدؤوب الحمد على نعيمه وآلائه. وقيل: معنى: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ﴾ أي: الصلاة له؛

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١٧٧٢)، والطبري ٤٧٤/١٨، والطبري (١٠٥٩٦)، والحاكم ٤١٠/٢ - ٤١١.

(٢) النكت والعيون ٣٠٣/٤.

(٣) المحرر الوجيز ٣٣٢/٤.

(٤) إعراب القرآن ٢٦٨/٣.

(٥) لم نقف على هذا الكلام عند الماوردي في النكت والعيون ولا عند أحد ممن ينقل عنه. وقد ذكر ابن الجوزي الكلام الأخير في زاد المسير ٢٩٣/٦ من غير نسبة.

(٦) النكت والعيون ٣٠٣/٤. والحديث لم نقف عليه بهذا اللفظ، وقد ورد معنى السُّبْحَةِ أنها الصلاة في أحاديث عدة منها ما أخرجه أحمد (٢٤٥٥٩)، والبخاري (١١٧٧)، ومسلم (٧١٨) عن عائشة رضي الله عنها قالت: ما سبَّحَ رسول الله ﷺ سبحة الضحى، وإنِّي لأسبِّحها. ومنها ما أخرجه أحمد (١٢٤٨٦) عن أنس بن مالك ؓ قال: رأيت رسول الله ﷺ سبحة الضحى ثمان ركعات.

لاختصاصها بقراءة الحمد. والأوّل أظهر؛ فإنّ الحمدَ لله من نوع التعظيم لله تعالى والحضّ على عبادته ودوام نعمته، فيكون نوعاً آخرَ خلافَ الصلاة، والله أعلم^(١).
وبدأ بصلاة المغرب؛ لأنّ الليلَ يتقدّم النهار. وفي سورة «سبحان» بدأ بصلاة الظهر؛ إذ هي أوّل صلاةٍ صلّاها جبريل بالنبيّ ﷺ. قال الماوردي^(٢): وخصّ صلاة الليل باسم التسبيح وصلاة النهار باسم الحمد؛ لأنّ للإنسان في النهار متقلّباً في أحوالٍ تُوجِبُ حمدَ الله تعالى عليها، وفي الليل على خلوةٍ تُوجِبُ تنزيهَ الله من الأسواء فيها؛ فلذلك صارَ الحمدُ بالنهار أخصّ فسمّيت به صلاةُ النهار، والتسبيحُ بالليل أخصّ فسمّيت به صلاةُ الليل.

الثالثة - قرأ عكرمة: «حِينًا تُمَسُونُ وَحِينًا تُصْبِحُونَ» والمعنى: حيناً تُمسون فيه وحيناً تُصبحون فيه؛ فحذف «فيه» تخفيفاً، والقول فيه كالقول في «وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا» [البقرة: ٤٨]^(٣). «وَعَشِيًّا» قال الجوهرِيُّ: العَشِيُّ والعَشِيَّةُ من صلاة المغرب إلى العتمة؛ تقول: أتيتُه عَشِيَّةَ أمسٍ وَعَشِيَّ أمسٍ. وتصغير العَشِيِّ: عَشِيَّان، على غير [قياس] مُكَبَّرِه، كأنهم صَغَرُوا عَشِيَّانًا، والجمع عَشِيَّانات. وقيل أيضاً في تصغيره: عَشِيَّيَّان، والجمع عَشِيَّيَّات. وتصغير العَشِيَّةِ عَشِيَّيَّة، والجمع عَشِيَّيَّات. والعِشاءُ - بالكسر والمدّ - مثلُ العَشِيِّ. والعِشاءُ ان المغربُ والعَتَمَةُ. وزعم قومٌ أنّ العِشاءَ من زوال الشمس إلى طلوع الفجر، وأنشدوا:

غدونا غدوةً سَحَرًا بليلاً عِشاءً بعد ما انتصفَ النهارُ^(٤)

الماوردي^(٥): والفرقُ بين المساء والعِشاء: أنّ المساءَ بُدُوُ الظلام بعد المغيب،

(١) النكت والعيون ٣٠٣/٤، والمحزر الوجيز ٣٣٢/٤.

(٢) في النكت والعيون ٣٠٣/٤.

(٣) الكشف ٢١٧/٣، وينظر إعراب القرآن ٢٦٨/٣، وقراءة عكرمة في المحتسب ١٦٣/٢، والشاذة

ص ١١٦.

(٤) الصحاح (عشاء)، وما بين حاصرتين منه.

(٥) في النكت والعيون ٣٠٤/٤.

والعشاء آخر النهار عند ميل الشمس للمغرب، وهو مأخوذ من عشا العين: وهو نقص النور من الناظر كنقص نور الشمس.

قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١٨﴾﴾

بين كمال قدرته؛ أي: كما أحيا الأرض بإخراج النبات بعد همودها، كذلك يحييكم بالبعث. وفي هذا دليل على صحة القياس، وقد مضى في «آل عمران»^(١) بيان ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْفِرُونَ ﴿١٩﴾ وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٠﴾ وَمِنَ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَفَ السَّيِّدَاتِ وَالرِّجَالِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ ﴿٢١﴾ وَمِنَ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاءُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٢٢﴾ وَمِنَ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٣﴾ وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٤﴾ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَانُونٌ ﴿٢٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ أي: من علامات ربوبيته ووَخْدَانِيَّتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ^(٢)، أي: خلق أباكم منه، والفرع كالأصل، وقد مضى بيان هذا في «الأنعام»^(٣). و«أن» في موضع رفع بالابتداء، وكذا ﴿أَنْ خَلَقَ لَكُمْ

(١) ٨٦/٥ - ٨٧.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤/١٨١.

(٣) ٣١٨/٨.

مِنَ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ﴿١﴾.

﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْشُرُونَ﴾ ثم أنتم عقلاء ناطقون تتصرفون فيما هو قوام معاشكم، فلم يكن ليخلقكم عبثاً، ومن قدر على هذا فهو أهل للعبادة والتسبيح.

ومعنى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ أي: نساء تسكنون إليها. ﴿مِنَ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: من نطف الرجال ومن جنسكم. وقيل: المراد حواء، خلقها من ضلع آدم. قاله قتادة^(٢). ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ قال ابن عباس ومجاهد: المودة: الجماع، والرحمة: الولد. وقاله الحسن. وقيل: المودة والرحمة عطف قلوبهم بعضهم على بعض^(٣). وقال السدي: المودة: المحبة، والرحمة: الشفقة^(٤). ورؤي معناه عن ابن عباس قال: المودة: حب الرجل امرأته، والرحمة: رحمته إياها أن يُصيبتها بسوء^(٥). ويُقال: إن الرجل أصله من الأرض، وفيه قوة الأرض، وفيه الفرج الذي منه بُدئ خلقه، فيحتاج إلى سكن، وخلق المرأة سكناً للرجل؛ قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ فأول ارتفاع الرجل بالمرأة سكونه إليها مما فيه من غليان القوة، وذلك أن الفرج إذا تحمّل فيه هيّج ماء الصلب إليه، فإليها يسكن، وبها يتخلص من الهياج، وللرجال خلق البضع منهن؛ قال الله تعالى: ﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ [الشعراء: ١٦٦] فأعلم الله عز وجل الرجال أن ذلك الموضع خلق منهن للرجال، فعليها بذله في كل وقت يدعوها الزوج، فإن منعته فهي ظالمة وفي حرج عظيم، ويكفيك من ذلك ما ثبت في «صحيح مسلم» من حديث أبي هريرة قال:

(١) إعراب القرآن ٣/٢٦٩.

(٢) مجمع البيان ١٩/٢١، وقول قتادة في النكت والعيون ٤/٣٠٥.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٥٣، وذكر القول الأول عن مجاهد، وهو في النكت والعيون ٤/٣٠٥ عن الحسن، وفي المحرر الوجيز ٤/٣٣٣ عن مجاهد والحسن وعكرمة.

(٤) النكت والعيون ٤/٣٠٥، ومجمع البيان ١٩/٢١.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٦٩.

قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده، ما مِنْ رجلٍ يدعو امرأته إلى فراشها فتأبى عليه، إلَّا كان الذي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها»^(١). وفي لفظ آخر: «إِذَا بَاتَتِ الْمَرْأَةُ هَاجِرَةً فِرَاشَ زَوْجِهَا لَعَنَتَهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ»^(٢).

﴿وَمِنَ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تقدّم في «البقرة»^(٣) وكانوا يعترفون بأنّ الله تعالى هو الخالق. ﴿وَأَخْلَقْنَا السِّنِينَ وَالْوَنُكُرَ﴾ اللسان في الفم، وفيه اختلاف اللغات: من العربية والعجمية والتركية والرومية. واختلاف الألوان في الصور: من البياض والسواد والحمرة، فلا تكاد ترى أحداً إلا وأنت تُفرّق بينه وبين الآخر. وليس هذه الأشياء من فعل النطفة ولا من فعل الأبوين، فلا بُدّ من فاعل، فعلم أنّ الفاعل هو الله تعالى، فهذا من أدلّ دليل على المدبر البارئ^(٤). ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ أي للبرّ والفاجر^(٥). وقرأ حفص: «للعالمين» بكسر اللام، جمع عالم^(٦).

﴿وَمِنَ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ قيل: في هذه الآية تقديم وتأخير^(٧)، والمعنى: ومن آياته منامكم بالليل وابتغاؤكم من فضله بالنهار؛ فحذف حرف الجرّ لاتصاله بالليل وعطفه عليه، والواو تقوم مقام حرف الجرّ إذا اتصلت بالمعطوف عليه في الاسم الظاهر خاصة، فجعل النوم بالليل دليلاً على الموت، والتصرف بالنهار دليلاً على البعث. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ يريد سماع تفهّم وتدبّر^(٨).

(١) صحيح مسلم (١٤٣٦): (٢١).

(٢) صحيح مسلم (١٤٣٦): (٢٠)، وأخرجه أحمد (١٠٩٤٦)، والبخاري (٥١٩٤)، وقد سلف ٢٨٣/٦.

(٣) ٣٧٦/١ فما بعدها.

(٤) إعراب القرآن ٣/٢٦٩.

(٥) زاد المسير ٣٩٨/٥ عن ابن عباس ؓ عند تفسير الآية (١٠٧) من سورة الأنبياء.

(٦) السبعة ص ٥٠٦، والتيسير ص ١٧٥.

(٧) المحرر الوجيز ٤/٣٣٣.

(٨) تفسير البغوي ٣/٤٨١.

وقيل: يسمعون الحقَّ فيتبعونه. وقيل: يسمعون الوعظ فيخافونه. وقيل: يسمعون القرآن فيصدقونه. والمعنى متقارب^(١). وقيل: كان منهم من إذا تلى القرآن وهو حاضرٌ سدَّ أذنيه حتى لا يسمع، فبينَ الله عزَّ وجلَّ هذه الدلائل عليه^(٢).

﴿وَمِنَ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ قيل: المعنى: أن يُريكم، فحذف «أن» لدلالة الكلام عليه؛ قال طرفة:

ألا أيُّ هذا اللائمي أخضرُ الوعى وأن أشهدَ اللذاتِ هل أنت مُخلدي^(٣)

وقيل: هو على التقديم والتأخير، أي: ويُريكم البرقَ من آياته. وقيل: أي: ومن آياته آيةٌ يريكم بها البرق، كما قال الشاعر:

وما الدهرُ إلا تارتانٍ فمنهما أموتُ وأخرى أبتغي العيشَ أكدحُ^(٤)

وقيل: أي: من آياته أنه يُريكم البرقَ خوفاً وطمعاً من آياته. قاله الزجاج^(٥)، فيكون عطفٌ جملةً على جملة. ﴿خَوْفًا﴾ أي: للمسافر. ﴿وَطَمَعًا﴾ للمقيم. قاله قتادة.

الضحَّاك: «خَوْفًا» من الصواعق، «وَطَمَعًا» في الغيث. يحيى بن سلام: «خَوْفًا» من البرد أن يهلكَ الزرعَ، «وَطَمَعًا» في المطر أن يُحييَ الزرعَ. ابن بحر: «خَوْفًا» أن يكون البرقُ برقًا خُلْبًا لا يُمطر، «وَطَمَعًا» أن يكون ممطراً، وأنشد قولَ الشاعر:

لا يَكُنْ بَرَقًا خُلْبًا إنَّ خيرَ البرقِ ما الغيثُ معه^(٦)

(١) النكت والعيون ٣٠٧/٤ دون قوله: فحذف حرف الجر ... إلى قوله: خاصةً. ودون قوله: يريد سماع تفهم وتدبير.

(٢) إعراب القرآن ٢٦٩/٣.

(٣) البيان ٢٥٠/٢. والبيت في ديوان طرفة ص ٣٢.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٢٥٣/٥ - ٢٥٤. والبيت قائله تميم بن أبي بن مقبل، وهو في ديوانه ص ٢٤.

(٥) في معاني القرآن له ١٨٢/٤، والعبارة التي بعده منه.

(٦) نسب هذا البيت إلى أبي الأسود الدولي كما في عيون الأخبار ص ٢٧٦، وجمهرة الأمثال ١٥٦/٣،

ونسب إلى عبد الله بن كرزب كما في الحماسة البصرية ١٠/٢، ونسب إلى أنس بن زعيم كما في خزانة

الأدب ٤٧١/٦.

وقال آخر:

فقد أَرِدُ المِياهَ بغير زادٍ سوى عَدِي لها برق الغمام^(١)
والبرقُ الخُلْبُ: الذي لا غيث فيه كأنه خادع؛ ومنه قيل لمن يَعِدُ ولا يُنجز: إنما
أنت كبرقِ خُلْبٍ. والخُلْبُ أيضاً: السحابُ الذي لا مطر فيه. ويقال: بَرَقَ خُلْبٍ،
بالإضافة^(٢). ﴿وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ تقدم.

﴿وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾ «أن» في محل رفع كما تقدم، أي:
قيامها واستمسакها بقدرته بلا عمد^(٣). وقيل: بتدبيره وحكمته، أي: يمسكها بغير
عمدٍ لمنافع الخلق. وقيل: «بأمره» بإذنه. والمعنى واحد^(٤). ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ
الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ أي: الذي فعل هذه الأشياء قادرٌ على أن يبعثكم من
قبوركم^(٥)، والمرادُ سرعةُ وجود ذلك من غير توقُّفٍ ولا تلبُّث؛ كما يُجيبُ الداعي
المطاعَ مَدْعُوهُ، كما قال القائل:

دَعَوْتُ كُليباَ باسمه فكأنما
يريد برأس الطود: الصَّدى، أو الحجرَ إذا تَدَهَّدَه. وإنما عطفَ هذا على قيام
السموات والأرض بـ«ثم» لِعَظَمِ ما يكون من ذلك الأمر واقتداره على مثله، وهو أن
يقول: يا أهل القبور قوموا، فلا تبقى نسمةٌ من الأولين والآخرين إلا قامت تنظر،
كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزمر: ٦٨]. و«إذا» الأولى في

(١) قائله المتنبي، وهو في ديوانه ١٤٣/٤، وفيه: «هاد» بدل «زاد». ومن قوله: ﴿خوفاً﴾.. إلى هذا
الموضع من النكت والعيون ٣٠٧/٤ - ٣٠٨.

(٢) الصحاح (خلب).

(٣) إعراب القرآن ٣/٢٦٩.

(٤) النكت والعيون ٣٠٨/٤.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٦٩.

قوله تعالى: ﴿إِذَا دَعَاكُمْ﴾ للشرط، والثانية في قوله تعالى: ﴿إِذَا أَنْتُمْ﴾ للمفاجأة، وهي تنوبُ منابَ الفاء في جواب الشرط^(١). وأجمع القراء على فتح التاء هنا في «تُخْرَجُونَ»، واختلفوا في التي في «الأعراف» [الآية: ٢٥] فقرأ أهل المدينة: «ومنها تُخرجون» بضمّ التاء، وقرأ أهل العراق: بالفتح، وإليه يميل أبو عبيد، والمعنيان متقاربان، إلا أن أهل المدينة فرّقوا بينهما لِنَسْقِ الكلام، فنَسَقُ الكلام في التي في «الأعراف» بالضمّ أشبه؛ إذ كان الموت ليس من فعلهم، وكذا الإخراج. والفتح في سورة الروم أشبهُ بِنَسْقِ الكلام، أي: إذا دعاكم خرجتُم، أي: أطعتم؛ فالفعلُ [بهم] أشبه^(٢). وهذا الخروج إنما هو عند نفخة إسرافيل النفخة الآخرة^(٣)، على ما تقدّم ويأتي. وقُرئ: «تخرجون» بضمّ التاء وفتحها، ذكره الزَّمَخْشَرِيُّ^(٤) ولم يزد على هذا شيئاً، ولم يذكر ما ذكرناه من الفرق، والله أعلم.

﴿وَلَكُمْ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خَلَقًا وَمَلَكًا وَعِبَادًا. ﴿كُلُّ لَهْمٌ قَانِتُونَ﴾ رُوي عن أبي سعيد الخدريّ، عن النبيّ ﷺ قال: «كلُّ قنوتٍ في القرآن فهو طاعة». قال النحاس: مطيعون طاعة انقياد^(٥). وقيل: «قَانِتُونَ» مُقَرَّبُونَ بالعبودية، إما قالة وإما دلالة. قاله عكرمة وأبو مالك والسُدِّي. وقال ابن عباس: «قَانِتُونَ»: مُصَلُّون. الربيع بن أنس: ﴿كُلُّ لَهْمٌ قَانِتُونَ﴾ أي: قائمٌ يوم القيامة، كما قال: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

(١) الكشاف ٢١٩/٣ - ٢٢٠.

(٢) إعراب القرآن ٢٦٩/٣ - ٢٧٠، وما بين حاصرتين منه. وينظر النشر ٢٠٧/٢.

(٣) زاد المسير ٢٩٦/٦.

(٤) في الكشاف ٢٢٠/٣.

(٥) إعراب القرآن ٢٧٠/٣، والحديث أخرجه - بهذا اللفظ - الطبراني في الأوسط (١٨٢٩) من طريق

رشدين بن سعد، عن عمرو بن الحارث، عن دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري، به.

وأخرجه أحمد (١١٧١١) من طريق ابن لهيعة، عن دراج، به. بلفظ: «كل حرف من القرآن يذكر فيه

القنوت فهو الطاعة». رشدين وابن لهيعة ضعيفان، وكذلك دراج أبو السمح في روايته عن أبي الهيثم

العتواري. قلنا: وقد رُوي هذا من كلام قتادة فيما أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١١٦/٢.

[المطففين: ٦٦] أي: للحساب. الحسن: كلُّ له قائمٌ بالشهادة أنه عبدٌ له. سعيد بن جبير. «فَأَنْتُونَ»: مخلصون^(١).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَدْرَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَدْرَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ﴾ أمّا بدءُ خلقه فيعلوقه في الرَّحِمِ قبل ولادته، وأمّا إعادته فأحياؤه بعد الموت بالنفخة الثانية للبعث، فجعل ما علم من ابتداء خلقه دليلاً على ما يخفى من إعادته؛ استدلالاً بالشاهد على الغائب، ثم أكد ذلك بقوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾^(٢). وقرأ ابن مسعود وابن عمر: «يُبدئُ الخلق»^(٣) من أبدأ يُبدئ؛ دليلاً قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ بَدِئُ وَبُئِدُ﴾ [البروج: ١٣]. ودليلُ قراءة العامة قوله سبحانه: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ [الأعراف: ٢٩]. و«أهون» بمعنى هين، أي: الإعادة هينٌ عليه. قاله الربيع بن خثيم والحسن^(٤). فأهونٌ بمعنى هين؛ لأنه ليس شيءٌ أهونَ على الله من شيء. قال أبو عبيدة: ومَنْ جعلَ أهونَ يُعبر عن تفضيل شيء على شيء فقوله مردودٌ بقوله تعالى: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ [النساء: ٣٠] وبقوله: ﴿وَلَا يُؤَدُّهُمْ حَفْظُهُمَا﴾ [البقرة: ٢٥٥]. والعرب تحمِلُ أفعال على فاعل، ومنه قول الفرزدق^(٥):

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتاً دَعَائِمُهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ

أي: دعائمه عزيزةٌ طويلة. وقال آخر:

لَعَمْرُكَ مَا أَدْرِي وَإِنِّي لِأَوْجَلُ عَلَى أَيْنَا تَغْدُو الْمَنِيَّةُ أَوَّلُ^(٦)

(١) النكت والعيون ٣٠٩/٤.

(٢) المصدر السابق.

(٣) وهي قراءة شاذة لم نقف عليها إلا عند المصنف.

(٤) المحرر الوجيز ٣٣٥/٤ عن ابن عباس والربيع، وتفسير البغوي ٤٨١/٣ عن الربيع وقتادة والكلبي. وزاد المسير ٢٩٨/٦ عن الحسن وقتادة.

(٥) في ديوانه ص ٧١٤.

(٦) قائله معن بن أوس المزني، وهو في الكامل ٧٥٠/٢، والحماسة البصرية ٧/٢، وخزانة الأدب ٥٠٥/٦.

أراد: إني لَوْجِلُّ. وأنشد أبو عبيدة أيضاً:

إني لَأَمْنَحُكَ الصُّدُودَ وَإِنِّي قَسَمًا إِلَيْكَ مَعَ الصُّدُودِ لَأَمِيلٌ^(١)

أراد: لَمائل. وأنشد أحمد بن يحيى:

تَمَنَّى رَجَالٌ أَنْ أَمُوتَ وَإِنْ أُمْتُ فَتَلْكَ سَبِيلٌ لَسْتُ فِيهَا بِأَوْحِدٍ^(٢)

أراد: بواحد. وقال آخر:

لَعَمْرُكَ إِنَّ الزُّبْرَانَ لَبَاذِلٌ لِمَعْرُوفِهِ عِنْدَ السَّنِينِ وَأَفْضَلُ^(٣)

أي: وفاضل. ومنه قولهم: الله أكبر، إنما معناه: الله الكبير. وروى معمر عن قتادة قال: في قراءة عبد الله بن مسعود: «وهو عليه هَيْنٌ»^(٤). وقال مجاهد وعكرمة والضحاك: إِنَّ المعنى أن الإعادة أهونُ عليه - أي: على الله - من البداية، أي: أيسر، وإن كان جميعه على الله تعالى هيناً. وقاله ابن عباس^(٥). ووجهه أن هذا مَثَلٌ ضربه الله تعالى لعباده؛ يقول: إعادة الشيء على الخلائق أهونُ من ابتدائه، فينبغي أن يكون البعثُ لمن قَدَرَ على البداية عندكم وفيما بينكم أهونُ عليه من الإنشاء. وقيل: الضمير في «عَلَيْهِ» للمخلوقين، أي: هو أهونُ عليه، أي: على الخلق، يُصاح بهم صيحةً واحدةً فيقومون ويُقال لهم: كونوا فيكونون؛ فذلك أهونُ عليهم من أن

(١) إلى هذا الموضع من مجاز القرآن ١٢١/٢ - ١٢٢ ، وهذا البيت قائله الأحرص بن محمد الأنصاري، وهو في كتاب سيبويه ٣٨٠/١ ، وخزانة الأدب ٤٨/٢ .

(٢) نسبة أبو عبيدة في مجاز القرآن ٣٠١/٢ ، والطبري ٤٧٨/٢٤ ، وابن عبد البر في بهجة المجالس ٧٤٦/٢ - ٧٤٧ إلى طرفه، وذكر أن الشافعي رحمه الله تمثل به عندما دعا عليه أشهب بالموت. ونسبه الأخص في الاختيارين ص ١٦١ إلى مالك بن القين.

(٣) ذكره الطبري ٤٨٧/١٨ من غير نسبة.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٢٥٦/٥ ، ووقع فيه وفي المحرر الوجيز ٣٣٥/٤ : «وهو هَيْنٌ عليه». وأخرجها عبد الرزاق في تفسيره ١٠٢/٢ بمثل ما أثبتناه، وهي قراءة شاذة.

(٥) المحرر الوجيز ٣٣٥/٤ عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة، وتفسير البغوي ٤٨١/٣ عن مجاهد وعكرمة، وزاد المسير ٢٩٧/٦ عن مجاهد وأبي العالية.

يكونوا نطفاً، ثم عَلَقاً، ثم مُضْغاً، ثم أجنّة، ثم أطفالاً، ثم غلماناً، ثم شبّاناً، ثم رجالاً أو نساءً. وقاله ابن عباس وقطرب. وقيل: أهون: أسهل^(١)؛ قال:

وهانَ على أسماء أن شَطَبَتِ النَّوَى يَحِنُّ إِلَيْهَا وَإِلَهُ وَيَتَوَقُّ

أي: سهلٌ عليها. وقال الربيع بن خثيم في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾

قال: ما شيءٌ على الله بعزیز^(٢). عكرمة: تعجّب الكفار من إحياء الله الموتى، فنزلت

هذه الآية^(٣). ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ أي: ما أراده جلٌّ وعزٌّ كان. وقال الخليل: المثلُّ:

الصفة^(٤)، أي: وله الوصف الأعلى ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ كما قال: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي

وُعِدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد: ٣٥] أي: صفتها. وقد مضى الكلام في ذلك. وعن مجاهد:

﴿الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ قولٌ: لا إله إلا الله؛ ومعناه: أي: الذي له الوصفُ الأعلى، أي:

الأرفع الذي هو الوصف بالواحدانية. وكذا قال قتادة: إنَّ المثلَ الأعلى شهادةٌ أن لا

إله إلا الله، ويَعْضُدُهُ قوله تعالى: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ [الروم: ٢٨] على ما

نُبِّئْتُهُ آنفًا إن شاء الله تعالى. وقال الزجاج: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي

قوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ قد ضربته لكم مثلاً فيما يصعب ويسهل؛ يريد التفسير

الأوَّل^(٥). وقال ابن عباس: أي ليس كمثل شيء^(٦) ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ تقدّم^(٧).

(١) تفسير البغوي ٤٨١/٣ ، وزاد المسير ٢٩٨/٦ .

(٢) النكت والعيون ٣١٠/٤ ، والبيت قائله عمرو بن الأهم كما في المفضليات ص ١٢٥ ، وقول الربيع

أخرجه الطبري ٤٨٥/١٨ .

(٣) أخرجه الطبري ٤٨٦/١٨ .

(٤) إعراب القرآن ٣/٢٧٠ .

(٥) الكشاف ٣/٢٢١ دون قول قتادة، وقد أخرجه الطبري ٤٨٩/١٨ . وقول الزجاج في معاني القرآن له

١٨٤/٤ .

(٦) معاني القرآن للنحاس ٢٥٧/٥ ، وأخرجه الطبري ٤٨٨/١٨ - ٤٨٩ .

(٧) ٤٢٩/١ .

قوله تعالى: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ ثم قال: ﴿مِّنْ شُرَكَاءَ﴾ ثم قال: ﴿وَمِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ ف «من» الأولى للابتداء، كأنه قال: أخذ مثلاً وانتزعه من أقرب شيء منكم وهي أنفسكم. والثانية للتبويض، والثالثة زائدة لتأكيد الاستفهام^(١). والآية نزلت في كفار قريش، كانوا يقولون في التلبية: لبيك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك. قاله سعيد بن جبير^(٢). وقال قتادة: هذا مثلٌ ضربته الله للمشركين، والمعنى: هل يرضى أحدكم أن يكون مملوكه في ماله ونفسه مثله، فإذا لم ترضوا بهذا لأنفسكم فكيف جعلتم لله شركاء^(٣)!

الثانية: قال بعض العلماء: هذه الآية أصلٌ في الشركة بين المخلوقين؛ لافتقار بعضهم إلى بعض ونفيها عن الله سبحانه، وذلك أنه لما قال جلَّ وعزَّ: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ الآية، فيجب أن يقولوا: ليس عبيدنا شركاءنا فيما رزقنا. فيقال لهم: فكيف يُتصورُ أن تُنزَّهوا نفوسكم عن مشاركة عبيدكم وتجعلوا عبيدي شركائي في خلقي، فهذا حكمٌ فاسدٌ وقلةٌ نظرٍ وعمى قلب! فإذا بطلت الشركة بين العبيد وساداتهم فيما يملكه السادة - والخلقُ كلُّهم عبيدٌ لله تعالى - فيبطل أن يكون شيء من العالم شريكاً لله تعالى في شيء من أفعاله، فلم يبقَ إلا أنه واحدٌ يستحيل أن يكون له شريك، إذ الشركة تقتضي المعاونة، ونحن مفتقرون إلى معاونة بعضنا بعضاً بالمال والعمل، والقديم الأزلِّي منزّهٌ عن ذلك جلَّ وعزَّ.

(١) الكشف ٢٢١/٣.

(٢) النكت والعيون ٣١١/٤، وزاد المسير ٢٩٨/٦.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٢٥٧/٥، وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٠٢/٢، والطبري ٤٩٠/١٨.

وهذه المسألة أفضل للطالب من حفظ ديوانٍ كاملٍ في الفقه؛ لأنَّ جميعَ العبادات البدنية لا تصحُّ إلا بتصحيح هذه المسألة في القلب، فافهم ذلك.

قوله تعالى: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ لَمَّا قَامَتْ عَلَيْهِمُ الْحُجَّةُ ذكر أنهم يعبدون الأصنام باتباع أهوائهم في عبادتها وتقليد الأسلاف في ذلك. ﴿فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ أي: لا هادي لمن أضله الله تعالى. وفي هذا ردٌّ على القدرية. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا يَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣١﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قال الزجاج: «فِطْرَةٌ» منصوبٌ بمعنى: اتَّبَعِ فِطْرَةَ اللَّهِ. قال: لأن معنى ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾: اتَّبِعِ الدِّينَ الحَنِيفَ واتَّبِعِ فِطْرَةَ اللَّهِ. وقال الطبري: ﴿فِطْرَتِ اللَّهِ﴾ مصدر من معنى: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ﴾ لأن معنى ذلك: فطر الله الناس على ذلك فِطْرَةً. وقيل: معنى ذلك: اتَّبِعُوا دِينَ اللَّهِ الَّذِي خَلَقَ النَّاسَ لَهُ، وعلى هذا القول يكون الوقف على «حَنِيفًا» تامًّا. وعلى القولين الأولين يكون متصلاً، فلا يُوقَفُ على «حَنِيفًا». وسُمِّيَتِ الْفِطْرَةُ دِينًا لأنَّ النَّاسَ يُخْلَقُونَ لَهُ قَالَ جَلَّ وَعَزَّ: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي﴾ [الذاريات: ٥٦]. ويقال: «عَلَيْهَا» بمعنى لها، كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ ^(١) [الإسراء: ٧]. والخطاب بـ «أَقْمِ وَجْهَكَ» للنبي ﷺ، أمره بإقامة وجهه للدِّينِ المستقيم، كما قال: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ﴾ [الروم: ٤٣] وهو دين الإسلام.

(١) إعراب القرآن ٣/ ٢٧١ - ٢٧٢ دون قوله: وعلى هذا القول يكون الوقف.. إلى قوله: فلا يوقف على «حَنِيفًا». وقول الزجاج في معاني القرآن له ٤/ ١٨٤، وقول الطبري في تفسيره ١٨/ ٤٩٣.

وإقامة الوجه هو تقويم المقصد، والقوة على الجِدِّ في أعمال الدين. وخصَّ الوجه بالذكر؛ لأنه جامع حواسِّ الإنسان وأشرفه. ودخل في هذا الخطاب أمته باتِّفاقٍ من أهل التأويل. و«حَنِيفًا» معناه: معتدلاً مائلاً عن جميع الأديان المحرَّفة المنسوخة^(١).

الثانية - في الصحيح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولود إلا يُؤلَّدُ على الفطرة - في رواية: على هذه الملة - فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه، كما تُنتجُ البهيمةُ بهيمةً جمعاء هل تُحسُّون فيها من جدعاء» ثم يقول أبو هريرة: واقروا إن شئتم: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾^(٢). في رواية: «حتى تكونوا أنتم تجدعونها» قالوا: يا رسول الله، أفرأيت من يموت صغيراً؟ قال: «الله أعلم بما كانوا عاملين». لفظ مسلم^(٣).

الثالثة - واختلف العلماء في معنى الفطرة المذكورة في الكتاب والسنة على أقوال متعدِّدة، منها الإسلام. قاله أبو هريرة وابن شهاب وغيرهما؛ قالوا: وهو المعروف عند عامَّة السلف من أهل التأويل، واحتجُّوا بالآية وحديث أبي هريرة، وعَضدوا ذلك بحديث عياض بن حمار المُجاشعي أن رسول الله ﷺ قال للناس يوماً: «ألا أُحدِّثكم بما حدَّثني الله في كتابه، أن الله خلق آدمَ وبنَّه حنفاءً مسلمين، وأعطاهم المالَ حلالاً لا حرامَ فيه، فجعلوا ممَّا أعطاهم الله حلالاً وحراماً...» الحديث^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٣٣٦/٤.

(٢) صحيح البخاري (١٣٥٨)، وصحيح مسلم (٢٦٥٨) : (٢٢). وهو في مسند أحمد (٧٧١٢). ورواية: «على الملة» في صحيح مسلم (٢٦٥٨) : (٢٣)، وهي في مسند أحمد (٧٤٤٣). وقد سلف بعضه ١٤٨/٧.

(٣) في صحيحه (٢٦٥٨) : (٢٤).

(٤) أخرجه الطحاوي في شرح مشكل الآثار (٣٨٧٨)، والطبراني ١٧/ (٩٩٧)، وابن عبد البر في التمهيد ٧٣/١٨ من طريق محمد بن إسحاق، عن ثور بن يزيد، عن يحيى بن جابر، عن عياض بن حمار، به. محمد بن إسحاق مدلس، وقد رواه بالنعنة. وأخرجه أحمد (١٧٤٨٤)، ومسلم (٢٨٦٥) بغير هذا السياق.

وبقوله ﷺ: «خمسٌ من الفطرة..»^(١) فذكر منها قصَّ الشارب، وهو من سنن الإسلام، وعلى هذا التأويل فيكون معنى الحديث: أنَّ الطفل خُلِقَ سليماً من الكفر على الميثاق الذي أخذه الله على ذرية آدم حين أخرجهم من صلبه، وأنهم إذا ماتوا قبل أن يُدرِكوا في الجنة؛ أولادَ مسلمين كانوا أو أولادَ كفار. وقال آخرون: الفطرة: هي البداءة التي ابتدأهم الله عليها، أي: على ما فطرَ الله عليه خَلَقَه من أنه ابتدأهم للحياة والموت والسعادة والشقاء، وإلى ما يصيرون إليه عند البلوغ. قالوا: والفطرة في كلام العرب: البداءة، والفاطر: المبتدئ. واحتجُّوا بما رُوِيَ عن ابن عباس أنه قال: لم أكنُ أدري ما فاطرُ السماوات والأرض حتى أتى أعرابيان يختصمان في بئر، فقال أحدهما: أنا فطرْتُها، أي ابتدأتُها. قال المَرَوَزِيُّ: كان أحمد بن حنبل يذهب إلى هذا القول ثم تركه. قال أبو عمر في كتاب «التمهيد» له: ما رسمه مالك في «موطئه»^(٢) وذكر في أبواب^(٣) القدر فيه من الآثار يدلُّ على أنَّ مذهبه في ذلك نحو هذا، والله أعلم. ومما احتجُّوا به ما رُوِيَ عن [محمد بن] ^(٤) كعب القرظي في قول الله تعالى: ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ [الأعراف: ٣٠] قال: من ابتدأ الله خَلَقَه للضلالة صيِّره إلى الضلالة وإن عمِلَ بأعمال الهدى، ومن ابتدأ الله خَلَقَه على الهدى صيِّره إلى الهدى وإن عمِلَ بأعمال الضلالة، ابتدأ الله خَلَقَ إبليس على الضلالة وعمل بأعمال السعادة مع الملائكة، ثم رَدَه الله إلى ما ابتدأ خَلَقَه،^(٥) قال: وكان من الكافرين.

(١) وقد سلف ٣٦٣/٢.

(٢) ٩٠١ - ٨٩٨/٢.

(٣) في (م) : باب، والمثبت من النسخ الخطية.

(٤) ما بين حاصرتين من المصادر، وهو ليس في النسخ.

(٥) أخرجه الطبري ١٠/١٤٣، وابن أبي حاتم في تفسيره (٨٣٦٧)، وابن عبد البر في التمهيد ١٨/٨٠ من طريق موسى بن عبيدة، عن محمد بن كعب القرظي. موسى بن عبيدة ضعيف فيما قال ابن حجر في التقريب. والكلام من أول المسألة إلى هذا الموضع من التمهيد ١٨/٦٦ و٧٢ و٧٣ و٧٦ - ٨٠.

قلت: قد مضى قول [محمد بن] كعب هذا في «الأعراف»^(١)، وجاء معناه مرفوعاً من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: دُعِيَ رسولُ الله ﷺ إلى جنازة غلامٍ من الأنصار، فقلتُ: يا رسول الله، طُوبى لهذا، عصفورٌ من عصافير الجنة، لم يعملِ السوءَ ولم يُدرِكْه. قال: «أَوْغَيْرَ ذَلِكَ يا عائشة، إِنَّ الله خلقَ للجنةِ أهلاً خلقَهُم لها وهم في أصْلابِ آبائِهِم، وخلقَ للنارِ أهلاً خلقَهُم لها وهم في أصْلابِ آبائِهِم» خرَّجه ابن ماجه في «السنن»^(٢). وخرج أبو عيسى الترمذيُّ عن عبد الله بن عمرو قال: خرَّجَ علينا رسولُ الله ﷺ وفي يده كتابان، فقال: «أتدرونَ ما هذان الكتابان؟» فقلنا: لا يا رسول الله، إلا أن تُخْبِرَنَا، فقال للذي في يده اليمنى: «هذا كتابٌ من ربِّ العالمين، فيه أسماءُ أهل الجنة وأسماءُ آبائِهِم وقبائلِهِم، ثم أُجْمِلَ على آخِرِهِم فلا يُزَادُ فيهِم ولا يُنْقَضُ مِنْهُم أبداً...» ثم قال للذي في شماله: «هذا كتابٌ من ربِّ العالمين، فيه أسماءُ أهل النار وأسماءُ آبائِهِم وقبائلِهِم، ثم أُجْمِلَ على آخِرِهِم فلا يُزَادُ فيهِم ولا يُنْقَضُ مِنْهُم أبداً...» وذكر الحديث، وقال فيه: حديث حسن^(٣). وقالت فرقةٌ: ليس المراد بقوله تعالى: ﴿فَطَرَ النَّاسَ عَلَيَّهَا﴾ ولا قوله عليه الصلاة والسلام: «كلُّ مولودٍ يولدُ على الفطرة» العموم، وإنما المرادُ بالناسِ المؤمنون؛ إذ لو فُطِرَ الجميعُ على الإسلامِ لَمَا كفر أحد، وقد ثبت أنه خلقَ أقواماً للنار، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ﴾ [الأعراف: ١٧٩] وأخرجَ الذُّرِّيَّةَ من صلبِ آدمِ سوداءَ وبيضاءَ. وقال في الغلام الذي قتله الخضر: طَبِعَ يومَ طَبِعَ كافراً^(٤). وروى أبو سعيد الخُدْرِيُّ قال: صَلَّى بنا رسول الله ﷺ العصرَ بنهار، وفيه: وكان فيما حَفِظْنَا أن قال:

(١) ١٩١/٩، وما بين حاصرتين من المصادر.

(٢) سنن ابن ماجه (٨٢)، وأخرجه أحمد (٢٥٤٧٢)، ومسلم (٢٦٦٢): (٣١).

(٣) سنن الترمذي (٢١٤١)، وهو في مسند أحمد (٦٥٦٣)، وفي إسناده أبو قبيل حبي بن هانئ المعافري، وهو مختلف فيه، وضعفه الحافظ في تعجيل المنفعة ص ٢٧٧، وذكر أنه كان يكثر النقل عن الكتب القديمة.

(٤) التمهيد ٥٩/١٨ و ٦١ دون قوله: إذ لو فطر... إلى قوله: سوداء وبيضاء.

«أَلَا إِنَّ بَنِي آدَمَ خُلِقُوا عَلَى طَبَقَاتٍ شَتَّى، فَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ مُؤْمِنًا وَيَحْيَا مُؤْمِنًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا، وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ كَافِرًا وَيَحْيَا كَافِرًا وَيَمُوتُ كَافِرًا، وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ مُؤْمِنًا وَيَحْيَا مُؤْمِنًا وَيَمُوتُ كَافِرًا، وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ كَافِرًا وَيَحْيَا كَافِرًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا، وَمِنْهُمْ حَسَنُ الْقَضَاءِ حَسَنُ الطَّلَبِ». ذكره حماد بن زيد قال^(١): حدثنا علي بن زيد، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد^(٢). قالوا: والعموم بمعنى الخصوص كثير في لسان العرب، ألا ترى إلى قوله عز وجل: ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأحقاف: ٢٥] ولم تدمر السماوات والأرض، وقوله: ﴿فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٤٤] ولم تفتح عليهم أبواب الرحمة^(٣). وقال إسحاق بن راهويه الحنظلي: تم الكلام عند قوله: ﴿فَأَقَدَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ ثم قال: ﴿فِطَرَتَ اللَّهِ﴾ أي: فطر الله الخلق فطرة إما بجنة أو نار، وإليه أشار النبي ﷺ في قوله: «كل مولود يولد على الفطرة» ولهذا قال: ﴿لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ قال شيخنا أبو العباس^(٤): من قال: هي سابقة السعادة والشقاوة، فهذا إنما يليق بالفطرة المذكورة في القرآن؛ لأن الله تعالى قال: ﴿لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ وأما في الحديث فلا؛ لأنه قد أخبر في بقية الحديث بأنها تبدل وتغير.

وقالت طائفة من أهل الفقه والنظر: الفطرة: هي الخلق التي خلق عليها المولود في المعرفة بربه، فكأنه قال: كل مولود يولد على خلق يعرف بها ربه إذا بلغ مبلغ المعرفة؛ يريد خلق مخالفة لخلق البهائم التي لا تصل بخلقها إلى معرفته، واحتجوا على أن الفطرة الخلق، والفاطر الخالق؛ لقول الله عز وجل: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ

(١) المثبت من (ز). وفي (ظ): ذكره حماد بن زيد كذا قال. وفي (د): ذكره حماد بن أسلم الطيالسي قال: وفي (م): ذكره حماد بن زيد بن سلمة في مسند الطيالسي قال.

(٢) أخرجه - بهذا اللفظ - الترمذي (٢١٩١) من طريق حماد بن زيد، به.

وأخرجه أحمد (١١١٤٣) والطيالسي (٢١٥٦) من طريق حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، به. علي بن زيد: هو ابن جدعان، وهو ضعيف، وقد تكلم فيه شعبة كما سيذكر المصنف.

(٣) التمهيد ٦٢/١٨.

(٤) في المفهم ٦٧٥/١ - ٦٧٦.

وَالْأَرْضِ ﴿فاطر: ١﴾ يعني: خالقهن، وبقوله: ﴿وَمَا لِي لَأَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ [يس: ٢٢] يعني: خلقتني، وبقوله: ﴿الَّذِي فَطَرَهُمْ﴾ [الأنبياء: ٥٦] يعني: خلقهن. قالوا: الفطرة: الخِلقَةُ، والفاطرُ الخالق، وأنكروا أن يكون المولودُ يُفطرُ على كفرٍ أو إيمانٍ أو معرفةٍ أو إنكار. قالوا: وإنما المولود على السلامة في الأغلب خِلقَةً وطبعاً وبنيةً ليس معها إيمانٌ ولا كفرٌ ولا إنكارٌ ولا معرفة، ثم يعتقدون الكفرَ والإيمانَ بعد البلوغ إذا ميَّزوا، واحتجُّوا بقوله في الحديث: «كما تُنتجُ البهيمةُ بهيمةً جمعاءً - يعني سالمة - هل تُحسُّون فيها من جدعاء» يعني مقطوعة الأذن. فمثلَ قلوب بني آدم بالبهايم؛ لأنها تولدُ كاملة الخلق ليس فيها نقصان، ثم تُقطعُ أذانها بعدُ وأنوفها، فيقال: هذه بحائر وهذه سوائب. يقول: فكذلك قلوب الأطفال في حين ولادتهم ليس لهم كفرٌ ولا إيمان، ولا معرفةٌ ولا إنكار، كالبهايم السائمة، فلما بلغوا استهوتهم الشياطينُ فكفر أكثرهم، وعصمَ الله أقلهم. قالوا: ولو كان الأطفال قد فُطروا على شيءٍ من الكفر والإيمان في أولية أمورهم ما انتقلوا عنه أبداً، وقد نجدُهم يؤمنون ثم يكفرون [ويكفرون ثم يؤمنون]. قالوا: ويستحيلُ في المعقول أن يكون الطفلُ في حين ولادته يعقلُ كفراً أو إيماناً؛ لأنَّ الله أخرجهم في حالٍ لا يفقهون معها شيئاً؛ قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً﴾ [النحل: ٧٨] فمن لا يعلم شيئاً استحالَ منه كفرٌ أو إيمان، أو معرفةٌ أو إنكار. قال أبو عمر بن عبد البر: هذا أصحُّ ما قيل في معنى الفطرة التي يولدُ الناسُ عليها. ومن الحجَّة أيضاً في هذا قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُحْزَنُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الطور: ١٦] و﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [المدثر: ٣٨] ومن لم يبلغ وقت العمل لم يرتهن بشيء. وقال: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولاً﴾ [الإسراء: ١٥] ولما أجمعوا على دفع القود والقصاص والحدود والآثام عنهم في دار الدنيا كانت الآخرة أولى بذلك، والله أعلم. ويستحيل أن تكون الفطرة المذكورة الإسلام، كما قال ابن شهاب؛ لأنَّ الإسلام والإيمان: قولٌ باللسان، واعتقادٌ بالقلب، وعملٌ بالجوارح، وهذا معدومٌ من الطفل، لا يجهل ذلك ذو عقل.

وأما قول الأوزاعي: سألتُ الزهريَّ عن رجلٍ عليه رَقَبَةٌ أُجْزِيٌّ عنه الصبيُّ أن يَعْتَقَهُ وهو رضيع؟ قال: نعم؛ لأنه وُلِدَ على الفِطْرَةِ يعني الإسلام، فإنما أُجْزِيَ عتقه عند من أجازَه؛ لأنَّ حُكْمَهُ حُكْمُ أَبِيهِ. وخالفهم آخرون فقالوا: لا يجزي في الرقابِ الواجبةِ إِلَّا مَنْ صام وصلَّى، وليس في قوله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ [الأعراف: ٢٩] ولا في «أن يَخْتَمَ اللهُ للعبد بما قضاَه له وقَدَّرَه عليه» دليلٌ على أنَّ الطفل يولَدُ حين يولَدُ مؤمناً أو كافرًا؛ لما شهدت له العقولُ أنه في ذلك الوقت ليس ممَّن يعقلُ إيماناً ولا كفرًا، والحديث الذي جاء فيه: «أنَّ الناسَ خُلِقُوا على طبقاتٍ» ليس من الأحاديث التي لا مَطْعَنَ فيها؛ لأنَّه انفرد به عليُّ بن زيد بن جُدعان، وقد كان شعبة يتكلَّم فيه، على أنه يحتملُ قوله: «يولَدُ مؤمناً» أي: يولَدُ ليكون مؤمناً، ويولَدُ ليكون كافرًا على سابق علم الله فيه، وليس في قوله في الحديث: «خلقتُ هؤلاء للجنة، وخلقتُ هؤلاء للنار» أكثر من مراعاة ما يُخْتَمُ به لهم، لا أنهم في حين طفولتهم ممَّن يستحقُّ جنَّةً أو ناراً، أو يعقلُ كفرًا أو إيماناً^(١).

قلت: وإلى ما اختاره أبو عمر واحتجَّ له ذهبٌ غيرُ واحدٍ من المحقِّقين، منهم ابن عطية في «تفسيره» في معنى الفطرة، وشيخنا أبو العباس؛ قال ابن عطية^(٢):
والذي يُعتمد عليه في تفسير هذه اللفظة أنها الخِلقَةُ والهيئَةُ التي في نفس الطفل التي هي مُعدَّةٌ ومهيَّأةٌ لِأَنَّ يُمَيِّزُ بها مصنوعات الله تعالى، ويستدلُّ بها على ربِّه، ويعرف شرائعه ويؤمن به، فكأنه تعالى قال: أقم وجهك للدين الذي هو الحنيف، وهو فِطْرَةُ الله الذي على الإعداد له فِطْرُ البشر، لكن تعرَّضهم العوارض؛ ومنه قول النبي ﷺ: «كلُّ مولودٍ يولَدُ على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه» فذكرُ الأبوين إنما هو مثالٌ للعوارض التي هي كثيرة. وقال شيخنا في عبارته^(٣): إنَّ الله تعالى خلقَ قلوب بني آدم

(١) التمهيد ٦٨/١٨ و٧٠ و٧١ و٧٦ و٧٧ و٨٢ و٨٣، وما بين حاصرتين منه.

(٢) في المحرر الوجيز ٣٣٦/٤.

(٣) في المفهم ٦٧٦/١.

مَوْهَلَّةً لِقَبُولِ الْحَقِّ، كَمَا خَلَقَ أَعْيُنَهُمْ وَأَسْمَاعَهُمْ قَابِلَةً لِلْمَرْتَبَاتِ وَالْمَسْمُوعَاتِ، فَمَا دَامَتْ بَاقِيَةٌ عَلَى ذَلِكَ الْقَبُولِ وَعَلَى تِلْكَ الْأَهْلِيَّةِ أَدْرَكَتِ الْحَقَّ وَدِينَ الْإِسْلَامِ وَهُوَ الدِّينُ الْحَقُّ. وَقَدْ دَلَّ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُهُ: «كَمَا تُنْتَجُ الْبَهِيمَةُ بِبَهِيمَةٍ جَمْعَاءَ، هَلْ تُحْسُونُ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ» يَعْنِي أَنَّ الْبَهِيمَةَ تَلِدُ وَلَدَهَا كَامِلَ الْخَلْقَةِ سَلِيمًا مِنَ الْآفَاتِ، فَلَوْ تُرِكَ عَلَى أَسْلِ تِلْكَ الْخَلْقَةِ لَبَقِيَ كَامِلًا بَرِيئًا مِنَ الْعِيُوبِ، لَكِنْ يُتَصَرَّفُ فِيهِ، فَجُدَعُ أُذُنُهُ وَيُوسَمُ وَجْهُهُ، فَتَطْرَأُ عَلَيْهِ الْآفَاتُ وَالنَّقَائِصُ فَيُخْرَجُ عَنِ الْأَصْلِ، وَكَذَلِكَ الْإِنْسَانُ، وَهُوَ تَشْبِيهُ وَاقِعٌ، وَوَجْهُهُ وَاضِحٌ.

قلت: وهذا القول مع القول الأول موافق له في المعنى، وأن ذلك بعد الإدراك حين عقلوا أمر الدنيا، وتأكدت حجة الله عليهم بما نصب من الآيات الظاهرة، من خلق السماوات والأرض، والشمس والقمر، والبر والبحر، واختلاف الليل والنهار، فلما عملت أهواؤهم فيهم أتتهم الشياطين فدعتهم إلى اليهودية والنصرانية، فذهبت بأهوائهم يمينا وشمالا، وأنهم إن ماتوا صغارا في الجنة، أعني جميع الأطفال؛ لأن الله تعالى لما أخرج ذرية آدم من صلبه في صورة الذر أقرؤا له بالربوبية، وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ [الأعراف: 172]. ثم أعادهم في صلب آدم بعد أن أقرؤا له بالربوبية، وأنه الله لا إله غيره، ثم يكتب العبد في بطن أمه شقيا أو سعيدا على الكتاب الأول، فمن كان في الكتاب الأول شقيا عمّر حتى يجري عليه القلم، فينقض الميثاق الذي أخذ عليه في صلب آدم بالشرك، ومن كان في الكتاب الأول سعيدا عمّر حتى يجري عليه القلم فيصير سعيدا، ومن مات صغيرا من أولاد المسلمين قبل أن يجري عليه القلم فهم مع آبائهم في الجنة، ومن كان من أولاد المشركين فمات قبل أن يجري عليه القلم، فليس يكونون مع آبائهم؛ لأنهم ماتوا على الميثاق الأول الذي أخذ عليهم في صلب آدم ولم ينقض الميثاق. ذهب إلى هذا جماعة من أهل التأويل، وهو يجمع بين الأحاديث، ويكون معنى قوله عليه الصلاة والسلام لما سئل عن أولاد

المشركين، فقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين»^(١) يعني: لو بلغوا.

ودلّ على هذا التأويل أيضاً حديث البخاري^(٢) عن سُمرة بن جُنْدَب عن النبي ﷺ... الحديث الطويل حديث الرؤيا، وفيه قوله عليه الصلاة والسلام: «وأما الرجلُ الطويلُ الذي في الروضة فإبراهيمُ عليه السلام، وأما الولدانُ حولَه فكلُّ مولودٍ يولدُ على الفطرة». قال: فقيل: يا رسول الله، وأولاد المشركين؟ فقال رسول الله ﷺ: «وأولادُ المشركين». وهذا نصٌّ يرفع الخلاف، وهو أصحُّ شيءٍ رُوي في هذا الباب، وغيره من الأحاديث فيها عِللٌ وليست من أحاديث الأئمة الفقهاء. قاله أبو عمر بن عبد البر^(٣). وقد رُوي من حديث أنس قال: سئل رسولُ الله ﷺ عن أولاد المشركين، فقال: «لم تكنْ لهم حسناتٌ فيُجزَوُا بها فيكونوا من ملوك الجنة، ولم تكنْ لهم سيئاتٌ فيُعاقبوا عليها فيكونوا من أهل النار، فهم خَدَمٌ لأهل الجنة» ذكره يحيى بن سلام في التفسير له^(٤). وقد زدنا هذه المسألة بياناً في كتاب «التذكرة»^(٥)، وذكرنا في كتاب «المقتبس في شرح موطأ مالك بن أنس» ما ذكره أبو عمر من ذلك، والحمد لله. وذكر إسحاق بن راهويه قال: حدَّثنا يحيى بن آدم قال: أخبرنا جرير بن حازم، عن أبي رجاء العطارديّ قال: سمعتُ ابنَ عباسٍ يقول: لا يزالُ أمرُ هذه الأمة مواتياً أو متقارباً - أو كلمة تشبه هاتين - حتى يتكلموا أو ينظروا في الأطفال والقَدَر. قال يحيى بن آدم: فذكرته لابن المبارك، فقال: أيسكتُ الإنسانُ على الجهل؟ قلتُ: فتأمرُ بالكلام؟ قال: فسكت^(٦). وقال أبو بكر الوراق: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ

(١) أخرجه أحمد (٣٠٣٤)، والبخاري (٦٥٩٧)، ومسلم (٢٦٦٠) عن ابن عباس ؓ، وأخرجه أحمد (٧٣٢٥)، والبخاري (١٣٨٤)، ومسلم (٢٦٥٩) عن أبي هريرة ؓ.

(٢) في صحيحه (٧٠٤٧)، وهو في مسند أحمد (٢٠٠٩٤)، وقد سلف بعضه ٣٤٩/٢.

(٣) في التمهيد ١١٨/١٨ و١٣٠.

(٤) وأخرجه الطيالسي (٢١١١)، وأبو نعيم في الحلية ٣٠٨/٦ من طريق يزيد الرقاشي، عن أنس ؓ، به. يزيد الرقاشي: هو ابن أبان، وهو ضعيف. ميزان الاعتدال ٤١٨/٤ - ٤١٩.

(٥) ص ٥١١ - ٥١٧.

(٦) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد ١٣١/١٨.

عَلَيْهَا ﴿١﴾: هي الفقر والفاقة. وهذا حسن؛ فإنه منذُ وُلِدَ إلى حين يموت فقيرٌ محتاج، نعم! وفي الآخرة.

قوله تعالى: ﴿لَا بُدَّيْلَ لِيَخْلُقَ اللَّهُ﴾ أي: هذه الفطرة لا تبديلَ لها من جهة الخالق. ولا يجيء الأمر على خلاف هذا بوجه، أي: لا يشقى مَنْ خَلَقَهُ سعيداً، ولا يسعدُ مَنْ خَلَقَهُ شقيماً. وقال مجاهد: المعنى: لا تبديلَ لدين الله. وقال قتادة وابن جبير والضحاك وابن زيد والنَّحَّيِّ؛ قالوا: هذا معناه في المعتقدات. وقال عكرمة: ورؤي عن ابن عباس وعمر بن الخطاب أنَّ المعنى: لا تغييرَ لخلق الله من البهائم أن تُخصى فحولها، فيكون معناه النهي عن خصاء الفحول من الحيوان^(١). وقد مضى هذا في «النساء»^(٢). ﴿ذَلِكَ الَّذِي أَلْقَيْتُمْ﴾ أي: ذلك القضاء المستقيم. قاله ابن عباس. وقال مقاتل: ذلك الحسابُ البين^(٣). وقيل: ﴿ذَلِكَ الَّذِي أَلْقَيْتُمْ﴾ أي: دينُ الإسلام هو الدينُ القيمُ المستقيم^(٤). ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: لا يتفكرون فيعلمون أنَّ لهم خالقاً معبوداً، وإلهاً قديماً سبق قضاؤه ونقذ حكمه.

قوله تعالى: ﴿مُتَّبِعِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مُتَّبِعِينَ إِلَيْهِ﴾ اختلِفَ في معناه، فقيل: راجعينَ إليه بالتوبة والإخلاص^(٥). وقال يحيى بن سلام والفراء: مُتَّبِعِينَ إِلَيْهِ. وقال عبد الرحمن بن زيد: مُطِيعِينَ لَهُ. وقيل: تائبينَ إليه من الذنوب؛ ومنه قول [أبي] قيس بن الأسَلْتِ:

(١) النكت والعيون ٤/٣١٢، وقول مجاهد ومن وافقه أخرجه الطبري عنهم ١٨/٤٩٤ - ٤٩٦، وكذلك أخرج القول الذي يليه عن ابن عباس وعكرمة ومجاهد.

(٢) ١٤٧/٧.

(٣) النكت والعيون ٤/٣١٢.

(٤) الوسيط ٣/٤٣٣.

(٥) تفسير البغوي ٣/٤٨٣.

فإن تابوا فإن بني سُلَيْمٍ وقومَهُمْ هوازِنٌ قد أنابوا والمعنى واحد؛ فإن «ناب وتاب وثاب وآب» معناه الرجوع. قال الماوردي^(١): وفي أصل الإنابة قولان: أحدهما - أن أصله القطع، ومنه أخذ اسم النَّاب؛ لأنه قاطع، فكانَّ الإنابَةَ هي الانقطاع إلى الله عزَّ وجلَّ بالطاعة. الثاني - أصله الرجوع، مأخوذاً من نابَ ينوبُ إذا رجع مرةً بعد أخرى، ومنه التَّوْبَةُ؛ لأنها الرجوعُ إلى عادة. الجوهري^(٢): وأناب إلى الله: أقبل وتاب. والتَّوْبَةُ واحدةُ التَّوْبِ، تقول: جاءت نوبتُك ونيابتُك، وهم يتناوبون التَّوْبَةَ فيما بينهم في الماء وغيره.

وانتصب على الحال؛ قال محمد بن يزيد: لأنَّ معنى: «أَقِمَّ وَجْهَكَ»: فأقيموا وجوهكم منيبين. وقال الفراء: المعنى: فأقمَّ وجهك ومَنْ معك منيبين^(٣). وقيل: انتصبَ على القطع، أي: فأقمَّ وجهك أنتَ وأمتك المنيبين إليه؛ لأنَّ الأمر له أمرٌ لإمته، فحسُنَ أن يقول: منيبين إليه، وقد قال الله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾^(٤) [الطلاق: ١]. ﴿وَأَنْفُوهُ﴾ أي: خافوه وامتلوا ما أمركم به. ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ بَيْنَ أَنْ الْعِبَادَةَ لَا تَنْفَعُ إِلَّا مَعَ الْإِحْلَاصِ؛ فلذلك قال: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وقد مضى هذا مُبَيَّنًا في «النساء»^(٥) و«الكهف»^(٦). وغيرهما.

﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا بَيْنَهُمْ﴾ تأوَّله أبو هريرة وعائشة وأبو أمامة: أنه لأهل القبلة من

(١) في النكت والعيون ٣١٣/٤، وما قبله منه.

(٢) في الصحاح (نوب).

(٣) إعراب القرآن ٢٧٢/٣.

(٤) تفسير البغوي ٤٨٣/٣، وينظر معاني القرآن للفراء ٣٢٥/٢.

(٥) ٢٩٧/٦ فما بعد.

(٦) ٢٠٦/١١ فما بعد.

أهل الأهواء والبدع^(١). وقد مضى في الأنعام^(٢) بيانه. وقال الربيع بن أنس: الذين فرّقوا دينهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى^(٣). وقاله قتادة ومعمّر^(٤).

وقرأ حمزة والكسائي: ﴿فَارْقُوا دِينَهُمْ﴾، وقد قرأ بذلك عليّ بن أبي طالب^(٥)،

أي: فارقوا دينهم الذي يجب اتباعه، وهو التوحيد^(٦). ﴿وَكَانُوا شِيعًا﴾ أي: فرّقاً. قاله

الكلبيّ. وقيل: أدياناً. قاله مقاتل. ﴿كُلِّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فِرْحُونَ﴾ أي: مسرورون

مُعْجِبُونَ^(٧)؛ لأنهم لم يتبينوا الحقّ وعليهم أن يتبينوه^(٨). وقيل: كان هذا قبل أن تنزل

الفرائض^(٩). وقول ثالث: أنّ العاصي لله عزّ وجلّ قد يكون فرحاً بمعصيته، فكذلك

الشیطان وقطاع الطريق وغيرهم، والله أعلم. وزعم الفراء أنه يجوز أن يكون التمام

﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ويكون المعنى: من الذين فارقوا دينهم ﴿وَكَانُوا شِيعًا﴾

على الاستئناف، وأنه يجوز أن يكون متصلاً بما قبله. النحاس^(١٠): وإذا كان متصلاً

بما قبله فهو عند البصريين على البدل بإعادة الحرف، كما قال جلّ وعزّ: ﴿قَالَ الْمَلَأُ

الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضِعُوا لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ﴾ [الأعراف: ٧٥] ولو كان بلا

حرف لجاز.

(١) إعراب القرآن ٣/٢٧٢.

(٢) ١٣٣/٩ فما بعد.

(٣) إعراب القرآن ٣/٢٧٢.

(٤) النكت والعيون ٤/٣١٣، وأخرجه الطبري ١٨/٤٩٨ عن قتادة.

(٥) النكت والعيون ٤/٣١٣، وقراءة حمزة والكسائي في السبعة ص ٢٧٤، والتيسير ص ١٠٨.

(٦) الكشف ٣/٢٢٢.

(٧) النكت والعيون ٤/٣١٤.

(٨) إعراب القرآن ٣/٢٧٢.

(٩) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٦١.

(١٠) في إعراب القرآن ٣/٢٧٣، وما قبله منه. وكلام الفراء في معاني القرآن له ٢/٣٢٥.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ﴾ أي: قَحْطٌ وَشِدَّةٌ^(١) ﴿دَعَوْا رَبَّهُمْ﴾ أن يرفع ذلك عنهم ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ قال ابن عباس: مُقْبِلِينَ عَلَيْهِ بِكُلِّ قَلْبِهِمْ لَا يَشْرِكُونَ^(٢). ومعنى هذا الكلام التعجب؛ عجب نبيّه من المشركين في ترك الإِنَابَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مع تتابع الحُجُجِ عَلَيْهِمْ؛ أي إذا مَسَّ هَؤُلَاءِ الْكُفَّارَ ضُرٌّ مِنْ مَرَضٍ وَشِدَّةٍ دَعَوْا رَبَّهُمْ، أي: اسْتَغَاثُوا بِهِ فِي كَشْفِ مَا نَزَلَ بِهِمْ، مُقْبِلِينَ عَلَيْهِ وَحَدَهُ دُونَ الْأَصْنَامِ؛ لَعَلَّهُمْ بِأَنَّهُ لَا فَرَجَ عِنْدَهَا. ﴿ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً﴾ أي: عَافِيَةً وَنِعْمَةً. ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ أي: يَشْرِكُونَ بِهِ فِي الْعِبَادَةِ.

قوله تعالى: ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَانَيْنَهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَانَيْنَهُمْ﴾ قيل: هي لَامٌ كِي. وقيل: هي لَامٌ أَمْرٍ فِيهِ مَعْنَى التَّهْدِيدِ، كَمَا قَالَ جَلٌّ وَعَزٌّ: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾^(٣) [الكهف: ٢٩]. ﴿فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ تَهْدِيدٌ وَوَعِيدٌ^(٤). وفي مصحف عبد الله: «وَلِيَتَمْتَعُوا»^(٥)، أي: مَكْنَاهُمْ مِنْ ذَلِكَ لِكَيْ يَتَمْتَعُوا، فَهُوَ إِخْبَارٌ عَنْ غَائِبٍ، مِثْلُ: «لِيَكْفُرُوا». وَهُوَ عَلَى خَطِّ الْمَصْحَفِ خَطَابٌ بَعْدَ الْإِخْبَارِ عَنْ غَائِبٍ، أَي: تَمْتَعُوا أَيُّهَا الْفَاعِلُونَ لِهَذَا^(٦).

قوله تعالى: ﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴿٣٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾ اسْتِفْهَامٌ فِيهِ مَعْنَى التَّوْقِيفِ. قَالَ الضَّحَّاكُ:

(١) تفسير البغوي ٤٨٣/٣ .

(٢) إعراب القرآن ٢٧٣/٣ .

(٣) المصدر السابق.

(٤) معاني القرآن للزجاج ١٨٦/٤ .

(٥) الكشاف ٢٢٢/٣ ، وهي قراءة شاذة.

(٦) معاني القرآن للزجاج ١٨٦/٤ .

«سُلْطَانًا» أي: كتاباً^(١). وقاله قتادة والربيع بن أنس^(٢). وأضاف الكلام إلى الكتاب توسعاً. وزعم الفراء أن العرب توثت السلطان؛ تقول: قضت به عليك السلطان. فأما البصريون فالتذكير عندهم أفصح، وبه جاء القرآن، والتأنيث عندهم جائز؛ لأنه بمعنى الحجة^(٣)، أي: حُجَّةٌ تنطقُ بِشِرْكِكُمْ. قاله ابن عباس والضحاك أيضاً^(٤). وقال علي بن سليمان عن أبي العباس محمد بن يزيد قال: سُلْطَانٌ جمع سَلِيْطٌ؛ مثل رَغِيْفٍ ورُغْفَانٍ، فتذكيره على معنى الجمع، وتأنيثه على معنى الجماعة^(٥). وقد مضى في «آل عمران»^(٦) الكلام في السلطان أيضاً مستوفى. والسلطان: ما يدفَعُ به الإنسان عن نفسه أمراً يستوجب به عقوبة، كما قال تعالى: ﴿أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِّي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ [النمل: ٢١].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَدْفَكَ النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يِمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴿٣٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَدْفَكَ النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا﴾ يعني الخِصْبَ والسَّعَةَ والعافية. قاله يحيى بن سلام. النَّقَّاشُ: النعمة والمطر. وقيل: الأمن والدَّعَةُ. والمعنى متقارب. ﴿فَرِحُوا بِهَا﴾ أي: بالرحمة. ﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ أي: بلاءٌ وعقوبة. قاله مجاهد. السُّدِّيُّ: قحط المطر. ﴿يِمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيَهُمْ﴾ أي: بما عملوا من المعاصي. ﴿إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ أي: يياسون من الرحمة والفَرَجِ. قاله الجمهور. وقال الحسن: إن القنوط ترك فرائض الله سبحانه وتعالى في السر^(٧). قَنِطٌ يَقْنُطُ، وهي قراءة العامة. وَقَنْطٌ

(١) إعراب القرآن ٣/ ٢٧٣.

(٢) تفسير البغوي ٣/ ٤٨٤ عن قتادة، وأخرجه الطبري ١٨/ ٥٠٠.

(٣) إعراب القرآن ٣/ ٢٧٣ - ٢٧٤.

(٤) تفسير أبي الليث ٣/ ١٢ من غير نسبة.

(٥) إعراب القرآن ٣/ ٢٧٤.

(٦) ١/ ٣٥٧.

(٧) النكت والعيون ٤/ ٣١٥.

يَقْنِطُ، وهي قراءة أبي عمرو والكسائي ويعقوب^(١). وقرأ الأعمش: «قَنْيَطُ يَفْنِطُ» بالكسر فيهما، مثل حَسِبَ يَحْسِبُ. والآية صفة للكافر، يقنط عند الشدة، ويبطر عند النعمة، كما قيل:

كحمارِ السَّوءِ إنْ أعلَفْتَهُ رَمَحَ النَّاسِ^(٢) وإنْ جاعَ نَهَقُ^(٣)
وكثيرٌ ممن لم يرْسُخِ الإيمانُ في قلبه بهذه المثابة، وقد مضى في غير موضع. فأما المؤمن فيشكر ربّه عند النعمة، ويرجوه عند الشدة.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أي: يوسّع الخير في الدنيا لمن يشاء ويضيق لمن يشاء، فلا يجب أن يدعوهم الفقر إلى القنوط. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَتَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْيَسِيرَ وَأَبْنَ السَّبِيلِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَتَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى - لما تقدّم أنه سبحانه يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر أمر من وسّع عليه الرزق أن يوصل إلى الفقير كفايته؛ ليمتحن شكر الغني. والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام والمراد هو وأمه؛ لأنه قال: ﴿ذَٰلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾. وأمر بإيتاء ذي القربى؛ لقرب رحمه، وخير الصدقة ما كان على القريب، وفيها صلة الرّحم. وقد

(١) السبعة ص ٣٦٧، والتيسير ص ١٣٦، والنشر ٣٠٢/٢.

(٢) أي: ضرب الناس بحافره. اللسان (رمح).

(٣) قاله مسكين الدارمي، وهو في الشعر والشعراء ص ٥٤٤، وبهجة المجالس ١/١٠٤، وخزانة الأدب

فَضَّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصَّدَقَةَ عَلَى الْأَقْرَابِ عَلَى عَتَقِ الرِّقَابِ، فَقَالَ لِمَيْمُونَةَ وَقَدْ أَعْتَقْتَ وَلِيدَةً: «أَمَا إِنَّكَ لَوْ أُعْطِيتَهَا أَخْوَالَكَ كَانَ أَعْظَمَ لَأَجْرِكَ»^(١).

الثانية - واخْتَلَفَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، فَقِيلَ: إِنَّهَا مَنْسُوخَةٌ بِآيَةِ الْمَوَارِيثِ. وَقِيلَ: لَا نَسَخَ، بَلْ لِلْقَرِيبِ حَقٌّ لَازِمٌ فِي الْبِرِّ عَلَى كُلِّ حَالٍ، وَهُوَ الصَّحِيحُ.

قال مجاهد وقتادة: صِلَةُ الرَّجِمِ فَرَضٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، حَتَّى قَالَ مُجَاهِدٌ: لَا تُقْبَلُ صَدَقَةٌ مِنْ أَحَدٍ وَرَجِمُهُ مَحْتَاجَةٌ. وَقِيلَ: الْمَرَادُ بِالْقَرِيبِ أَقْرَبَاءُ النَّبِيِّ ﷺ^(٢). وَالْأَوَّلُ أَصْحَحُ؛ فَإِنَّ حَقَّهُمْ مُبَيَّنٌّ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [الأنفال: ٤١]. وَقِيلَ: إِنَّ الْأَمْرَ بِالْإِيْتَاءِ لِذِي الْقُرْبَىٰ عَلَى جِهَةِ النَّدْبِ. قَالَ الْحَسَنُ: «حَقُّهُ» الْمَوَاسَاةُ فِي الْيَسْرِ، وَفَوَلُّ مَيْسُورٌ فِي الْعَسْرِ^(٣). ﴿وَالْمَسْكِينِ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَيِ أَطْعَمِ السَّائِلَ الطَّوْفِ^(٤). «وَابْنُ السَّبِيلِ»: الضَّيْفُ^(٥)، فَجَعَلَ الضِّيَافَةَ فَرَضًا، وَقَدْ مَضَى جَمِيعُ هَذَا مَبْسُوطًا مُبَيَّنًّا فِي مَوَاضِعِهِ^(٦)، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ.

الثالثة - ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ أَيِ: إِعْطَاءِ الْحَقِّ أَفْضَلُ مِنَ الْإِمْسَاكِ إِذَا أُرِيدَ بِذَلِكَ وَجْهُ اللَّهِ وَالتَّقَرُّبُ إِلَيْهِ. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أَيِ: الْفَائِزُونَ بِمَطْلُوبِهِمْ مِنَ الثَّوَابِ فِي الْآخِرَةِ. وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي «الْبَقْرَةِ»^(٧) الْقَوْلُ فِيهِ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لَيْرَبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا

آتَيْتُمْ مِنْ زَكْوٰوٰتٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لَيْرَبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَبُوا عِنْدَ اللَّهِ﴾

(١) أخرجه أحمد (٢٦٨٢٢)، والبخاري (٢٥٩٢)، ومسلم (٩٩٩).

(٢) إعراب القرآن ٣/٢٧٤.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٣٣٨.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٢١٥ من غير نسبة.

(٥) النكت والعيون ٤/٣١٦.

(٦) ٢/٢٣٢ و ٣/٥٩ و ١٠/٢١ - ٢٢.

(٧) ١/٢٧٨ - ٢٧٩.

فيه أربع مسائل :

الأولى - لما ذكر ما يُراد به وجهه ويُثبِّب عليه ذكر غير ذلك من الصفة وما يُراد به أيضاً وجهه.

وقرأ الجمهور: «آتَيْتُمْ» بالمدِّ بمعنى: أعطيتُمْ. وقرأ ابن كثير ومجاهد وحُميد بغير مدِّ، بمعنى: ما فعلتُمْ من رَبِّا لِيَرْبُو؛ كما تقول: أتيتُ صواباً وأتيتَ خطأً. وأجمعوا على المدِّ في قوله: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ﴾. والربا الزيادة^(١). وقد مضى في «البقرة» معناه^(٢)، وهو هناك مُحَرَّمٌ وها هنا حلال. وثبتَ بهذا أنه قسمان: منه حلالٌ ومنه حرام^(٣). قال عكرمة في قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لِيَرْبُو فِي أَمْوَالِ النَّاسِ﴾ قال: الربُّا رِبَوَان، ربا حلال وربا حرام؛ فأما الربُّا الحلال فهو الذي يُهدى، يُلتَمَس ما هو أفضلُ منه. وعن الضحَّاك في هذه الآية: هو الربُّا الحلال الذي يُهدى لِثَبَاب ما هو أفضلُ منه، لا له ولا عليه، ليس له فيه أجرٌ وليس عليه فيه إثم. وكذلك قال ابن عباس: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا﴾ يريدُ هديةَ الرجلِ الشيءَ يرجو أن يُثَابَ أفضلَ منه، فذلك الذي لا يربو عند الله، ولا يُؤَجَّرُ صاحبه، ولكن لا إثمَ عليه، وفي هذا المعنى نزلت الآية^(٤). قال ابن عباس وابن جُبَيْر وطاوس ومجاهد: هذه آيةٌ نزلت في هبة الثواب. قال ابن عطية^(٥): وما جرى مجراها ممَّا يصنعه الإنسان لِجُجَازِي عليه كالسلام وغيره، فهو وإن كان لا إثمَ فيه فلا أجرَ فيه ولا زيادةً عند الله تعالى. وقاله القاضي أبو بكر بن العربي^(٦). وفي كتاب النَّسائي عن عبد الرحمن بن علقمة قال: قدَّم وفدٌ ثَقِيفٍ على رسول الله ﷺ ومعهم هديَّةٌ فقال: «أهديةٌ أم صدقة؟ فإن كانت

(١) المحرر الوجيز ٣٣٩/٤، وقراءة الجمهور وقراءة ابن كثير في السبعة ص ٥٠٧، والتيسير ص ٣٠.

(٢) ٣٨١/٤ - ٣٩٠.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ١٤٧٩/٣.

(٤) أحكام القرآن للجصاص ٣٥٠/٣ - ٣٥١. وقول الضحَّاك أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٠٤/٢.

(٥) في المحرر الوجيز ٣٣٩/٤، وما قبله منه.

(٦) في أحكام القرآن ١٤٧٩/٣.

هديةً فإنما يُبْتَغَى بها وجهُ رسولِ الله ﷺ وقضاءُ الحاجة، وإن كانت صدقةً فإنما يُبْتَغَى بها وجهُ الله عزَّ وجلَّ» قالوا: لا بل هدية. فقبلها منهم، وقعدَ معهم يُسألهم ويسألونه^(١). وقال ابن عباس أيضاً وإبراهيم النَّحَعي: نزلت في قوم يُعطون قراباتهم وإخوانهم على معنى نفعهم وتمويلهم والتفضل عليهم، وليزيدوا في أموالهم على وجه النفع لهم. وقال الشَّعبيُّ: معنى الآية: أن ما خدَمَ الإنسانُ به أحداً وخفَّ له لينتفع به في دنياه فإنَّ ذلك النفع الذي يجزي به الخدمة لا يربو عند الله^(٢). وقيل: كان هذا حراماً على النبي ﷺ على الخصوص؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَمَنَّ سَتَكِرًا﴾ [المدثر: ٦] فنهى أن يُعطى شيئاً فَيأخذَ أكثرَ منه عوضاً^(٣). وقيل: إنَّ الربا المحرَّم^(٤)، فمعنى: «لا يَرَبُّو عِنْدَ اللَّهِ» على هذا القول لا يُحَكِّمُ به لآخِذِهِ، بل هو للمأخوذ منه^(٥). قال السُّديُّ: نزلت هذه الآية في ربا ثَقيف؛ لأنهم كانوا يعملون بالربا وتعمله فيهم قريش^(٦).

الثانية - قال القاضي أبو بكر بن العربي: صريح الآية فيمن يهبُ يطلبُ الزيادة من أموال الناس في المكافأة^(٧). قال المَهَلَّب: اختلف العلماء فيمن وهب هبةً يطلبُ ثوابها وقال: إنما أردتُ الثواب، فقال مالك: يُنظَرُ فيه؛ فإن كان مثله ممن يطلبُ الثواب من الموهوب له فله ذلك، مثلُ هبة الفقير للغني، وهبة الخادم لصاحبه، وهبة

(١) سنن النسائي ٦/٢٧٩، وسنن النسائي الكبرى (٦٥٥٧) من طريق أبي حذيفة، عن عبد الملك بن محمد بن سُسير، عن عبد الرحمن بن علقمة، به. أبو حذيفة وعبد الملك مجهولان فيما ذكره الحافظ في التقريب.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٣٣٩.

(٣) إعراب القرآن ٣/٢٧٥ عن الضحاك.

(٤) زاد المسير ٦/٣٠٤ عن الحسن البصري.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٧٥.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٣٣٩.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٨٠.

الرجل لأميره ومَن فوقه. وهو أحد قولِي الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يكون له ثوابٌ إذا لم يشترط. وهو قول الشافعي الآخر؛ قال: والهبة باطلة لا تنفعه؛ لأنها بيعٌ بضمنٍ مجهول. واحتجَّ الكوفيُّ بأنَّ موضوع الهبة التبرُّع، فلو أوجِبنا فيها العِوضَ لَبطلَ معنى التبرُّع وصارت في معنى المعاوضات، والعرب قد فرّقت بين لفظ البيع ولفظ الهبة، فجعلت لفظَ البيع على ما يُستحقُّ فيه العِوض، والهبة بخلاف ذلك. ودليلنا ما رواه مالك في «موطئه» عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: أيُّما رجلٍ وهبَ هبةً يرى أنها للثواب فهو على هبته حتى يرضى منها^(١). ونحوه عن عليٍّ رضي الله عنه قال: المواهبُ ثلاثة: موهبةٌ يُرادُ بها وجهُ الله، وموهبةٌ يُرادُ بها وجهُ الناس، وموهبةٌ يُرادُ بها الثواب؛ فموهبةُ الثواب يرجع فيها صاحبُها إذا لم يُثبَّ منها^(٢). وترجم البخاريُّ رحمه الله (باب المكافأة في الهبة) وساق حديث عائشة قالت: كانَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يقبلُ الهديةَ ويُثيبُ عليها^(٣). وأثابَ عليٌّ لِقِحَّة^(٤) ولم يُنكرْ عليٌّ صاحبها حين طلب الثواب، وإنما أنكر سخطه للثواب وكان زائداً على القيمة. خرَّجه الترمذي^(٥).

الثالثة - ما ذكره عليٌّ رضي الله عنه وفضَّله من الهبة صحيح، وذلك أنَّ الواهبَ لا يخلو في هبته من ثلاثة أحوال: أحدها - أن يُريدَ بها وجهَ الله تعالى ويتغني عليها الثواب منه. والثاني - أن يُريدَ بها وجهَ الناس رياءً؛ ليحمدوه عليها، ويثنوا عليه من أجلها. والثالث - أن يُريدَ بها الثوابَ من الموهوب له، وقد مضى الكلامُ فيه. وقال صلى الله عليه وسلم: «الأعمالُ بالنيات، وإنما لكلِّ امرئٍ ما نوى»^(٦). فأما إذا أراد بهيته وجهَ الله تعالى، وابتغى عليه الثواب من عنده، فله ذلك عند الله بفضلِهِ ورحمته؛ قال الله عزَّ وجلَّ:

(١) الموطأ ٢/٧٥٤.

(٢) أخرجه مالك في المدونة الكبرى ١٠٩/٦ و١٤١.

(٣) صحيح البخاري (٢٥٨٥)، وهو في مسند أحمد (٢٤٥٩١).

(٤) جمع لقاح: وهي ذوات الألبان من النوق. اللسان (لقح).

(٥) في سننه (٣٩٤٥)، وهو في مسند أحمد (٧٩١٨).

(٦) سلف ٣/٢٧٠.

﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكْوٰٓءٍ تُرِيْدُوْنَ وَجِهَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُوْنَ﴾.

وكذلك مَنْ يَصِلُ قَرَابَتَهُ لِيَكُونَ غَنِيًّا حَتَّى لَا يَكُونَ فَقِيرًا^(١) كَلًّا فالنية في ذلك متبوعة؛ فإن كان ليتظاهر بذلك ديناً فليس لوجه الله، وإن كان لِمَا له عليه من حقّ القرابة وبينهما من وشيجة الرحم فإنه لوجه الله.

وأما من أراد بهيته وجوه الناس رياءً ليحمدوه عليها ويشنوا عليه من أجلها، فلا منفعة له في هيبته، لا ثواب في الدنيا ولا أجر في الآخرة؛ قال الله عزّ وجلّ: ﴿يَكَايُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُطْلُؤْا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ﴾ الآية: [البقرة: ٢٦٤].

وأما مَنْ أراد بهيته الثواب من الموهوب له فله ما أراد بهيته، وله أن يرجع فيها ما لم يُثَبِّ بقيمتها، على مذهب ابن القاسم، أو ما لم يرضَ منها بأزيد من قيمتها، على ظاهر قول عمرَ وعليّ، وهو قول مطرّف في الواضحة: أنّ الهبة ما كانت قائمة العين، وإن زادت أو نقصت فللواهب الرجوع فيها وإن أثابه الموهوبُ فيها أكثرَ منها. وقد قيل: إنها إذا كانت قائمة العين لم تتغيّر فإنه يأخذ ما شاء. وقيل: تلزمه القيمة ككحاح التفويض، وأما إذا كان بعد قوتِ الهبة فليس له إلا القيمة اتفاقاً. قاله ابن العربي^(٢).

الرابعة - قوله تعالى: ﴿لِيُرِيُوْا﴾ قرأ جمهور القراء السبعة: «ليربو» بالياء وإسناد الفعل إلى الربا. وقرأ نافعٌ وحده: بضمّ التاء [والواو] ساكنةً على المخاطبة، بمعنى: تكونوا ذوي زيادات، وهذه قراءة ابن عباس والحسن وقتادة والشّعبي. قال أبو حاتم: هي قراءتنا. وقرأ أبو مالك: «لتربوها» بضمير مؤنث^(٣). ﴿فَلَا يَرِيُوْا عِنْدَ اللّٰهِ﴾ أي: لا يزكو ولا يُثيبُ عليه؛ لأنه لا يقبلُ إلّا ما أريدَ به وجهه وكان خالصاً له، وقد تقدّم في

(١) كلمة فقيراً من (ظ).

(٢) في أحكام القرآن ٣/١٤٨٠.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٣٣٩، وما بين حاصرتين ليس فيه ولا في النسخ، وهو من زاد المسير ٦/٣٠٤. وقراءة نافع في السبعة ص ٥٠٧، والتيسير ص ١٧٥. وقراءة أبي مالك شاذة.

«النساء»^(١). ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ﴾ قال ابن عباس: أي: من صدقة^(٢). ﴿تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ أي: ذلك الذي يقبله ويضاعفه له عشرة أضعافه أو أكثر، كما قال: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ [البقرة: ٢٤٥]، وقال: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ اتِّبَاعًا مَرْضَاتٍ لِلَّهِ وَتَثْبِيحًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّتِكُمْ بِرَبْوَةٍ﴾ [البقرة: ٢٦٥]، وقال: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ ولم يقل: فأنتم المضعفون؛ لأنه رجع من المخاطبة إلى الغيبة؛ مثل قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَينَ بِهِمْ﴾ [يونس: ٢٢].

وفي معنى المضعفين قولان: أحدهما - أنه تضاعف لهم الحسنات كما ذكرنا. والآخر - أنهم قد أضعف لهم الخير والنعيم، أي: هم أصحاب أضعاف، كما يقال: فلانٌ مُقْوٍ إذا كانت إبله قوية، وأوله أصحابٌ أقوياء^(٣). ومُسْمِنٌ إذا كانت إبله سماناً، ومُعْطِشٌ إذا كانت إبله عطاشاً، ومُضْعِفٌ إذا كانت إبله ضعيفة؛ ومنه قول النبي ﷺ: «اللهم إني أعوذ بك من الخبيثِ المُخْبِثِ الشيطانِ الرجيم»^(٤). فالمُخْبِثُ: الذي أصابه خبث، يقال: فلانٌ رديء أي هو رديء في نفسه. ومُرْدِيٌّ: أصحابه أردئاء^(٥).

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ ابتداءً وخبر. وعاد الكلام إلى الاحتجاج على

(١) ١٧٢/٧ .

(٢) معاني القرآن للنحاس ٢٦٦/٥ ، وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٠٣/٢ - ١٠٤ ، والطبري ٥٠٧/١٨ - ٥٠٨ .

(٣) إعراب القرآن ٣/ ٢٧٤ .

(٤) أخرجه ابن ماجه (٢٩٩) من طريق عبيد الله بن زحر، عن علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي امامة مرفوعاً. قال البوصيري: إسناده ضعيف؛ قال ابن حبان: إذا اجتمع في إسناده خبر عبيد الله ابن زحر وعلي بن يزيد والقاسم، فذاك مما عملته أيديهم.

(٥) إعراب القرآن ٣/ ٢٧٤ ببعضه.

المشركين، وأنه الخالق الرازق المميّت المحيي. ثم قال على جهة الاستفهام: ﴿هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ لا يفعل. ثم نزه نفسه عن الأنداد والأضداد والصاحبة والأولاد بقوله الحق: ﴿سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ وأضاف الشركاء إليهم لأنهم كانوا يسمّونهم بالآلهة والشركاء، ويجعلون لهم من أموالهم.

قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٤١﴾

قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ اختلف العلماء في معنى الفساد والبرّ والبحر، فقال قتادة والسّديّ: الفساد: الشرك، وهو أعظم الفساد^(١). وقال ابن عباس وعكرمة ومجاهد: فساد البرّ قتلُ ابن آدم أخاه؛ قابيلُ قتلَ هابيل. وفي البحر بالمليك الذي كان يأخذ كلّ سفينة غصباً^(٢). وقيل: الفساد: القحط وقلة النبات وذهاب البركة^(٣). ونحوه قال ابن عباس قال: هو نقصان البركة بأعمال العباد كي يتوبوا. قال النّحاس: وهو أحسن ما قيل في الآية^(٤). وعنه أيضاً: أنّ الفساد في البحر: انقطاع صيده بذنوب بني آدم^(٥). وقال عطية: فإذا قلّ المطر قلّ الغوصُ عنده، وأخفق الصيادون، وعميت دوابُّ البحر^(٦). وقال ابن عباس: إذا مطرت السماء فتفتحت الأصداف في البحر، فما وقع فيها من السماء فهو لؤلؤ^(٧). وقيل: الفساد: كساد الأسعار وقلة المعاش. وقيل: الفساد: المعاصي وقطع السبيل والظلم^(٨)، أي: صار

(١) زاد المسير ٦/٣٠٥.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٩/٣٦٤، والطبري ١٨/٥١١ - ٥١٢ عن مجاهد، وهو كذلك في معاني القرآن للنحاس ٥/٢٦٦، وذكره الزمخشري في الكشاف ٣/٢٢٤ عن ابن عباس ؑ.

(٣) الوسيط ٣/٤٣٥، والوجيز على هامش مراج لييد ٢/١٦٧.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٦٦.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٣٤٠.

(٦) تفسير أبي الليث ٣/١٤، وزاد المسير ٦/٣٠٦ مختصراً، وكذلك أخرجه الطبري ١٨/٥١٢.

(٧) أخرجه الطبري ٢٢/٢٠٨ - ٢٠٩.

(٨) إعراب القرآن ٣/٢٧٥.

هذا العملُ مانعاً من الزرع والعمارات والتجارات، والمعنى كُله متقارب. والبرُّ والبحرُ هما المعروفان المشهوران في اللغة وعند الناس، لا ما قاله بعض العُباد: أنَّ البرَّ اللسانُ، والبحرَ القلبُ؛ لظهور ما على اللسان وخفاء ما في القلب. وقيل: البرُّ: الفَيَافِي، والبحر: القُرَى. قاله عكرمة. والعرب تسمي الأمصارَ البحار. وقال قتادة: البرُّ: أهل العمود، والبحر: أهل القرى والريف. وقال ابن عباس: إنَّ البرَّ ما كان من المدن والقرى على غير نهر، والبحر ما كان على شطِّ نهر^(١). وقاله مجاهد؛ قال: أما والله ما هو بحرُكم هذا، ولكن كلُّ قريةٍ على ماءٍ جارٍ فهي بحر^(٢). وقال معناه النحَّاس؛ قال: في معناه قولان: أحدهما - ظهر الجذب في البر، أي: في البوادي وقراها، وفي البحر أي: في مدن البحر، مثل: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]. أي: ظهر قِلَّةُ الغيثِ وغلَاءُ السعر. ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ ثم حذف. والقول الآخر - أنه أظهرت المعاصي مِنْ قطع السبيل والظلم، فهذا هو الفساد على الحقيقة، والأوَّل مجاز إلا أنه على الجواب الثاني، فيكون في الكلام حذفٌ واختصارٌ دَلَّ عليه ما بعده، ويكون المعنى: ظهرت المعاصي في البرِّ والبحر، فحبس الله عنهما الغيثُ، وأغلى سعرهم؛ ليذيقهم عقابَ بعضِ الذي عملوا. ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ لعلَّهم يتوبون^(٣). وقال: ﴿بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ لأنَّ معظمَ الجزاء في الآخرة.

والقراءة «لِيُذِيقَهُمْ» بالياء. وقرأ ابن عباس بالنون، وهي قراءة السُّلمي وابن مَحْبِصِنٍ وقُتَيْبٍ ويعقوب على التعظيم، أي: نُذِيقَهُمْ عقوبةً بعض ما عملوا^(٤).

(١) النكت والعيون ٤/٣١٧ - ٣١٨.

(٢) أخرجه الطبري ٣/٥٨٣ و١٨/٥١٠، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٩٣١).

(٣) إعراب القرآن ٣/٢٧٥.

(٤) زاد المسير ٦/٣٠٦ عنهم وعن عكرمة وكتادة، والمحرر الوجيز ٤/٣٤٠ عن قنبل والسلمي والأعرج. ورواية قنبل عن ابن كثير في السبعة ص ٥٠٧، والتيسير ص ١٧٥. وقراءة يعقوب وهو من العشرة في رواية روح عنه في النشر ٢/٣٤٥.

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ (٤٢)

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: قل لهم يا محمد: سيروا في الأرض ليعتبروا بمن قبلهم، وينظروا كيف كان عاقبة من كذب الرسل ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ أي: كافرين فأهلكوا.

قوله تعالى: ﴿فَأَقْوَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ﴾ (٤٣)

قوله تعالى: ﴿فَأَقْوَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ﴾ قال الزجاج: أي: أقم قصدك، واجعل جهتك اتباع الدين القيم، يعني الإسلام^(١). وقيل: المعنى: أوضح الحق، وبالغ في الإعذار، واشتغل بما أنت فيه، ولا تحزن عليهم.

﴿مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: لا يرده الله عنهم، فإذا لم يرده لم يتهدأ لأحد دفعه. ويجوز عند غير سيبويه «لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ» وذلك عند سيبويه بعيد، إلا أن يكون في الكلام عطف^(٢). والمراد يوم القيامة.

﴿يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ﴾ قال ابن عباس: معناه: يتفرقون. وقال الشاعر:

وَكُنَّا كِنْدَمَانِي جَذِيمَةً حِقْبَةً
مِن الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَنْ يَتَّصِدَّعَا

أي: لن يتفرقا؛ نظيره قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَنْفِرُوكَ﴾ فريق في الجنة وفريق في السعير^(٣). والأصل يتصدعون، ويقال: تصدع القوم إذا تفرقوا؛ ومنه اشتق الصداع؛ لأنه يُفَرِّقُ شُعَبَ الرَّأْسِ^(٤).

(١) معاني القرآن للزجاج ٤/ ١٨٨.

(٢) إعراب القرآن ٣/ ٢٧٦.

(٣) النكت والعيون ٤/ ٣١٨ - ٣١٩، والبيت قائله متمم بن نويرة، وهو في المفضليات ص ٢٦٧، والشعر والشعراء ١/ ٣٣٨، والكامل ٣/ ١٤٤٠، وبهجة المجالس ٢/ ٨٠٥.

(٤) إعراب القرآن ٣/ ٢٧٦.

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ أي: جزاء كفره^(١). ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ أي: يوظفون لأنفسهم في الآخرة فراشاً ومسكناً وقراراً بالعمل الصالح^(٢). ومنه: مهد الصبي. والمهاد: الفراش، وقد مهدت الفراش مهذاً: بسطته ووظأته. وتمهيد الأمور: تسويتها وإصلاحها. وتمهيد العذر: بسطه وقبوله. والتمهيد: التمكّن^(٣). وروى ابن أبي نجیح عن مجاهد: ﴿فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ قال: في القبر^(٤).

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: يمهدون لأنفسهم ليجزيهم الله من فضله. وقيل: يصدعون ليجزيهم الله، أي: ليميز الكافر من المسلم. ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾ أي: ومن أعلام كمال قدرته إرسال الرياح مبشرات، أي: بالمطر لأنها تتقدمه^(٥). وقد مضى في «الحجر»^(٦) بيانه. ﴿وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ يعني الغيث والخصب^(٧). ﴿وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ﴾ أي: في البحر عند هبوبها. وإنما زاد «بأمره» لأن الرياح قد تهب ولا تكون مواتية، فلا بد من إرساء

(١) تفسير أبي الليث ١٤/٣، وزاد المسير ٣٠٧/٦.

(٢) النكت والعيون ٣١٩/٤ عن يحيى بن سلام.

(٣) الصحاح (مهد).

(٤) أخرجه الطبري ٥١٦/١٨ - ٥١٧، وأبو نعيم في الحلية ٢٩٧/٣، والبيهقي في إثبات عذاب القبر (١٥٥).

(٥) تفسير أبي الليث ١٥/٣.

(٦) ١٩٤/١٢.

(٧) الوسيط ٤٣٦/٣، وزاد المسير ٣٠٨/٦.

السفن والاحتياال بحبسها، وربما عصفت فأغرقتها بأمره. ﴿وَلِتَسْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ يعني الرزق بالتجارة^(١) ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ هذه النعم بالتوحيد والطاعة. وقد مضى هذا كله مبيناً.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنْفَقْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُومُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: المعجزات والحجج النيّرات ﴿فَأَنْفَقْنَا﴾ أي: فكفروا فانتقمنا ممّن كفر. ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ «حقاً» نصب على خبر كان، و«نصر» اسمها^(٢). وكان أبو بكر يقف على «حقاً» أي: وكان عقابنا حقاً، ثم قال: «علينا نصرُ المؤمنين» ابتداء وخبر^(٣)؛ أي: أخبر بأنه لا يخلف الميعاد، ولا خُلف في خبرنا.

وروي من حديث أبي الدرداء، قال: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «ما مِنْ مسلمٍ يذُبُّ عن عرضِ أخيه إلا كان حقاً على الله تعالى أن يرُدَّ عنه نارَ جهنم يوم القيامة» ثم تلا: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. ذكره النحاس والثعلبي والزّمخشري وغيرهم^(٤).

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُمُ كِسْفًا فَنَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ يَسَاءٍ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ﴿٤٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾ قرأ ابن مُحَيصن وابن كثير وحمزة

(١) الكشاف ٣/ ٢٢٥ .

(٢) إعراب القرآن ٣/ ٢٧٦ .

(٣) الكشاف ٣/ ٢٢٥ بمعناه.

(٤) إعراب القرآن ٣/ ٢٧٦ ، والكشاف ٣/ ٢٢٥ - ٢٢٦ . وأخرجه الطبراني في مكارم الأخلاق (١٣٤) والبغوي في تفسيره ٣/ ٤٨٦ من طريق ليث بن أبي سليم، عن شهر بن حوشب، عن أم الدرداء، عن أبي الدرداء، به. ليث وشهر ضعيفان. وهو في مسند أحمد (٢٧٥٣٦) دون ذكر الآية.

والكسائي: «الريح» بالتوحيد. والباقون بالجمع^(١). قال أبو عمرو: وكل ما كان بمعنى الرحمة فهو جمع، وما كان بمعنى العذاب فهو موحد^(٢). وقد مضى في «البقرة»^(٣) معنى هذه الآية وفي غيرها.

«كِسْفًا» جمع كِسْفَة: وهي القطعة. وفي قراءة الحسن وأبي جعفر وعبد الرحمن الأعرج وابن عامر «كِسْفًا» بإسكان السين، وهي أيضاً جمع كِسْفَة؛ كما يقال: سِدْرَة وسِدْر؛ وعلى هذه القراءة يكون المضمَر الذي بعده عائداً عليه، أي: فترى الودق - أي المطر - يخرج من خلال الكِسْف؛ لأنَّ كلَّ جَمْعٍ بينه وبين واحده الهاء لا غير، فالتذكير فيه حَسَن. ومن قرأ: «كِسْفًا» فالمضمَر عنده عائداً على السحاب. وفي قراءة الضحَّاك وأبي العالية وابن عباس: «فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَلِهِ» ويجوز أن يكون خَلَل جمع خِلال^(٤). ﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ﴾ أي: بالمطر ﴿مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ يفرحون بنزول المطر عليهم^(٥).

﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْسِينَ﴾ أي: يائسين مكتئبين قد ظهر الحزنُ عليهم لاحتباس المطرِ عنهم^(٦). و«مِنْ قَبْلِهِ» تكريرٌ عند الأخفش معناه التأكيد، وأكثر النحويين على هذا القول. قاله النحاس. وقال قُطْرُب: إن «قبل» الأولى للإنزال

(١) السبعة ص ١٧٢، والتيسير ص ٧٨ سوى قراءة ابن محيصن.

(٢) ذكره النحاس في معاني القرآن ٣٣/٥ دون نسبة، وذكره الماوردي في النكت والعيون ٣١٩/٤ ونسبه إلى أبي بن كعب.

(٣) ٤٩٩/٢ - ٥٠٢.

(٤) إعراب القرآن ٣/٢٧٦ - ٢٧٧. وقراءة: «كِسْفًا» بسكون السين عن ابن عامر برواية هشام عنه في السبعة ص ٥٠٨، والتيسير ص ١٧٥ وعن أبي جعفر وهو من العشرة في النشر ٣٤٥/٢. وقراءة: «يخرج من خَلَلِهِ» في المحتسب ٢/١٦٤ عن ابن عباس والضحاك والحسن، والمحرر الوجيز ٤/٣٤٢ بمثله وزاد في نسبتها إلى علي، وزاد المسير ٦/٣٠٩ عن ابن عباس وأبي العالية وزاد في نسبتها إلى ابن مسعود ومجاهد، وهي قراءة شاذة.

(٥) تفسير أبي الليث ٣/١٥.

(٦) تفسير الطبري ١٨/٥٢١.

والثانية للمطر، أي: وإن كانوا من قبل التنزيل من قبل المطر. وقيل: المعنى: من قبل تنزيل الغيث عليهم من قبل الزرع، ودلّ على الزرع المطر؛ إذ بسببه يكون. ودلّ عليه أيضاً ﴿فَرَاوَهُ مُضْفَرًا﴾ على ما يأتي. وقيل: المعنى: من قبل السحاب من قبل رؤيته. واختار هذا القول النحّاس، أي: من قبل رؤية السحاب ﴿لَمُبْسِيكَ﴾ أي: ليائسين. وقد تقدّم ذكر السحاب^(١).

قوله تعالى: ﴿فَانظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُغِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُعِجٌ مِّنْ أَعْمَارِهِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى: ﴿فَانظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ يعني المطر^(٢)، أي: انظروا نظر استبصار واستدلال، أي: استدلّوا بذلك على أن من قدير عليه قادر على إحياء الموتى.

وقرأ ابن عامر وحفص وحمزة والكسائي: «آثار» بالجمع. الباقون بالتوحيد؛ لأنه مضاف إلى مفرد. والأثر فاعل «يُحيي»، ويجوز أن يكون الفاعل اسم الله عز وجل. ومن قرأ: «آثار» بالجمع فلأن رحمة الله يجوز أن يراد بها الكثرة، كما قال تعالى: ﴿وَأَن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾^(٣) [إبراهيم: ٣٤]. وقرأ الجحدري وأبو حنيفة وغيرهما: «كيف تُحيي الأرض» بياء، ذهب بالتأنيث إلى لفظ الرحمة؛ لأن أثر الرحمة يقوم مقامها فكأنه هو الرحمة، أي: كيف تُحيي الرحمة الأرض أو الآثار. و«يُحيي» أي: يُحيي الله عز وجل، أو المطر أو الأثر فيمن قرأ بالياء. و﴿كَيْفَ يُغِي الْأَرْضَ﴾ في موضع نصب على الحال على الحمل على المعنى؛ لأن اللفظ لفظ الاستفهام، والحال خبر؛ والتقدير: فانظر إلى أثر رحمة الله مُحْيِيَةً للأرض بعد

(١) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٦٨ - ٢٦٩ دون قوله: وقيل: المعنى من قبل تنزيل الغيث... إلى قوله: على ما يأتي. وكلام الأخص في معاني القرآن له ٢/٦٥٨. وذكر السحاب سلف ٢/٥٠٢ - ٥٠٤.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٦٩، والمحرم الوجيز ٤/٣٤٢.

(٣) الحجة للقراء السبعة ٥/٤٤٨ - ٤٤٩، وينظر السبعة ص ٥٠٨، والتيسير ص ١٧٥.

موتها^(١). ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمُنْجَى الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ استدلالاً بالشاهد على الغائب.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ ﴿٥١﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا﴾ يعني الريح، والريح يجوز تذكيره. قال محمد بن يزيد: لا يمتنع تذكير كل مؤنث غير حقيقي، نحو أعجبنى الدار وشبهه. وقيل: فرأوا السحاب. وقال ابن عباس: الزرع، وهو الأثر. والمعنى: فرأوا الأثر مصفراً، واصفرار الزرع بعد اخضراره يدل على يبسه، وكذا السحاب يدل على أنه لا يمطر، والريح على أنها لا تُلْقِح. ﴿لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ أي: لَيَظَلُّنَّ؛ وحسن وقوع الماضي في موضع المستقبل لما في الكلام من معنى المجازاة، والمجازاة لا تكون إلا بالمستقبل. قاله الخليل وغيره^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الْقَبْرَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدْبِرِينَ﴾ ﴿٥٢﴾

﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ سَمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ أي: وَضَحَتِ الْحُجُجُ يَا مُحَمَّدُ؛ لكنهم لإفهم تقليد الأسلاف في الكفر ماتت عقولهم وعميت بصائرهم، فلا يتهيأ لك إسماعهم وهدايتهم. وهذا رد على القدرية. ﴿إِنْ سَمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾ أي: لا تُسمع مواعظ الله إلا المؤمنين الذين يُصغون إلى أدلة التوحيد وخلق لهم الهداية. وقد مضى هذا في «النمل»^(٣) ووقع قوله ﴿يَهْدِي الْعَمَى﴾ هنا بغير ياء^(٤).

(١) المحتسب ١٦٥/٢، ونسب قراءة: «كيف تُحيي الأرض» أيضاً إلى محمد بن السَّمِيع، وذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ٣١٠/٦ ونسبها إلى عثمان بن عفان وأبي رجاء وأبي عمران الجوني وسليمان التيمي، وهي قراءة شاذة.

(٢) إعراب القرآن ٣/٢٧٦ - ٢٧٧ دون قوله: واصفرار الزرع... إلى قوله: لا تُلْقِح.

(٣) ٢٠٧/١٦.

(٤) الحجة في القراءات لابن زنجلة ص ٥٣٧.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ ذكر استدلالاً آخر على قدرته في نفس الإنسان ليعتبر. ومعنى: «مِنْ ضَعْفٍ» من نطفةٍ ضعيفة. وقيل: «مِنْ ضَعْفٍ» أي: في حال ضعف، وهو ما كانوا عليه في الابتداء من الطفولة والصغر. ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً﴾ يعني الشبيبة. ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا﴾ يعن الهرم^(١).

وقرأ عاصم وحمزة بفتح الضاد فيهنَّ، الباقون بالضم، لغتان، والضمُّ لغة النبي ﷺ^(٢). وقرأ الجحدريُّ: «من ضَعْفٍ ثم جعل من بعد ضَعْفٍ» بالفتح فيهما، «ضَعْفًا» بالضمِّ خاصة؛ أراد أن يجمع بين اللغتين^(٣). قال الفراء: الضم لغة قريش، والفتح لغة تميم^(٤). الجوهري: الضَّعْفُ والضُّعْفُ: خلاف القُوَّة^(٥). وقيل: الضَّعْفُ بالفتح في الرأي، وبالضمِّ في الجسد^(٦)؛ ومنه الحديث في الرجل الذي كان يُخَدَعُ في البيوع... أنه يتاع وفي عقْدته ضَعْفٌ^(٧).

﴿وَشَيْبَةً﴾ مصدر كالشَّيب، والمصدر يصلح للجملة، وكذلك القول في الضعف والقوة. ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ يعني: من قُوَّةٍ وضعف. ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ﴾ بتدبيره ﴿الْقَدِيرُ﴾ على إرادته.

وأجاز النحويون الكوفيون «من ضَعْفٍ» بفتح العين، وكذا كلُّ ما كان فيه حرفٌ

(١) تفسير الطبري ١٨/٥٢٥ - ٥٢٦ بمعناه.

(٢) الحجة للقراء السبعة ٥/٤٥٠، وينظر السبعة ص ٥٠٨، والتيسير ص ١٧٥ - ١٧٦.

(٣) ذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ٤/٣٤٣ عن الجحدري وأبي عبد الرحمن والضحاك عكس ذلك بأنهم ضمُّوا الضاد في الأول والثاني وفتحوا «ضعفًا».

(٤) زاد المسير ٣/٣٧٨.

(٥) الصحاح (ضعف).

(٦) تهذيب اللغة ١/٤٨٢.

(٧) سلف ٤/٤٣٥ و٦/٦٦.

من حروف الحلق ثانياً أو ثالثاً^(١).

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لِيُسْأَلَهُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿٥٥﴾ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي: يحلف المشركون^(٢). ﴿مَا لِيُسْأَلَهُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ليس في هذا ردٌ لعذاب القبر؛ إذ كان قد صحَّ عن النبي ﷺ من غير طريقٍ أنه تعودّ منه، وأمر أن يُتعوذَ منه، فمن ذلك ما رواه عبد الله بن مسعود قال: سمع النبي ﷺ أمّ حبيبة وهي تقول: اللَّهُمَّ أمتعني بزوجي رسول الله، وبأبي أبي سفيان، وبأخي معاوية. فقال لها النبي ﷺ: «لقد سألت الله لآجالٍ مضرّوبة، وأرزاقٍ مقسومة، ولكن سئله أن يُعيدك من عذاب جهنّم وعذاب القبر» في أحاديث مشهورةٍ خرّجها البخاريّ ومسلم وغيرهما^(٣). وقد ذكرنا منها جملةً في كتاب «التذكرة»^(٤). وفي معنى: ﴿مَا لِيُسْأَلَهُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ قولان: أحدهما - أنه لا بُدَّ من خدمةٍ قبل يوم القيامة، فعلى هذا قالوا: ما لبثنا غير ساعة. والقول الآخر - أنهم يعنون في الدنيا لزوالها وانقطاعها، كما قال تعالى: ﴿كَانَتْ يَوْمَ يَبْسُو سُجُودًا لِّمَلَائِكَةٍ خَرَّتْ مِنْ سَمَوَاتٍ لِّقَوْلِ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ مَا كُنْتُمْ مُبْشَرِينَ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالنَّبِيُّونَ يَكْفُرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالَّذِينَ كَفَرُوا فِي الدُّنْيَا كَانُوا هُمُ الْكَافِرِينَ﴾ [النازعات: ٤٦] كأن لم يلبثوا إلا ساعةً من نهار، وإن كانوا قد أقسموا على غيبٍ وعلى غير ما يدرون؛ قال الله عزّ وجلّ: ﴿كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ أي: كانوا يكذبون في الدنيا^(٥)؛ يقال: أُفِكَ الرجلُ إذا صُرِفَ عن الصّدقِ والخير، وأرضُ مأفوكَة: ممنوعةٌ من المطر^(٦).

(١) إعراب القرآن ٣/ ٢٧٨.

(٢) زاد المسير ٦/ ٣١١.

(٣) إعراب القرآن ٣/ ٢٧٩، والحديث الذي ذكره المصنف أخرجه أحمد (٣٧٠٠)، ومسلم (٢٦٦٣). ووقع في النسخ سوى (ظ): خرّجها مسلم والبخاري وغيرهما.

(٤) ص ١١٥ و ١٤٢.

(٥) إعراب القرآن ٣/ ٢٧٩.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٥/ ٢٧٢.

وقد زعم جماعة من أهل النظر أنَّ القيامة لا يجوز أن يكون فيها كذب لما هم فيه، والقرآن يدلُّ على غير ذلك؛ قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ أي: كما صُرفوا عن الحقِّ في قَسَمِهِمْ أَنَّهُمْ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُصْرَفُونَ عَنِ الْحَقِّ فِي الدُّنْيَا، وقال جلَّ وعزَّ: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُمْ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكَ وَالْحَسْبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ إِلَّا إِنَّا إِنَّمَا هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ [المجادلة: ١٨] وقال: ﴿ثُمَّ لَئِنْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ . انظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا﴾^(١) [الأنعام: ٢٣-٢٤].

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَىٰ يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَكَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ وَلَكِن كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٥٦)

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَىٰ يَوْمِ الْبَعْثِ﴾^(٥٦) اختلَفَ فِي الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ، فقيل: الملائكة. وقيل: علماء الأمم. وقيل: مؤمنو هذه الأمة. وقيل: جميع المؤمنين^(٢). أي: يقول المؤمنون للكفار ردًّا عليهم: لقد لبِثْتم في قبوركم إلى يوم البعث^(٣). والفاء في قوله: ﴿فَهَكَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ﴾ جوابٌ لشَرْطٍ محذوفٍ دلَّ عليه الكلام؛ مجازة: إن كنتم مُنكرين البعث فهذا يوم البعث^(٤). وحكى يعقوب عن بعض القراء - وهي قراءة الحسن - «إلى يوم البعث» بالتحريك، وهذا ممَّا فيه حرفٌ من حروف الحلق^(٥). وقيل: معنى ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾: في حكم الله. وقيل: في الكلام تقديمٌ وتأخير، أي: وقال الذين أُوتوا العلم في كتاب الله والإيمان: لقد

(١) إعراب القرآن ٣/٢٧٩ بيضه.

(٢) زاد المسير ٥/٩٧ و٦/٣١٢ و٧/٤٠٢، ومجمع البيان ٢١/٤٢. وذكر الماوردي في النكت والعيون ٤/٣٢٣ القول الأول ونسبه للكليبي.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٧٢.

(٤) الكشف ٣/٢٢٧.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٧٩ دون نسبة القراءة إلى الحسن، وقد نُسبت إليه في المحتسب ٢/١٦٦، والكشاف ٣/٢٢٧، وهي قراءة شاذة.

لبثتم إلى يوم البعث. قاله مقاتل وقتادة والسُّدِّي^(١). القشيري: وعلى هذا «أوتوا العِلْمَ» بمعنى كتاب الله. وقيل: الذين حكم لهم في الكتاب بالعلم ﴿فَهَكَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ﴾ أي: اليوم الذي كنتم تُنكرونه^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ﴾ أي: لا ينفعهم العلم بالقيامة ولا الاعتذار يومئذ^(٣). وقيل: لما ردَّ عليهم المؤمنون سألوا الرجوع إلى الدنيا واعتذروا فلم يُعذروا. ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ أي: ولا حالهم حال من يستعْتَبُ ويرجع^(٤)؛ يقال: استعبتُه فأعتبني، أي: استرضيته فأرضاني^(٥)، وذلك إذا كنت جانياً عليه، وحقيقته أعتبته: أزلتُ عتبه^(٦). وسيأتي في «فصلت»^(٧) بيانه. وقرأ عاصم وحمزة والكسائي: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ﴾ بالياء، والباقون بالتاء^(٨).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٨﴾﴾ كَذَلِكَ يَطَّعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿٦٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ أي: من كلِّ مَثَلٍ

(١) تفسير البغوي ٤٨٨/٣. وأخرجه الطبري ٥٢٧/١٨ عن قتادة.

(٢) زاد المسير ٣١٢/٦.

(٣) المحرر الوجيز ٣٤٤/٤، ومجمع البيان ٤٢/٢١.

(٤) إعراب القرآن ٢٨٠/٣.

(٥) الصحاح (عتب).

(٦) الكشاف ٢٢٧/٣.

(٧) عند تفسير الآية (٢٤).

(٨) السبعة ص ٥٠٩، والتيسير ص ١٧٦.

يُدلَّهُمْ عَلَى مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ، وَيُبَيِّنُهُمْ عَلَى التَّوْحِيدِ وَصِدْقِ الرِّسْلِ^(١). ﴿وَلَيْنَ جِحَّتْهُمْ
بَيَاتِيَّةٌ﴾ أي: معجزة، كفلت البحر والعصا وغيرهما ﴿لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا
مُعْشَرُ الْمُؤْمِنِينَ^(٢)﴾ ﴿إِلَّا مَبْطُلُونَ﴾ أي: تتبعون الباطل والسحر.

﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما طبع الله على قلوبهم حتى لا يفهموا الآيات عن الله،
فكذلك ﴿يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أدلة التوحيد^(٣).

﴿فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أي: اصبر على أذاهم فإن الله ينصرك^(٤) ﴿وَلَا
يَسْتَخْفِنُكَ﴾ أي: لا يستفزتك عن دينك^(٥) ﴿الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ قيل: هو النضر بن
الحارث. والخطاب للنبي ﷺ والمراد أمته؛ يقال: استخف فلان فلاناً أي: استجهله
حتى حمله على أتباعه في الغي^(٦). وهو في موضع جزم بالنهي، أكد بالنون الثقيلة،
فبني على الفتح كما يبني الشيطان إذا ضم أحدهما إلى الآخر. ﴿الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ في
موضع رفع، ومن العرب من يقول: اللذون في موضع الرفع^(٧). وقد مضى في
«الفاحة»^(٨).

(١) إعراب القرآن ٣/ ٢٨٠، ومجمع البيان ٤٢/٢١.

(٢) الوسيط ٣/ ٤٣٩، وزاد المسير ٦/ ٣١٢.

(٣) الوجيز على هامش مراج ليبيد ٢/ ١٦٩.

(٤) مجمع البيان ٤٣/٢١ بمعناه.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٤/ ١٩٢.

(٦) تهذيب اللغة ٧/ ٩.

(٧) إعراب القرآن ٣/ ٢٨٠.

(٨) ٢٢٩/١.

تفسير سورة لقمان

وهي مكية غير آيتين؛ قال قتادة: أولهما ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾ إلى آخر الآيتين. وقال ابن عباس: ثلاث آيات، أولهن ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ﴾^(١). وهي أربع وثلاثون آية^(٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿آلَ ۝ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ۝ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿آلَ . تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ مضى الكلام في فواتح السور. و«تِلْكَ» في موضع رفع على إضمار مبتدأ، أي: هذه تلك. ويقال: «تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ» بدلاً من تلك^(٣). والكتاب: القرآن. والحكيم: المُحْكِمِ، أي: لا خلل فيه ولا تناقض. وقيل: ذو الحكمة. وقيل: الحاكم^(٤) ﴿هُدًى وَرَحْمَةً﴾ بالنصب على الحال، مثل: ﴿هُدًى نَّاقَةَ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً﴾ [الأعراف: ٧٣] وهذه قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم والكسائي. وقرأ حمزة: «هُدًى وَرَحْمَةً» بالرفع، وهو من وجهين: أحدهما - على إضمار مبتدأ؛ لأنه أول آية. والآخر - أن يكون خبر «تِلْكَ»^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٤٥.

(٢) تفسير البغوي ٣/٤٨٩.

(٣) إعراب القرآن ٣/٢٨١.

(٤) سلفت هذه المعاني ١/٢٤٣ و٤٢٩ و٥/١٥.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٨١، وينظر السبعة ص ٥١٢، والتيسير ص ١٧٦.

والمحسن: الذي يعبدُ اللهَ كأنه يراه، فإن لم يكن يراه فإنه يراه^(١). وقيل: هم المحسنون في الدين وهو الإسلام؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ الآية [النساء: ١٢٥]. ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الصَّلَاةَ﴾ في موضع الصفة، ويجوز الرفع على القطع بمعنى: هم الذين، والنصب بإضمار أعني^(٢). وقد مضى الكلام في هذه الآية والتي بعدها في «البقرة»^(٣) وغيرها.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهَوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١﴾﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهَوَ الْحَدِيثِ﴾ «مَنْ» في موضع رفع بالابتداء [أو بالصفة]. و«لَهَوَ الْحَدِيثِ»: الغناء؛ في قول ابن مسعود وابن عباس وغيرهما. النَّحَّاسُ: وهو ممنوعٌ بالكتاب والسنة، والتقدير: من يشتري ذا لهوٍ أو ذات لهوٍ، مثل: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]. أو يكون التقدير: لَمَّا كان إنما اشتراها يشتريها ويبالغ في ثمنها كأنه اشترى اللُّهُوَّ^(٤).

قلت: هذه إحدى الآيات الثلاث التي استدللَّ بها العلماء على كراهة الغناء والمنع منه. والآية الثانية قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ سَعِيدُونَ﴾ [النجم: ٦١]. قال ابن عباس: هو الغناء بِالْحُمْرِيَّةِ؛ اسمدي لنا، أي: غنَّي لنا^(٥).

والآية الثالثة قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَفْرِزُّ مَنِ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ﴾ [الإسراء: ٦٤]. قال

(١) هكذا ورد تعريفه في حديث جبريل المشهور الذي أخرجه أحمد (٣٦٧)، ومسلم (٨) من حديث عمر ابن الخطاب ؓ.

(٢) إعراب القرآن ٣/ ٢٨١.

(٣) ٢٧٩ - ٢٥٣/١.

(٤) إعراب القرآن ٣/ ٢٨٢، وما بين حاصرتين منه، ووقع في النسخ: كأنه اشتراها للهُو.

(٥) زاد المسير ٨/ ٨٦، وأخرجه البيهقي في السنن ١٠/ ٢٢٣، وابن الجوزي في تليس إبليس ص ٢٢٥.

مجاهد: الغناء والمزامير. وقد مضى في «سبحان»^(١) الكلام فيه. وروى الترمذي عن أبي أمامة عن رسول الله ﷺ قال: «لا تبيعوا القينات ولا تشتروهن ولا تعلموهن، ولا خير في تجارة فيهن وثمرهن حرام، في مثل هذا أنزلت هذه الآية: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ إلى آخر الآية. قال أبو عيسى: هذا حديث غريب، إنما يروى من حديث القاسم عن أبي أمامة، والقاسم ثقة وعلي بن يزيد يُضعف في الحديث. قاله محمد بن إسماعيل^(٢). قال ابن عطية^(٣): وبهذا فسّر ابن مسعود وابن عباس وجابر بن عبد الله ومجاهد، وذكره أبو الفرج الجوزي^(٤) عن الحسن وسعيد بن جبيرة وفتادة والنخعي.

قلت: هذا أعلى ما قيل في هذه الآية، وحلف على ذلك ابن مسعود بالله الذي لا إله إلا هو - ثلاث مرات - إنه الغناء. وروى سعيد بن جبيرة عن أبي الصهباء البكري قال: سئل عبد الله بن مسعود عن قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ فقال: الغناء والله الذي لا إله إلا هو. يُردّها ثلاث مرات^(٥). وعن ابن عمر أنه الغناء. وكذلك قال عكرمة وميمون بن مهران ومكحول^(٦). وروى شعبة وسفيان عن الحكم وحماد عن إبراهيم قال: قال عبد الله بن مسعود: الغناء يُنبئُ النفاق في القلب^(٧). وقاله مجاهد، وزاد: إن لهو الحديث في الآية الاستماع إلى الغناء وإلى

(١) ١١٨/١٣.

(٢) سنن الترمذي (٣١٩٥)، وعلل الترمذي الكبير ٥١١/١ - ٥١٢ وفي إسناده - أيضاً - عبيد الله بن زحر، وهو ضعيف. والحديث في مسند أحمد (٢٢٢٨٠).

(٣) في المحرر الوجيز ٣٤٥/٤.

(٤) في تلبيس إبليس ص ٢٢٥.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٢٧٧/٥، وأخرجه ابن أبي شيبة ٣٠٩/٦، والطبري ٥٣٤/١٨ - ٥٣٥، والحاكم ٤١١/٢.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٢٧٨/٥. وأخرجه الطبري ٥٣٨/١٨ عن عكرمة.

(٧) أخرجه المروزي في تعظيم قدر الصلاة (٦٨٠)، والبيهقي ٢٢٣/١٠. قلنا: وأخرجه أبو داود (٤٩٢٧) عن ابن مسعود مرفوعاً، لكن في إسناده مجهول.

مثله من الباطل^(١). وقال الحسن: لهو الحديث المعازِفُ والغناء^(٢). وقال القاسم بن محمد: الغناء باطل، والباطل في النار^(٣). وقال ابن القاسم: سألت مالكا عنه فقال: قال الله تعالى: ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ [يونس: ٣٢] أفحَقُّ هو^(٤)؟! وترجم البخاري (باب: كلُّ لهوٍ باطلٌ إذا شغَلَ عن طاعة الله، ومن قال لصاحبه: تعالِ أقامِرَكَ)، وقوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا﴾^(٥). فقلوه: (إذا شغَلَ عن طاعة الله) مأخوذٌ من قوله تعالى: ﴿لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾. وعن الحسن أيضاً: هو الكفر والشرك^(٦). وتأوله قومٌ على الأحاديث التي يتلَهَّى بها أهل الباطل واللعب. وقيل: نزلت في النضر بن الحارث؛ لأنه اشترى كُتُبَ الأعاجم: رستم، وأسفنديار، فكان يجلس بمكة، فإذا قالت قريش: إنَّ محمداً قال كذا، ضحك منه، وحدثهم بأحاديث ملوك الفرس، ويقول: حديثي هذا أحسنٌ من حديث محمد. حكاه الفراء والكلبي وغيرهما^(٧). وقيل: كان يشتري المغنّيات فلا يظفرُّ بأحدٍ يريد الإسلام إلا انطلق به إلى قَينته فيقول: أطعميه وأسقيه وغنّيه، ويقول: هذا خيرٌ ممَّا يدعوك إليه محمدٌ من الصلاة والصيام وأن تقاتل بين يديه. وهذا القول والأول ظاهرٌ في الشراء^(٨). وقالت طائفة: الشراء في هذه الآية

(١) أخرجه الطبري ١٨/٥٣٦ و٥٣٧.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٣٤٥.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٧٩.

(٤) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٨/٢٧ من طريق حرمله بن عبد العزيز، عن مالك بنحوه.

وفي الموطأ ٢/٩٥٨ قال يحيى الليثي: سمعت مالكا يقول: لا خير في الشطرنج وكرهها، وسمعت يكره اللعب بها وبغيرها من الباطل، ويتلو هذه الآية: ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾.

(٥) صحيح البخاري قبل الحديث (٦٣٠١).

(٦) النكت والعيون ٤/٣٢٨ عن الضحاك وابن زيد، وأخرجه الطبري ١٨/٥٣٨ - ٥٣٩ عنهما.

(٧) النكت والعيون ٤/٣٢٣، وهو في معاني القرآن للفراء ٢/٣٢٦ - ٣٢٧، وذكره البغوي ٣/٤٨٩ عن الكلبي.

(٨) الكشاف ٣/٢٢٩.

مستعار، وإنما نزلت الآية في أحاديث قريش وتلهمهم بأمر الإسلام وخوضهم في الباطل. قال ابن عطية: فكان ترك ما يجب فعله، وامتنال هذه المنكرات شراء لها؛ على حد قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ﴾^(١) [البقرة: ١٦]؛ اشتروا الكفر بالإيمان، أي: استبدلوه منه واختاروه عليه^(٢). وقال مطرف: شراء لهو الحديث استحبابه. قتادة: ولعله لا يُنفق فيه مالا، ولكن سماعه شراؤه^(٣).

قلت: القول الأول أولى ما قيل به في هذا الباب؛ للحديث المرفوع فيه، وقول الصحابة والتابعين فيه. وقد زاد الثعلبي والواحدي في حديث أبي أمامة: «وما من رجل يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله عليه شيطانين أحدهما على هذا المنكب والآخر على هذا المنكب، فلا يزالان يضربان بأرجلهما حتى يكون هو الذي يسكت»^(٤). وروى الترمذي وغيره من حديث أنس وغيره عن النبي ﷺ أنه قال: «صوتان ملعونان فاجران أنهى عنهما: صوت زممار ورنّة شيطان عند نعمة ومرح، ورنّة عند مصيبة لطم خدود وشق جيوب»^(٥). وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه عن عليّ عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «بُعِثْتُ بكسر المزامير» خرّجه أبو طالب الغيلاني^(٦).

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٤٥ - ٣٤٦.

(٢) الكشاف ٣/٢٢٩.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٣٤٦.

(٤) الوسيط للواحد ٣/٤٤١، وتفسير البغوي ٣/٤٨٩ من طريق الثعلبي، كلاهما من طريق عبيد الله بن زحر، عن علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة ﷺ مرفوعاً. وكذلك أخرجه الحارث بن أبي أسامة كما في بغية الباحث (٨٩٢). وإسناده ضعيف كما تقدم آنفاً. وأخرجه الطبراني (٧٧٤٩) من طريق آخر فيه الوليد بن الوليد؛ قال فيه الدارقطني: منكر الحديث.

(٥) لم نقف عليه عند الترمذي من حديث أنس، وأخرجه البزار كشف الآثار (٧٩٥)، والضياء المقدسي في المختارة (٢٢٠٠) و(٢٢٠١) من حديث أنس بن مالك ﷺ. وأخرجه الطيالسي (١٦٨٣)، وعبد بن حميد (١٠٠٦)، والترمذي (١٠٠٥) من حديث جابر بن عبد الله ﷺ. وأخرجه ابن سعد ١/١٣٨، والبزار في مسنده (١٠٠١)، والحاكم ٤/٤٠ من حديث عبد الرحمن بن عوف ﷺ.

(٦) هو محمد بن محمد بن إبراهيم بن غيلان، أحد شيوخ الخطيب البغدادي، ولد سنة ٣٤٨هـ، وتوفي سنة ٤٤٠هـ السير ١٧/٥٩٨ - ٦٠٠. والحديث أخرجه أبو بكر الشافعي في الغيلانيات (٨٤)، وابن =

وخرَجَ ابن بشران^(١) عن عكرمة عن ابن عباس أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «بُعِثْتُ بِهَذِهِ الْمَزَامِيرِ وَالطَّبْلِ»^(٢). وروى الترمذي من حديث عليّ ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا فَعَلْتَ أُمَّتِي خَمْسَ عَشْرَةَ حَظْلَةً حَلَّ بِهَا الْبَلَاءُ..» فذكر منها: «اتَّخَذْتَ الْقَيْنَاتُ وَالْمَعَازِفَ»^(٣). وفي حديث أبي هريرة: «وظَهَرَتِ الْقِيَانُ وَالْمَعَازِفُ»^(٤). وروى ابن المبارك، عن مالك بن أنس، عن محمد بن الْمُنْكَدِرِ، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ جَلَسَ إِلَى قَيْنَةٍ يَسْمَعُ مِنْهَا صُبًّا فِي أُذُنِهِ الْآنُكَ»^(٥) يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٦). وروى أسد بن موسى، عن عبد العزيز بن أبي سلمة، عن محمد بن الْمُنْكَدِرِ قال: بَلَّغْنَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: «أَيْنَ عِبَادِي الَّذِينَ كَانُوا يُنْزَهُونَ أَنْفُسَهُمْ وَأَسْمَاعَهُمْ عَنِ اللَّهْوِ وَمَزَامِيرِ الشَّيْطَانِ، أَحْلُوهُمْ رِيَاضَ الْمَسْكِ، وَأَخْبِرُوهُمْ أَنِّي قَدْ أَحْلَلْتُ عَلَيْهِمْ رِضْوَانِي». وروى ابن وهب، عن مالك، عن محمد بن المنكدر مثله، وزاد بعد قوله: «المسك» ثم يقول للملائكة: أَسْمِعُوهُمْ حَمْدِي وَشُكْرِي وَثَنَائِي، وَأَخْبِرُوهُمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ»^(٧). وقد رُوِيَ مَرْفُوعاً هَذَا الْمَعْنَى مِنْ

= الجوزي في تلبيس إبليس ص ٢٢٧ من طريق موسى بن عمير، عن جعفر بن محمد، به. موسى بن عمير كذبه أبو حاتم وضعفه ابن عدي. الميزان ٤/ ٢١٥. ومحمد بن علي بن الحسين والد جعفر روايته عن علي مرسله. التهذيب ٣/ ٦٥٠.

(١) هو عبد الملك بن محمد بن عبد الله بن بشران إمام محدث، وهو مسند العراق، ولد سنة ٣٣٩هـ، وتوفي سنة ٤٣٠هـ، ودفن في حلب. السير ١٧/ ٤٥٠ - ٤٥١.

(٢) أخرجه ابن الجوزي في تلبيس إبليس ص ٢٢٦ - ٢٢٧ من طريق ابن بشران، به. وأخرجه تمام في فوائده (١٢٣٧).

(٣) سنن الترمذي (٢٢١٠) وقال: هذا حديث غريب، لا نعلم أحداً رواه غير الفرغ بن فضالة، وقد تكلم فيه بعض أهل الحديث وضعّفه من قبل حفظه.

(٤) سنن الترمذي (٢٢١١) وفي إسناده رُميح الجذامي، وهو مجهول فيما قاله الحافظ في التقريب.

(٥) أي: الرصاص. النهاية (أنك).

(٦) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٥١/ ٢٦٣ من طريق أبي نعيم الحلي، عن ابن المبارك، به. وذكره ابن الجوزي في العلل المتناهية ٢/ ٧٨٦ وقال: قال أحمد بن حنبل: هذا حديث باطل.

(٧) أخرجه ابن المبارك في الزهد (٤٣) عن مالك، به. وإسناده منقطع.

حديث أبي موسى الأشعري أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من استمع إلى صوت غناء لم يؤدّن له أن يسمع الرُّوحانيين» فقيل: ومن الرُّوحانيون يا رسول الله؟ قال: «قراء أهل الجنة» خرّجه الترمذي الحكيم أبو عبد الله في «نوادير الأصول»^(١) وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة»^(٢) مع نظائره: «فمن شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة، ومن لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة»^(٣). إلى غير ذلك. وكل ذلك صحيح المعنى على ما بيّناه هناك. ومن رواية مكحول عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «من مات وعنده جارية مغنيّة فلا تُصلّوا عليه»^(٤). ولهذه الآثار وغيرها قال العلماء بتحريم الغناء. وهي المسألة:

الثانية - وهو الغناء المعتاد عند المشتهرين به، الذي يُحرّك النفوس ويبعثها على الهوى والغزل، والمُجُون الذي يُحرّك الساكنَ ويبعث الكامنَ، فهذا النوع إذا كان في شعرٍ يُشَبَّب فيه بذكر النساء ووصف محاسنهنّ، وذكر الخمر والمُحرّمات لا يُختلف في تحريمه؛ لأنّه اللهُو والغناء المذموم بالاتفاق. فأما ما سلّم من ذلك فيجوز القليل منه في أوقات الفرح، كالعرس والعيد وعند التنشيط على الأعمال الشاقة، كما كان في حفر الخندق وخذو أنجشة وسلّمة بن الأكوخ. فأما ما ابتدعه الصوفيّة اليوم من الإدمان على سماع المغاني بالآلات المطربة من الشبّابات والطار والمعازف والأوتار فحرام. ابن العربي: فأما طبل الحرب فلا حرج فيه؛ لأنّه يقيم النفوس، ويُرهّب

(١) ١٥٤/١

(٢) ص ٤٤٨ - ٤٤٩.

(٣) أخرجه بتمامه النسائي في الكبرى (٦٨٤٠)، والحاكم ١٤١/٤ من حديث أبي هريرة.

والطرف الأول أخرجه أحمد (٤٦٩٠)، والبخاري (٥٥٧٥)، ومسلم (٢٠٠٣) من حديث ابن عمر. والطرف الثاني أخرجه أحمد (١١١٧٩) من حديث أبي سعيد الخدري. و(١١٩٨٥)، والبخاري (٥٨٣٢)، ومسلم (٢٠٧٣) من حديث أنس. وأحمد (١٦١١٨)، والبخاري (٥٨٣٣) من حديث عبد الله بن الزبير. ومسلم (٢٠٧٤) من حديث أبي أمامة.

(٤) ذكره ابن حزم في المحلى ٥٧/٩ من طريق عمر بن موسى، عن مكحول، به. وقال: عمر بن موسى مجهول، ومكحول لم يلق عائشة.

العدو^(١). وفي اليراعة تردّد. والدّف مباح. الجوهري: وربما سمّوا قصبه الراعي التي يزمر بها هيرعة ويراعة^(٢). قال القشيري: ضرب بين يدي النبي ﷺ يوم دخل المدينة، فهم أبو بكر بالزجر، فقال رسول الله ﷺ: «دعهنّ يا أبا بكر حتى تعلم اليهود أنّ ديننا فسيح» فكنّ يضرين ويقلن: نحن بنات النجار، حبداً محمد من جار^(٣). وقد قيل: إنّ الطبل في النكاح كالدف، وكذلك الآلات المشهورة للنكاح يجوز استعمالها فيه بما يحسن من الكلام ولم يكن فيه رقت.

الثالثة - الاشتغال بالغناء على الدوام سفة تُردّ به الشهادة، فإن لم يدّم لم تُردّ. وذكر إسحاق بن عيسى الطباع قال: سألت مالك بن أنس عمّا يُرخص فيه أهل المدينة من الغناء، فقال: إنما يفعلُه عندنا الفساق. وذكر أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري قال: أمّا مالك بن أنس فإنه نهى عن الغناء وعن استماعه، وقال: إذا اشترى جارية ووجدها مغنية كان له ردّها بالعيب، وهو مذهب سائر أهل المدينة، إلا إبراهيم بن سعد فإنه حكى عنه زكريا الساجي أنه كان لا يرى به بأساً. وقال ابن خويزَمَنداد: فأما مالك فيقال عنه: إنّه كان عالماً بالصناعة، وكان مذهبه تحريمها. وروي عنه أنه قال: تعلمت هذه الصناعة وأنا غلام شاب، فقالت لي أمي: أي بُني، إنّ هذه الصناعة يصلح لها من كان صبيح الوجه ولست كذلك، فاطلب العلوم الدينية. فصحبت ربيعة، فجعل الله في ذلك خيراً. قال أبو الطيب الطبري: وأمّا مذهب أبي حنيفة فإنه يكره الغناء مع إباحته شرب النبيذ، ويجعل سماع الغناء من الذنوب. وكذلك مذهب سائر أهل الكوفة: إبراهيم والشعبي وحماد والثوري وغيرهم، لا اختلاف بينهم في ذلك. وكذلك لا يُعرف بين أهل البصرة خلاف في كراهية ذلك والمنع منه، إلا ما

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٨٢.

(٢) الصحاح (هرع).

(٣) طرفه الأول أخرجه أحمد (٢٤٨٥٥) بنحوه من حديث عائشة رضي الله عنها. وطرفه الثاني أخرجه ابن

ماجه (١٨٩٩) بنحوه من حديث أنس بن مالك ؓ.

رُوِيَ عن عُبَيْدِ اللَّهِ بنِ الحَسَنِ العَنَبَرِيِّ أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى بِهِ بِأَسَاءً. قَالَ: وَأَمَّا مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ فَقَالَ: الْغِنَاءُ مَكْرُوهٌ يُشَبِّهُ الْبَاطِلَ، وَمِنْ اسْتَكْتَرَ مِنْهُ فَهُوَ سَفِيهٌ تُرَدُّ شَهَادَتُهُ. وَذَكَرَ أَبُو الْفَرَجِ الْجَوْزِيُّ عَنْ إِمَامِهِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ ثَلَاثَ رِوَايَاتٍ؛ قَالَ: وَقَدْ ذَكَرَ أَصْحَابُنَا عَنْ أَبِي بَكْرٍ الْخَلَّالِ وَصَاحِبِهِ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِيَاحَةَ الْغِنَاءِ، وَإِنَّمَا أَشَارُوا إِلَى مَا كَانَ فِي زَمَانِهِمَا مِنَ الْقِصَائِدِ الزُّهْدِيَّاتِ؛ قَالَ: وَعَلَى هَذَا يُحْمَلُ مَا لَمْ يَكْرَهُ أَحْمَدُ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ مَاتَ وَخَلَّفَ وَلَدًا وَجَارِيَةً مَغْنِيَةً، فَاحْتِاجَ الصَّبِيِّ إِلَى بَيْعِهَا فَقَالَ: تُبَاعُ عَلَى أَنَّهَا سَادَجَةٌ لَا عَلَى أَنَّهَا مُغْنِيَةٌ. فَقِيلَ لَهَا: إِنَّهَا تَسَاوِي ثَلَاثِينَ أَلْفًا، وَلَعَلَّهَا إِنْ بِيَعَتْ سَادَجَةٌ تُسَاوِي عَشْرِينَ أَلْفًا؟ فَقَالَ: لَا تُبَاعُ إِلَّا عَلَى أَنَّهَا سَادَجَةٌ. قَالَ أَبُو الْفَرَجِ: وَإِنَّمَا قَالَ أَحْمَدُ هَذَا؛ لِأَنَّ هَذِهِ الْجَارِيَةَ الْمَغْنِيَّةَ لَا تُغْنِي بِقِصَائِدِ الزُّهْدِ، بَلْ بِالْأَشْعَارِ الْمُطَرَّبَةِ الْمُثِيرَةِ إِلَى الْعَشَقِ. وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْغِنَاءَ مَحْظُورٌ؛ إِذْ لَوْ لَمْ يَكُنْ مَحْظُورًا مَا جَازَ تَفْوِيتُ الْمَالِ عَلَى الْيَتِيمِ. وَصَارَ هَذَا كَقَوْلِ أَبِي طَلْحَةَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: عِنْدِي خَمْرٌ لِأَيْتَامٍ؟ فَقَالَ: «أَرْقُهَا»^(١). فَلَوْ جَازَ اسْتِصْلَاحُهَا لَمَّا أُمِرَ بِتَضْيِيعِ مَالِ الْيَتَامَى. قَالَ الطَّبْرِيُّ: فَقَدْ أَجْمَعَ عُلَمَاءُ الْأَمْصَارِ عَلَى كِرَاهَةِ الْغِنَاءِ وَالْمَنْعِ مِنْهُ، وَإِنَّمَا فَارَقَ الْجَمَاعَةُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ وَعَبِيدَ اللَّهِ الْعَنَبَرِيَّ؛ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ»^(٢) و«مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً»^(٣). قَالَ أَبُو الْفَرَجِ: وَقَالَ الْقَفَّالُ مِنْ أَصْحَابِنَا: لَا تُقْبَلُ شَهَادَةُ الْمَغْنِيِّ وَالرَّقَاصِ^(٤).

(١) أَخْرَجَهُ يَنْحُوهُ أَحْمَدُ (١٢١٨٩)، وَأَبُو دَاوُدَ (٣٦٧٥) مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ. وَهُوَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمَ (١٩٨٣) وَفِيهِ أَنَّ السَّائِلَ رَجُلٌ، وَلَمْ تَتَّعِنِ تَسْمِيَتَهُ بِأَبِي طَلْحَةَ.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ (٣٩٥٠) مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ ﷺ. قَالَ الْبُوصَيْرِيُّ: فِي إِسْنَادِهِ أَبُو خَلْفٍ الْأَعْمَى، وَاسْمُهُ حَازِمُ بْنُ عَطَاءٍ، وَهُوَ ضَعِيفٌ. قُلْنَا: وَفِي إِسْنَادِهِ مَعَانُ بْنُ رِفَاعَةَ، وَهُوَ لَيْسَ بِالْحَدِيثِ فِيمَا قَالَهُ الْحَافِظُ فِي التَّقْرِيبِ.

(٣) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٢٤٨٧)، وَابْنُ الْبَخَارِيِّ (٧٠٥٤)، وَمُسْلِمٌ (١٨٤٩) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ. وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٧٩٤٤)، وَمُسْلِمٌ (١٨٤٨) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ.

(٤) مِنْ بَدَايَةِ الْمَسْأَلَةِ إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ مِنْ تَلْبِيسِ إِبْلِيسَ ص ٢٢٢ - ٢٢٤ دُونَ قَوْلِهِ: وَقَالَ ابْنُ خُوَيْزِمَةَ... فَجَعَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ خَيْرًا.

قلت: وإذا قد ثبت أن هذا الأمر لا يجوز فأخذ الأجرة عليه لا تجوز. وقد ادعى أبو عمر بن عبد البر^(١) الإجماع على تحريم الأجرة على ذلك. وقد مضى في الأنعام عند قوله: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ [الأنعام: ٥٩] وحسبك.

الرابعة - قال القاضي أبو بكر بن العربي: وأما سماع القينات فيجوز للرجل أن يسمع غناء جاريته؛ إذ ليس شيء منها عليه حراماً لا من ظاهرها ولا من باطنها، فكيف يُمنع من التلذذ بصوتها. أما أنه لا يجوز انكشاف النساء للرجال، ولا هتك الأستار، ولا سماع الرقت، فإذا خرج ذلك إلى ما لا يحل ولا يجوز، مُنع من أوله، واجتث من أصله^(٢). وقال أبو الطيب الطبري: أما سماع الغناء من المرأة التي ليست بمحرمة فإن أصحاب الشافعي قالوا: لا يجوز، سواء كانت حرة أو مملوكة. قال: وقال الشافعي: وصاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفية تُردُّ شهادته، ثم غلظ القول فيه فقال: فهي دياثة. وإنما جعل صاحبها سفياً لأنه دعا الناس إلى الباطل، ومن دعا الناس إلى الباطل كان سفياً^(٣).

الخامسة - قوله تعالى: ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قراءة العامة بضم الياء، أي: ليضلَّ غيره عن طريق الهدى، وإذا أضلَّ غيره فقد ضلَّ. وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحميد وأبو عمرو ورؤيس وابن أبي إسحاق بفتح الياء على اللزوم، أي: ليضلَّ هو نفسه^(٤). ﴿وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا﴾ قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم بالرفع عطفًا على «مَنْ يَشْتَرِي» ويجوز أن يكون مُستأنفًا. وقرأ الأعمش وحمزة والكسائي: «وَيَتَّخِذَهَا»

(١) في الكافي ١/٤٤٤.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٤٨٢.

(٣) تلبس إبليس ص ٢٣٤.

(٤) إعراب القرآن ٣/٢٨٢، وينظر السبعة ص ٢٦٧، والتيسير ص ١٣٤، والنشر ٢/٢٩٩. وينظر ما

بالنصب عطفًا على «لِيُضِلَّ»^(١). ومن الوجهين جميعاً لا يحسنُ الوقفُ على قوله: «بِغَيْرِ عِلْمٍ» والوقف على قوله: «هَزُؤًا»^(٢)، والهاء في «يَتَّخِذَهَا» كنايةٌ عن الآيات. ويجوز أن يكون كنايةً عن السبيل؛ لأنَّ السبيلَ يُوْنْتُ وَيُدْكَرُ^(٣). ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ أي: شديدٌ يهينهم. قال الشاعر:

ولقد جزعتُ إلى النَّصارى بعدما لقي الصليبُ من العذابِ مُهيناً^(٤)

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَئِن مُّسْتَكْبِرًا كَانَتْ لَرَأْيَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْكَفَرِ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ أُولَئِكَ أَن نَدُوبًا ۖ يَخْتَلِفُ أَلْسِنَتُهُمْ فِي الضَّلِيلِ ۗ﴾^(٥)

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا﴾ يعني القرآن. ﴿وَلَئِن﴾ أي: أعرض^(٥). ﴿مُسْتَكْبِرًا﴾ نصب على الحال^(٦). ﴿كَانَتْ لَرَأْيَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْكَفَرِ﴾ كنايةٌ عن الضلال. ﴿يَخْتَلِفُ أَلْسِنَتُهُمْ فِي الضَّلِيلِ﴾ وقد تقدّم^(٧). ﴿فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ تقدّم أيضاً^(٨).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ النَّعِيمِ ۗ﴾^(٩) خَلِيدِينَ فِيهَا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ النَّعِيمِ﴾ لما ذكر عذاب الكفار ذكر نعيم المؤمنين. ﴿خَلِيدِينَ فِيهَا﴾ أي: دائمين. ﴿وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا﴾ أي: وعدهم الله هذا وعداً حقاً لا تخلف فيه. ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ تقدّم أيضاً^(٩).

(١) إعراب القرآن ٢٨٢/٣. وقد اختلف في القراءة عن عاصم، ففي رواية أبي بكر عنه بالرفع، وفي رواية حفص بالنصب. وينظر السبعة ص ٥١٢، والتيسير ص ١٧٦.

(٢) إيضاح الوقف والابتداء ٨٣٧/٢.

(٣) إعراب القرآن ٢٨٢/٣.

(٤) قائله جرير، وهو في الكامل ١٠٧٥/٣.

(٥) تفسير أبي الليث ١٩/٣.

(٦) البيان ٢٥٤/٢.

(٧) ٣٤٥/٨.

(٨) ٣٠١/١.

(٩) معنى «العزيم» سلف ٤٠٣ - ٤٠٤، ومعنى «الحكيم» سلف ٤٢٩/١.

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَرْضَ رَوْسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ
وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١٠﴾
هَذَا خَلَقَ اللَّهُ فَأَرْوَفِ مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ تكون «تَرَوْنَهَا» في موضع خفضٍ على النعت لـ «عَمَدٍ» فيمكن أن يكون ثَمَّ عَمَدٌ ولكن لا تُرى. ويجوز أن تكون في موضع نصبٍ على الحال من «السَّمَاوَاتِ» ولا عَمَدٌ ثَمَّ البتة^(١). النَّحَّاسُ: وسمعتُ علي بن سليمان يقول: الأولى أن يكونَ مُسْتَأْنَفًا^(٢)، ولا عَمَدٌ ثَمَّ. قاله مكي^(٣). ويكون «بِغَيْرِ عَمَدٍ» التمام^(٤). وقد مضى في «الرعد»^(٥) الكلامُ في هذه الآية. ﴿وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسِي﴾ أي: جبلاً ثوابت^(٦). ﴿أَنْ تَمِيدَ﴾ في موضع نصبٍ؛ أي: كراهيةً أن تميد. والكوفيون يُقدِّرونه بمعنى: لئلا تميد. ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ عن ابن عباس: من كلِّ لونٍ حَسَنٍ. وتأوله الشَّعْبِيُّ على الناس؛ لأنَّهم مخلوقون من الأرض؛ قال: مَنْ كان منهم يصير إلى الجنة فهو الكريم، وَمَنْ كان منهم يصير إلى النار فهو اللثيم. وقد تأوَّلَ غيره أَنَّ التُّطْفَةَ مخلوقةٌ من تراب، وظاهرُ القرآن يدلُّ على ذلك.

قوله تعالى: ﴿هَذَا خَلَقَ اللَّهُ﴾ مبتدأ وخبر^(٧). والخلق بمعنى المخلوق^(٨)، أي: هذا الذي ذكرته مما تُعانيون «خَلَقَ اللَّهُ»^(٩) أي: مخلوقُ الله، أي: خلقها من غير

(١) مشكل إعراب القرآن ٥٦٤/٢.

(٢) إعراب القرآن ٢٨٢/٣.

(٣) في مشكل إعراب القرآن ٥٦٤/٢.

(٤) إعراب القرآن ٢٨٢/٣.

(٥) ٦/١٢ - ٧.

(٦) معاني القرآن للزجاج ١٩٥/٤.

(٧) إعراب القرآن ٢٨٣/٣، والكلام الذي قبله منه.

(٨) الكشاف ٢٣٠/٣.

(٩) تفسير البغوي ٤٩٠/٣.

شريك. ﴿فَارُونِي﴾ معاشرَ المشركين ﴿مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ يعني الأصنام. ﴿بَلِ الظَّالِمُونَ﴾ أي: المشركون ﴿فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أي: خُسرانٍ ظاهر^(١). و«ما» استفهامٌ في موضع رفعٍ بالابتداء، وخبره «ذا»، وذا بمعنى الذي. و«خلق» واقعٌ على هاءٍ محذوفة^(٢)، تقديره: فأروني أي شيءٍ خَلَقَ الذين من دونه، والجملة في موضع نصبٍ بـ «أروني» وتضمُّرُ الهاءِ مع «خلق» تعودُ على الذين، أي: فأروني الأشياء التي خلقها الذين من دونه^(٣). وعلى هذا القول تقول: ماذا تعلمت، أنحو أم شعراً؟ ويجوز أن تكون «ما» في موضع نصبٍ بـ «أروني» و«ذا» زائدة، وعلى هذا القول يقول: ماذا تعلمت، أنحو أم شعراً؟

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ مفعولان. ولم ينصرف «لقمان» لأنَّ في آخره ألفاً ونوناً زائدتين، فأشبهه فعلان الذي أنشأه فعلى، فلم ينصرف في المعرفة؛ لأنَّ ذلك ثقلٌ ثانٍ، وانصرف في النكرة؛ لأنَّ أحدَ الثقلين قد زال. قاله النحاس^(٤). وهو لقمان بن باعوراء بن ناحور بن تارح، وهو أزر أبو إبراهيم. كذا نسبه محمد بن إسحاق^(٥). وقيل: هو لقمان بن عنقاء بن سرون، وكان نوبياً من أهل أيلة. ذكره السهيلي^(٦). قال وهب: كان ابنُ أختِ أيوب. وقال مقاتل: ذُكرَ أنه كان ابنَ خالةِ أيوب^(٧). الزمخشري: وهو لقمان بن باعوراء ابن أختِ أيوب أو ابن خالته. وقيل:

(١) تفسير الطبري ١٨/٥٤٤ - ٥٤٥، وتفسير أبي الليث ٣/٢٠ بمعناه.

(٢) إعراب القرآن ٣/٢٨٣.

(٣) مشكل إعراب القرآن ٢/٥٦٥.

(٤) في إعراب القرآن ٣/٢٨٣ وما قبله منه.

(٥) عرائس المجالس ص ٣٥٠.

(٦) في التعريف والإعلام ص ١٣٤. ووقع في مطبوعه: «يثرون» بدل «سرون».

(٧) عرائس المجالس ص ٣٥٠.

كان من أولاد آزر، عاش ألف سنة، وأدرکه داود عليه السلام وأخذ عنه العلم، وكان يُفتي قبل مبعث داود، فلما بُعث قطع الفتوى فقبل له، فقال: لا أكتفي إذ كُفيت^(١). وقال الواقدي: كان قاضياً في بني إسرائيل^(٢). وقال سعيد بن المسيب: كان لقمان أسود من سودان مصر، ذا مشافر، أعطاه الله تعالى الحكمة، ومنعه النبوة^(٣). وعلى هذا جمهور أهل التأويل إنه كان ولياً ولم يكن نبياً. وقال بنبوته عكرمة والشعبي، وعلى هذا تكون الحكمة النبوة. والصواب أنه كان رجلاً حكيماً بحكمة الله تعالى - وهي الصواب في المعتقدات والفقه في الدين والعقل - قاضياً في بني إسرائيل، أسود مشقق الرجلين ذا مشافر، أي: عظيم الشفتين. قاله ابن عباس وغيره. ورؤي من حديث ابن عمر قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «لم يكن لقمان نبياً، ولكن كان عبداً كثيرَ التفكر، حسنَ اليقين، أحبَّ الله تعالى فأحبه، فمنَّ عليه بالحكمة، وخيَّره في أن يجعله خليفةً يحكم بالحق، فقال: ربِّ، إن خيرتني قبلتُ العافية وتركتُ البلاء، وإن عزمت عليَّ فسمعاً وطاعةً فإنك ستعصمني». ذكره ابن عطية^(٤). وزاد الثعلبي^(٥): فقالت له الملائكة بصوت لا يراهم: لِمَ يا لقمان؟ قال: لأنَّ الحاكم بأشدَّ المنازل وأكدرها، يغشاه المظلوم من كلِّ مكان، إن يُعَنِّ فبالحريِّ أن ينجو، وإن أخطأ أخطأ طريقَ الجنة، ومن يُكُنْ في الدنيا ذليلاً خيراً من أن يكون فيها شريفاً، ومن يَخْتَرِ الدنيا على الآخرة نَفَثَ الدنيا ولا يُصِيبُ الآخرة. فعجبت الملائكة من حسنِ منطِقِه، فنام نومةً، فأعطي الحكمة فانتبه يتكلم بها، ثم نُوديَ داودُ بعده فقبلها - يعني الخلافة - ولم يشترط ما اشترطه لقمان، فهو في الخطيئة غير مرة، كلُّ ذلك يعفو الله عنه. وكان لقمان يُوازره بحكمته، فقال له داود: طوبى لك يا لقمان،

(١) الكشاف ٣/٢٣١.

(٢) عرائس المجالس ص ٣٥٠.

(٣) النكت والعيون ٤/٣٣١، وأخرجه الطبري ٥٤٧/٣٨ مختصراً.

(٤) في المحرر الوجيز ٤/٣٤٧.

(٥) في عرائس المجالس ص ٣٥١، وأخرجه بتمامه ابن عساكر في تاريخ دمشق ١٦/٨٥ - ٨٦.

أَعْطَيْتِ الْحِكْمَةَ، وَصَرِفَ عَنْكَ الْبَلَاءَ، وَأَعْطَيْتِ دَاوُدَ الْخِلَافَةَ، وَابْتَلَيْتِ بِالْبَلَاءِ وَالْفِتْنَةِ.
 وقال قتادة: خَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى لِقْمَانَ بَيْنَ النَّبِيِّ وَالْحِكْمَةِ، فَاخْتَارَ الْحِكْمَةَ عَلَى
 النَّبِيِّ، فَآتَاهُ جَبْرِيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ نَائِمٌ فَذَرَّ عَلَيْهِ الْحِكْمَةَ، فَأَصْبَحَ وَهُوَ يَنْطِقُ بِهَا،
 فَقِيلَ لَهُ: كَيْفَ اخْتَرْتَ الْحِكْمَةَ عَلَى النَّبِيِّ وَقَدْ خَيْرَكَ رَبُّكَ؟ فَقَالَ: إِنَّهُ لَوْ أُرْسِلَ إِلَيَّ
 بِالنَّبِيِّ عَزْمَةً^(١) لَرَجَوْتُ فِيهَا الْعَوْنَ مِنْهُ، وَلَكِنَّهُ خَيْرَنِي فَعِخْتُ أَنْ أضعُفَ عَنِ النَّبِيِّ،
 فَكَانَتِ الْحِكْمَةُ أَحَبَّ إِلَيَّ^(٢).

وَاخْتُلِفَ فِي صَنَعَتِهِ؛ فَقِيلَ: كَانَ خِيَاطًا. قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ^(٣)، وَقَالَ لِرَجُلٍ
 أَسْوَدَ: لَا تَحْزَنْ مِنْ أَنَّكَ أَسْوَدٌ، فَإِنَّهُ كَانَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ ثَلَاثَةً مِنَ السُّودَانِ: بِلَالٌ،
 وَمُهَاجِعٌ مَوْلَى عُمَرَ، وَلِقْمَانُ^(٤). وَقِيلَ: كَانَ يَحْتَطِبُ كُلَّ يَوْمٍ لِمَوْلَاهُ حُزْمَةً حَطَبٍ.
 وَقَالَ لِرَجُلٍ يَنْظُرُ إِلَيْهِ: إِنْ كُنْتَ تَرَانِي غَلِيظَ الشَّفَتَيْنِ فَإِنَّهُ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنَهُمَا كَلَامٌ رَقِيقٌ،
 وَإِنْ كُنْتَ تَرَانِي أَسْوَدَ فَقَلْبِي أَبْيَضُ^(٥). وَقِيلَ: كَانَ رَاعِيًا، فَرَأَاهُ رَجُلٌ كَانَ يَعْرِفُهُ قَبْلَ
 ذَلِكَ، فَقَالَ لَهُ: أَلَسْتَ عَبْدَ بَنِي فُلَانٍ؟ قَالَ: بَلَى. قَالَ: فَمَا بَلَغَ بِكَ مَا أَرَى؟ قَالَ:
 قَدَّرَ اللَّهُ، وَأَدَائِي الْأَمَانَةَ، وَصِدْقُ الْحَدِيثِ، وَتَرْكُ مَا لَا يَعْنِينِي. قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
 زَيْدِ بْنِ جَابِرٍ^(٦). وَقَالَ خَالِدُ الرَّبَّعِيِّ: كَانَ نَجَارًا، فَقَالَ لَهُ سَيِّدُهُ: اذْبَحْ لِي شَاةً وَائْتِنِي
 بِأَطْيَبِهَا مُضْغَتَيْنِ. فَآتَاهُ بِاللِّسَانِ وَالْقَلْبِ، فَقَالَ لَهُ: مَا كَانَ فِيهَا شَيْءٌ أَطْيَبَ مِنْ هَذَيْنِ؟
 فَسَكَتَ، ثُمَّ أَمَرَهُ بِذَبْحِ شَاةٍ أُخْرَى، ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَلْقِ أَخْبَثَهَا مُضْغَتَيْنِ. فَأَلْقَى اللَّسَانَ
 وَالْقَلْبَ، فَقَالَ لَهُ: أَمَرْتُكَ أَنْ تَأْتِنِي بِأَطْيَبِ مُضْغَتَيْنِ فَأَتَيْتَنِي بِاللِّسَانِ وَالْقَلْبِ، وَأَمَرْتُكَ
 أَنْ تُلْقِيَ أَخْبَثَهَا فَأَلْقَيْتَ اللَّسَانَ وَالْقَلْبَ؟! فَقَالَ لَهُ: إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ أَطْيَبَ مِنْهُمَا إِذَا

(١) أي: حقًا من حقوقه، وواجبًا من واجباته. النهاية (عزم).

(٢) النكت والعيون ٣٣١/٤.

(٣) أخرجه أحمد في الزهد ص ٦٤، وهو في تفسير البخوي ٤٩١/٣، وزاد المسير ٣١٨/٦.

(٤) أخرجه الطبري ١٨/٥٤٧ - ٥٤٨.

(٥) الكشاف ٣/٢٣١.

(٦) النكت والعيون ٤/٣٣١ - ٣٣٢.

طابا، ولا أخبتَ منهما إذا خَبُتا^(١).

قلت: هذا معناه مرفوعٌ في غير ما حديث، من ذلك قوله ﷺ: «ألا وإنَّ في الجسدِ مضغةً إذا صلحتْ صلحَ الجسدِ كُلُّه، وإذا فسدتْ فسَدَ الجسدُ كُلُّه، ألا وهي القلب»^(٢). وجاء في اللسان آثارٌ كثيرةٌ صحيحةٌ وشهيرةٌ؛ منها قوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ وقاه اللهُ شرَّ اثنتينِ وَلَجَ الجنة: ما بينَ لَحْيَيْهِ ورجليه»... الحديث^(٣). وَحِكْمَ لقمانَ كثيرةٌ ماثورةٌ هذا منها. وقيل له: أيُّ الناسِ شرٌّ؟ قال: الذي لا يُبالي أن رآه الناسُ مُسيئاً^(٤).

قلتُ: وهذا أيضاً مرفوعٌ معنَى؛ قال ﷺ: «كلُّ أمتي معافى إلا المُجاهرون، وإنَّ من المُجاهرة أن يعملَ الرجلُ بالليلِ عملاً ثم يصبحُ وقد ستره اللهُ فيقول: يا فلان، عملتُ البارحةَ كذا وكذا. وقد باتَ يستره ربُّه، ويُصبحُ يَكشِفُ سِتْرَ الله عنه». رواه أبو هريرة، خرَّجه البخاري^(٥). وقال وهب بن مُنبه: قرأتُ من حكمة لقمان أرجحَ من عشرة آلاف باب^(٦). ورُوِيَ أنه دخل على داودَ عليه السلام وهو يسرُدُ الدروع، وقد لَيَّن الله له الحديد كالطين، فأراد أن يسأله، فأدرَكته الحِكْمَةُ فسكت، فلما أتمَّها لِبِسْها وقال: نِعْمَ لبوسُ الحربِ أنتِ. فقال: الصمتُ حكمة، وقليلٌ فاعِلُه. فقال له داود: بحقٍّ ما سُمِّيتَ حكيماً^(٧).

قوله تعالى: ﴿إِنِ اشْكُرْ لِلَّهِ﴾ فيه تقديران: أحدهما أن تكون «أن» بمعنى أي مفسرة، أي: قلنا له: اشكر. والقول الآخر أنها في موضع نصب، والفعل داخلٌ في

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٢١٤/١٣، وأحمد في الزهد ص ٦٥، والطبري ٥٤٨/٣٨.

(٢) سلف ٢٨٧/١.

(٣) سلف ٨٥/١٢.

(٤) المحرر الوجيز ٣٤٧/٤.

(٥) في صحيحه (٦٠٦٩)، وهو في صحيح مسلم (٢٩٩٠).

(٦) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٨٣.

(٧) الكشف ٣/٢٣١.

صلتها، كما حكى سيويه: كتبتُ إليه أن قُمْ. إلا أن هذا الوجه عنده بعيد^(١). وقال الزجاج: المعنى: ولقد آتينا لقمان الحكمة لأن يشكر الله تعالى^(٢). وقيل: أي: بأن اشكرُ لله تعالى فشكر، فكان حكيماً بشكره لنا. والشكر لله: طاعته فيما أمر به. وقد مضى القول في حقيقته لغة ومعنى في «البقرة»^(٣) وغيرها. ﴿وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ﴾ أي: من يُطع الله تعالى فإنما يعمل لنفسه؛ لأنَّ نفع الثواب عائدٌ إليه. ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ أي: كفر النعم فلم يوحد الله ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ﴾ عن عبادة خلقه ﴿حَمِيدٌ﴾ عند الخلق؛ أي: محمود^(٤). وقال يحيى بن سلام: «غنيٌّ» عن خلقه «حميدٌ» في فعله^(٥)

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَىٰ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ﴾ قال السهيلي: اسم ابنه ثاران؛ في قول الطبري والقشيري^(٦). وقال الكلبي: مشكم. وقيل: أنعم. حكاه النقاش^(٧).

وذكر القشيري أن ابنه وامرأته كانا كافرين، فما زال يعظهما حتى أسلما. قلت: ودل على هذا قوله: ﴿لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾. وفي «صحيح مسلم»^(٨) وغيره عن عبد الله قال: لما نزلت ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: ٨٢] شق ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ وقالوا: أيُّنا لا يظلم نفسه؟ فقال رسول الله ﷺ: «ليس هو كما تظنون، إنما هو كما قال لقمان لابنه: ﴿يَبْنَىٰ لَا تَشْرِكْ

(١) إعراب القرآن ٢/٢٨٣. وكلام سيويه في الكتاب ٣/١٦٢.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤/١٩٥.

(٣) ١٠٤/٢ - ١٠٦.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٣٤٨.

(٥) النكت والعيون ٤/٣٣٣.

(٦) التعريف والإعلام ص ١٣٤، وهو في المعارف لابن قتيبة ص ٥٥.

(٧) النكت والعيون ٤/٣٣٣.

(٨) (١٢٤)، وقد سلف ٨/٤٤٥.

بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١٣﴾.

واختلف في قوله: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ فقيل: إنه من كلام لقمان. وقيل: هو خبرٌ من الله تعالى منقطعاً من كلام لقمان متصلاً به في تأكيد المعنى، ويؤيد هذا الحديث المأثور أنه لما نزلت: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ أشفق أصحابُ رسول الله ﷺ وقالوا: أئنا لم نظلم؟ فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ فسكن إشفاقهم، وإنما يسكن إشفاقهم بأن يكون خبراً من الله تعالى، وقد يسكن الإشفاق بأن يذكر الله ذلك عن عبدٍ قد وصفه بالحكمة والسداد^(١).

و«إذ» في موضع نصبٍ بمعنى اذكر. وقال الزجاج في كتابه في القرآن: إن «إذ» في موضع نصبٍ بـ «آتيناً» والمعنى: ولقد آتيناً لقمان الحكمة إذ قال. النحاس: وأحسبه غلطاً؛ لأنَّ في الكلام واواً تمنع من ذلك. وقال: ﴿يَبِينُ﴾ بكسر الياء؛ لأنها دالةٌ على الياء المحذوفة، ومن فتحها فليخفَّ الفتحه عنده^(٢)، وقد مضى في «هود»^(٣) القول في هذا. وقوله: «يا بني» ليس هو على حقيقة التصغير وإن كان على لفظه، وإنما هو على وجه التريق، كما يقال للرجل: يا أخِي، وللصبي: هو كُوَيْس.

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصْلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴿١٤﴾ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ نُرِّ إِلَيَّ إِنَّ نُرِّي لِي مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾﴾

فيه ثمانى مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ﴾ هاتان الآيتان اعتراضٌ بين أثناء

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٤٨.

(٢) إعراب القرآن ٣/٢٨٤، وكلام الزجاج في معاني القرآن له ٤/١٩٦.

(٣) ١١/١٢٣، ووقع في النسخ الخطية: يوسف.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَهَنَّا عَلَىٰ وَهْنٍ﴾ أي: حملته في بطنها وهي تزداد كل يوم ضعفاً على ضعف. وقيل: المرأة ضعيفة الخلق، ثم يُضعفها الحمل^(١). وقرأ عيسى الثقفى: «وَهْنَا عَلَىٰ وَهْنٍ» بفتح الهاء فيهما، ورُويت عن أبي عمرو، وهما بمعنى واحد^(٢). قال قَعْنَب ابن أم صاحب:

هل للعواذِلِ من ناهٍ فَيَزْجُرُهَا إِنَّ الْعَوَاذِلَ فِيهَا الْأَيْنُ وَالْوَهْنُ^(٣)
يقال: وَهَنَ يَهْنُ، وَهْنٌ يَوْهَنُ، وَوَهْنٌ يَهِينُ، مثلُ وَرِمَ يَرِمُ^(٤).

وانتصب «وَهْنَا» على المصدر، ذكره القشيري. النَّحَّاسُ^(٥): على المفعول الثاني بإسقاط حرف الجر، أي: حملته بضعفٍ على ضعف.

وقرأ الجمهور: «وَفَصَالُهُ»، وقرأ الحسن ويعقوب: «وَفَضْلُهُ» وهما لغتان، أي: وفصاله في انقضاء عامين، والمقصود من الفصام الفطام، فعبرَ بغايته ونهايته^(٦). ويقال: انفصلَ عن كذا أي: تميَّز، وبه سُمِّيَ الْفَصِيلُ.

الرابعة - النَّاسُ مُجْمِعُونَ على العامين في مدة الرضاع في باب الأحكام والنفقات، وأما في تحريم اللبن فحددت فرقةً بالعام لا زيادةً ولا نقص. وقالت فرقة: العامان وما أتصل بهما من الشهر ونحوه إذا كان متَّصلاً الرضاع. وقالت فرقة: إِنَّ

(١) مجمع البيان ٥٣/٢١ .

(٢) المحرر الوجيز ٣٤٩/٤ ، والقراءة في المحتسب ١٦٧/٢ ، والشاذة ص ١١٦ - ١١٧ ، والمشهور عن أبي عمرو بمثل قراءة العامة.

(٣) النكت والعيون ٣٣٤/٤ .

(٤) معاني القرآن للنحاس ٢٨٤/٥ .

(٥) في إعراب القرآن ٢٨٥/٣ .

(٦) المحرر الوجيز ٣٤٩/٤ ، وزاد المسير ٣١٩/٦ ، وقراءة «وفضله» في المحتسب ١٦٧/٢ عن الحسن ويعقوب وأبي رجاء والجحدري وقتادة، وفي الشاذة ص ١١٦ عن الجحدري. وزاد في زاد المسير نسبتها إلى طلحة بن مصرف.

فُطِمَ الصَّبِيُّ قَبْلَ الْعَامِينَ وَتَرَكَ اللَّبْنَ، فَإِنَّ مَا شَرِبَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْحَوْلِينَ لَا يَحْرُمُ^(١)؛
وقد مضى هذا في «البقرة»^(٢) مستوفى.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي﴾ «أن» في موضع نصب في قول
الزجاج، وأن المعنى: ووصينا الإنسان بوالديه أن اشكر لي. النحاس: وأجود منه أن
تكون «أن» مفسرة، والمعنى قلنا له: أن اشكر لي ولوالديك^(٣). قيل: الشكر لله على
نعمة الإيمان، وللوالدين على نعمة التربية^(٤). وقال سفيان بن عُيينة: من صَلَّى
الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى، ومن دعا لوالديه في أدبار الصلوات فقد
شكرهما^(٥).

السادسة - قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا
تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا
كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ قد بينا أن هذه الآية والتي قبلها نزلتا في شأن سعد بن أبي وقاص لما
أسلم، وأن أمه - وهي حمئة بنت أبي سفيان بن أمية - حلفت ألا تأكل؛ كما تقدّم في
الآية قبلها.

السابعة - قوله تعالى: ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ نعت لمصدر محذوف^(٦)،
أي: مصاحباً معروفاً؛ يقال: صاحبه مصاحبة ومُصاحباً. و«مَعْرُوفًا» أي: ما
يَحْسُنُ^(٧).

والآية دليل على صلة الأبوين الكافرين بما أمكن من المال إن كانا فقيرين،

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٤٩.

(٢) ١٠٦/٤ - ١١١.

(٣) إعراب القرآن ٣/٢٨٥، وقول الزجاج في معاني القرآن له ٤/١٩٦.

(٤) النكت والعيون ٤/٣٣٥.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٣٤٩، وتفسير البغوي ٣/٤٩١.

(٦) إعراب القرآن ٣/٢٨٥.

(٧) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٨٦.

والإنة القول والدعاء إلى الإسلام برفق؛ وقد قالت أسماء بنت أبي بكر الصديق للنبي عليه الصلاة والسلام وقد قدمت عليها خالتها - وقيل: أمها من الرضاعة - فقالت: يا رسول الله، إن أمي قدمت علي وهي راغبة، أفأصلها؟ قال: «نعم». وراغبة قيل: معناه: عن الإسلام. قال ابن عطية: والظاهر عندي أنها راغبة في الصلة، وما كانت لتقدم على أسماء لولا حاجتها. والدة أسماء هي فتيلة بنت عبد العزى بن عبد أسد، وأم عائشة وعبد الرحمن هي أم رومان، قديمة الإسلام^(١).

الثامنة - قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾ وصية لجميع العالم؛ كأن المأمور الإنسان. و«أَنَابَ» معناه: مال ورجع إلى الشيء، وهذه سبيل الأنبياء والصالحين. وحكى النقاش أن المأمور سعد، والذي أناب أبو بكر؛ وقال: إن أبا بكر لما أسلم أتاه سعد وعبد الرحمن بن عوف وعثمان وطلحة وسعيد والزبير فقالوا: آمنت؟ قال: نعم. فنزلت فيه: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَدِيتُ ءَانَاءَ آتِلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ [الزمر: ٩] فلما سمعها الستة آمنوا، فأنزل الله تعالى فيهم: ﴿وَالَّذِينَ آجَنَبُوا أَطْلَعُونَا أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَيْنَاهُمْ اللَّهُ﴾ [الزمر: ١٧-١٨]^(٢). وقيل: الذي أناب النبي ﷺ^(٣). وقال ابن عباس: ولما أسلم سعد أسلم معه أخواه عامر وعويمر، فلم يبق منهم مشرك إلا عتبة.

ثم توعد عز وجل يبعث من في القبور والرجوع إليه للجزاء والتوقيف على صغير الأعمال وكبيرها^(٤).

قوله تعالى: ﴿يَبْنِيْٓ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ ﴿١٦﴾

المعنى: وقال لقمان لابنه: يا بني. وهذا القول من لقمان إنما قصد به إعلام ابنه

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٤٩، والحديث سلف ٦/١٤.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٣٤٩.

(٣) زاد المسير ٦/٣٢٠، ونسبه إلى ابن السائب.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٣٤٩.

بقدر قدرة الله تعالى. وهذه الغاية التي أمكنه أن يفهمه؛ لأنَّ الخردلَةَ يقال: إِنَّ الحِسَّ لا يُدْرِكُ لها ثِقَلًا؛ إذ لا تُرْجَحُ ميزانًا^(١). أي: لو كان للإنسان رزقٌ مثقالَ حَبَّةِ خَرْدَلٍ في هذه المواضع جاء الله بها حتى يسوقها إلى مَنْ هي رِزْقُهُ، أي: لا تهتمُّ للرزق حتى تشتغلَ به عن أداء الفرائض، وعن اتباع سبيل من أناب إلىَّ.

قلت: ومن هذا المعنى قولُ النبي ﷺ لعبد الله بن مسعود: «لا تُكثِرْ هَمَّكَ، ما يُقَدَّرُ يكون، وما تُرْزَقُ يأتيك»^(٢). وقد نطقت هذه الآية بأنَّ الله تعالى قد أحاط بكلِّ شيءٍ علماً، وأحصى كلَّ شيءٍ عدداً، سبحانه لا شريك له. ورُوِيَ أَنَّ ابنَ لقمان سأل أباه عن الحَبَّةِ تقع في سُفلِ البحر أيعلمها الله؟ فراجعه لقمان بهذه الآية. وقيل: المعنى أنه أراد الأعمال، المعاصي والطاعات، أي: إن تَكَّ الحسنة أو الخطيئة مثقالَ حَبَّةٍ يأت بها الله، أي: لا تفوتُ الإنسانَ المقَدَّرَ وقوعها منه. وبهذا المعنى يتحصَّلُ في الموعظة ترجيةٌ وتخويفٌ مضافٌ ذلك إلى تبين قدرة الله تعالى. وفي القول الأوَّل ليس فيه ترجيةٌ ولا تخويفٌ.

قوله تعالى: ﴿مِثْقَالَ حَبَّةٍ﴾ عبارةٌ تصلح للجواهر، أي: قدر حبة، وتصلح للأعمال، أي: ما يزنه على جهة المماثلة قَدْرُ حبة. ومما يؤيد قولَ من قال: هي من الجواهر، قراءةُ عبد الكريم الجَزْرِي «فِتِكْنُ» بكسر الكاف وشدُّ النون، من الكَنْ الذي هو الشيء المَغْطَى. وقرأ جمهور القُرَّاء: «إِنْ تَكَّ» بالتاء من فوق «مِثْقَالَ» بالنصب على خبر كان، واسمها مضمَّرٌ تقديره: مسألتك، على ما رُوِيَ، أو المعصية والطاعة على القول الثاني^(٣)، ويدلُّ على صحته قولُ ابنِ لقمان لأبيه: يا أبتِ إن عملتُ الخطيئةَ حيث لا يراني أحدٌ كيف يعلمها الله؟ فقال لقمان له: ﴿يَبْنِيْ إِيَّاهَا إِنْ تَكَّ

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٥٠.

(٢) أخرجه ابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (٢٨٠٦)، واللالكائي في شرح أصول السنة (١٠٨٠) عن مالك بن عبد الله المعافري أن رسول الله ﷺ... فذكره. إسناده منقطع.

(٣) من قوله: وقد نطقت هذه الآية... إلى هذا الموضع من المحرر الوجيز ٤/٣٥٠، وما بين حاصرتين منه.

مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ ﴿١﴾. فما زال ابنه يضطرب حتى مات قاله مقاتل.

والضمير في «إِنَّهَا» ضمير القصة، كقولك: إنها هندٌ قائمةٌ، أي: القصة إنها إن تكُ مثقالَ حبة. والبصريون يُجيزون: إنها زيدٌ ضربته؛ بمعنى إن القصة. والكوفيون لا يُجيزون هذا إلا في المؤنث كما ذكرنا^(٢).

وقرأ نافع: «مِثْقَالٌ» بالرفع^(٣)، وعلى هذا «تُكُ» يرجع إلى معنى خردلة، أي: إن تُكُ حبةً من خردل. وقيل: أسند إلى المِثْقَالِ فعلاً فيه علامة التأنيث من حيث انضاف إلى مؤنثٍ هو منه^(٤)؛ لأنَّ مِثْقَالَ الحبة من الخردل إمَّا سيئة أو حسنة، كما قال: ﴿فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠] فَأَنْتُ وَإِنْ كَانَ الْمِثْلُ مَذْكُراً؛ لأنه أراد الحسنات، وهذا كقول الشاعر:

مَشِينٌ كَمَا اهْتَزَّتْ رِمَاحٌ تَسْفَهُتْ أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ^(٥)
و«تُكُ» ها هنا بمعنى تقع، فلا تقتضي خبراً.

قوله تعالى: ﴿فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ﴾ قيل: معنى الكلام: المبالغة والانتها في التفهيم، أي: أن قدرته تعالى تنال ما يكون في تضاعيف صخرة وما يكون في السماء والأرض^(٦). وقال ابن عباس: الصخرة تحت الأرضين السبع وعليها الأرض^(٧). وقيل: هي الصخرة على ظهر الحوت^(٨). وقال السُّدِّي: هي صخرة ليست في

(١) تفسير البغوي ٤٩٢/٣.

(٢) إعراب القرآن ٢٨٤/٣.

(٣) السبعة ص ٥١٣، والتيسير ص ١٥٥.

(٤) المحرر الوجيز ٣٥٠/٤.

(٥) قائله ذو الرمة، وقد سلف ٣١١/١.

(٦) المحرر الوجيز ٣٥٠/٤.

(٧) تفسير البغوي ٤٩٢/٣.

(٨) أخرجه الطبري ٥٥٦/١٨ عن عبد الله بن الحارث، وهو في النكت والعيون ٣٣٧/٤.

السموات والأرض^(١)، بل هي وراء سبع أرضين عليها ملك قائم؛ لأنه قال: ﴿صَخْرَةٌ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ﴾ وفيهما غنية عن قوله: ﴿فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ﴾ وهذا الذي قاله ممكن، ويمكن أن يُقال: قوله: ﴿فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ﴾ تأكيد، كقوله: ﴿أَفَرَأَى بِأَسْرِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾، وقوله: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾.

قوله تعالى: ﴿يَبْنِيْ أَقْرِبَ الصَّلَاةِ وَأَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَإِنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْدِرَ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ ۗ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ ﴿١٧﴾﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿يَبْنِيْ أَقْرِبَ الصَّلَاةِ﴾ وصى ابنه بعظم الطاعات وهي الصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وهذا إنما يُريد به بعد أن يمثل ذلك هو في نفسه ويزدجر عن المنكر، وهنا هي الطاعات والفضائل أجمع^(٢). ولقد أحسن من قال:

وابداً بنفسك فأنهها عن غيها
فلإذا انتهت عنه فانت حكيم
في أبيات تقدم في «البقرة»^(٣) ذكرها.

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَأَصْدِرَ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ﴾ يقتضي حضا على تغيير المنكر وإن نالك ضرر، فهو إشعار بأن المغير يؤدي أحياناً، وهذا القدر على جهة التدب والقوة في ذات الله، وأما على اللزوم فلا^(٤)، وقد مضى الكلام في هذا مستوفى في «آل عمران» و«المائدة»^(٥). وقيل: أمره بالصبر على شدائد الدنيا كالأمراض وغيرها،

(١) زاد الميسر ٦/٣٢١.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٣٥١.

(٣) ٥٩/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٣٥١.

(٥) ٧٣/٥ و ١٠٥/٨ - ١٠٦.

وَأَلَّا يَخْرُجَ مِنَ الْجُرْعِ إِلَىٰ مَعْصِيَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ^(١). وهذا قولٌ حسنٌ لأنه يعمُّ.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ قال ابن عباس: من حقيقة الإيمان الصبرُ على المكاره. وقيل: إن إقامة الصلاة والأمرَ بالمعروف والنهيَ عن المنكر من عزم الأمور، أي: ممَّا عزمه الله وأمر به. قاله ابن جريج. ويحتمل أن يريد أن ذلك من مكارم الأخلاق وعزائم أهل الحزم السالكين طريق النجاة. وقول ابن جريج أصوب^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرْحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قرأ نافع وأبو عمرو وحمزة والكسائي وابن مُحَيِّصِن: «تصاعر» بالألف بعد الصاد. وقرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر والحسن ومجاهد: «تُصَعَّرُ»^(٣). وقرأ الجحدريُّ: «تُصَعَّرُ» بسكون الصاد^(٤)، والمعنى متقارب. والصَّعَرُ: الميل، ومنه قول الأعرابي: وقد أقام الدهرُ صعري، بعد أن قمتُ صعره. ومنه قول عمرو بن حنِيّ التَّغْلَبِيّ^(٥):

وَكُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ صَعَّرَ خَدَّهُ أَقْمَنَالَهُ مِنْ مَيْلِهِ فَتَقَوَّمْ

وأنشده الطبري: «فتقوِّمًا». قال ابن عطية: وهو خطأ؛ لأنَّ قافية الشعر مخفوضة.

وفي بيتٍ آخر:

(١) إعراب القرآن ٢٨٦/٣ بقسمه الثاني.

(٢) المحرر الوجيز ٣٥١/٤ دون قول ابن عباس.

(٣) ينظر السبعة ص ٥١٣، والتيسير ص ١٧٦.

(٤) الشاذة ص ١١٧، وزاد المسير ٣٢٢/٦ ونسبها أيضاً إلى أبي بن كعب وأبي رجاء وابن السميع.

(٥) كما في الشعر والشعراء ص ١٣.

أَقْمَنَا لَهُ مِنْ خَدِّهِ الْمُتَّصِعِرِ^(١)

قال الهروي: «ولا تُصَاعِرُ» أي: لا تُعْرِضُ عنهم تكبراً عليهم؛ يقال: أصاب البعيرَ صَعَرَ وَصَيْدٌ إذا أصابه داءٌ يَلْوِي منه عنقه. ثم يُقال للمتكبر: فيه صَعَرٌ وَصَيْدٌ، فمعنى: «لا تُصَعِّرُ» أي: لا تُلْزِمُ خَدَّكَ الصَّعَرَ. وفي الحديث: «يأتي على الناس زمانٌ ليس فيهم إلا أضعُرُ أو أبتُرُ» والأصعر: المُعْرِضُ بوجهه كِبَرًا، وأراد رذالة الناس الذين لا دينَ لهم. وفي الحديث: «كُلُّ صَعَارٍ ملعونٌ» أي: كلُّ ذي أْبَهَةٍ وكِبَرٍ.

الثانية - معنى الآية: ولا تُمِلْ خَدَّكَ للناس كِبَرًا عليهم وإعجاباً واحتقاراً لهم. وهذا تأويل ابن عباس وجماعة^(٢). وقيل: هو أن تلويَ شِدْقِكَ إذا ذُكِرَ الرجلُ عندك كأنك تحتقره^(٣)، فالمعنى: أقبلْ عليهم متواضعاً مؤنساً مستأنساً، وإذا حَدَّثَكَ أصغرُهم فأصغِ إليه حتى يُكْمِلَ حديثه، وكذلك كان النبي ﷺ يفعل^(٤).

قلت: ومن هذا المعنى ما رواه مالك، عن ابن شهاب، عن أنس بن مالك، أن رسول الله ﷺ قال: «لا تَبَاغِضُوا، ولا تَدَابِرُوا، ولا تحاسدوا، وكونوا عبادَ الله إخواناً، ولا يحِلُّ لمسلمٍ أن يهْجُرَ أخاه فوقَ ثلاثٍ»^(٥). فالتدابيرُ: الإعراضُ وتركُ الكلامِ والسلامِ ونحوه. وإنما قيل للإعراضِ تدابيرٌ؛ لأنَّ مَنْ أبغضته أعرضت عنه وولَّيته دُبْرَكَ، وكذلك يصنع هو بك. ومن أحببته أقبلت عليه بوجهك، وواجهته لتسرَّه ويسرَّك، فمعنى التدابيرِ موجودٌ فيمن صَعَرَ خَدَّهُ، وبه فسَّرَ مجاهدُ الآية. وقال ابن خُوَيْزِمَنٌ مَنَادًا: قوله: «ولا تُصَاعِرُ خَدَّكَ لِلنَّاسِ» كأنه نهى أن يُذِلَّ نفسه من غير حاجة، ونحو ذلك رُوِيَ عن النبي ﷺ أنه قال: «ليس للإنسان أن يُذِلَّ نفسه»^(٦).

(١) من بداية المسألة إلى هذا الموضع من المحرر الوجيز ٣٥١/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٣٥١/٤.

(٣) النكت والعيون ٣٣٩/٤ عن أبي الجوزاء.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٤٨٥/٣.

(٥) أخرجه أحمد (١٢٠٧٣)، والبخاري (٦٠٦٥)، ومسلم (٢٥٥٩).

(٦) سلف ٧٤/٥ - ٧٥.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْسِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ أي: مُتَبَخَّرًا مُتَكَبِّرًا، مصدر في موضع الحال^(١)، وقد مضى في «سبحان»^(٢). وهو النشاط والمشى فَرَحًا في غير شغل وفي غير حاجة. وأهل هذا الخُلُق ملازمون للفخر والخِيَلَاء، فالمرح مختال في مشيته^(٣). روى يحيى بن جابر الطائي عن ابن عائذ الأزدي، عن عُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ: أَتَيْتُ بَيْتَ الْمَقْدَسِ أَنَا وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرِ قَالَ: فَجَلَسْنَا إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: إِنَّ الْقَبْرَ يُكَلِّمُ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِيهِ فَيَقُولُ: يَا ابْنَ آدَمَ مَا غَرَّكَ بِي؟! أَلَمْ تَعْلَمْ أَنِّي بَيْتُ الْوَحْدَةِ؟! أَلَمْ تَعْلَمْ أَنِّي بَيْتُ الظُّلْمَةِ؟! أَلَمْ تَعْلَمْ أَنِّي بَيْتُ الْحَقِّ؟! يَا ابْنَ آدَمَ مَا غَرَّكَ بِي؟ لَقَدْ كُنْتَ تَمْشِي حَوْلِي فَدَادَا. قَالَ ابْنُ عَائِذٍ: قُلْتُ لِعُضَيْفٍ: مَا الْفِدَادُ يَا أَبَا أَسْمَاءَ؟ قَالَ: كِبْعُضُ مِشِيَّتِكَ يَا ابْنَ أَخِي أحيانًا^(٤). قال أبو عبيد: والمعنى ذا مالٍ كثيرٍ وذا خِيَلَاء^(٥). وقال ﷺ: «مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلَاءَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٦). والفخور: هو الذي يُعَدِّدُ مَا أُعْطِيَ، وَلَا يَشْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى. قَالَه مجاهد^(٧). وفي اللفظة الفخرُ بالنسب وغير ذلك^(٨).

قوله تعالى: ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَعْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ

الْخَيْرِ ﴿١٩﴾

فيه ستُّ مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾ لَمَّا نَهَاها عَنِ الخُلُقِ الذَّمِيمِ رَسَمَ لَهُ

(١) إعراب القرآن ٣/٢٨٦.

(٢) ٨٥/١٣.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٣٥١.

(٤) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد ١٨/١٤٥ من طريق يحيى بن جابر، به.

(٥) غريب الحديث ١/٢٠٤.

(٦) أخرجه أحمد (٥٣٥١)، والبخاري (٣٦٦٥)، ومسلم (٢٠٨٥) من حديث ابن عمر ﷺ.

(٧) أخرجه الطبري ١٨/٥٦٢.

(٨) المحرر الوجيز ٤/٣٥١.

الخلق الكريم الذي ينبغي أن يستعمله فقال: ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾ أي: توسّط فيه. والقصد: ما بين الإسراع والبطء^(١)، أي: لا تَدَبَّ ديبب المتماوتين، ولا تَثْبُ وثب الشطار؛ وقال رسول الله ﷺ: «سرعة المشي تُذهبُ بهاء المؤمن». فأما ما روي عنه عليه الصلاة والسلام أنه كان إذا مشى أسرع، وقول عائشة في عمر رضي الله عنهما: كان إذا مشى أسرع؛ فإنما أرادت السرعة المرتفعة عن ديبب المتماوت، والله أعلم^(٢). وقد مدح الله سبحانه مَنْ هذه صفته حسبما تقدّم بيانه في «الفرقان»^(٣).

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ﴾ أي: انقُصْ منه^(٤)، أي: لا تتكلف رفع الصوت وخذ منه ما تحتاج إليه، فإنّ الجهرَ بأكثر من الحاجة تكلفٌ يؤذي. والمراد بذلك كلّه التواضع؛ وقد قال عمر لمؤدّن تكلف رفع الأذان بأكثر من طاقته: لقد خشيتُ أن ينشقَّ مُرِيظًاوك. والمؤدّن هو أبو محذورة سَمرة بن مَعْيَر. والمُرِيظاء: ما بين السُرّة إلى العانة^(٥).

الثالثة - قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ أي: أقبحها وأوحشها؛ ومنه: أتانا بوجه منكر^(٦). والحمارُ مثلٌ في الذمّ البليغ والشتيمة، وكذلك نهاقه، ومن

(١) المصدر السابق.

(٢) الكشاف ٢٣٤/٣، والحديث: «سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن» أخرجه أبو نعيم في الحلية ٢٩٠/١٠ من حديث أبي هريرة ؓ، وفي إسناده أبو معشر نجيع بن عبد الرحمن، وهو ضعيف. وأخرجه ابن عدي في الكامل ١٧٢٧/٥ من حديث أبي هريرة أيضاً، وفي إسناده عمار بن مطر، وهو متروك. وأخرجه ٢٥٣٩/٧ من حديث أبي سعيد الخدري ؓ، وفي إسناده الوليد بن سلمة، وهو متروك، وكذبه غير واحد.

وأخرجه ١٦٧٣/٥ من حديث ابن عمر ؓ، وفي إسناده عمر بن محمد بن صهبان، وهو متروك. وأخرجه الخطيب في الجامع لأخلاق الراوي (١٩٩) من حديث أنس بن مالك ؓ، وفي إسناده مجهولون، وفيه أيضاً عبد السلام بن صالح بن سليمان الأزدي، وهو صاحب مناكير.

(٣) ٤٦٥/١٥.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٢٨٩/٥.

(٥) غريب الحديث لأبي عبيد ٢٩٧/٣ - ٢٩٨.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٢٨٩/٥.

استفحاشهم لذكره مجرداً أنهم يكتنون عنه ويرغبون عن التصريح فيقولون: الطويل الأذنين؛ كما يكتنى عن الأشياء المستقدرة. وقد عُذَّ في مساوي الآداب أن يجري ذكُرُ الحمار في مجلس قوم من أولي المروءة. ومن العرب من لا يركب الحمار استنكافاً وإن بلغت منه الرُّجْلة^(١). وكان عليه الصلاة والسلام يركبه تواضعاً وتذلاًً لله تبارك وتعالى.

الرابعة - في الآية دليلٌ على تعريف فُبحِ رفع الصوت في المخاطبة والمُلاحاة بقبح أصوات الحمير؛ لأنها عالية^(٢). وفي الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «وإذا سمعتم نهيقَ الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان، فإنها رأَتْ شيطاناً»^(٣). وقد رُوِيَ: أنه ما صاح حمارٌ ولا نبَحَ كلبٌ إلا أن يرى شيطاناً^(٤). وقال سفيان الثوري: صياحُ كلِّ شيءٍ تسييحٌ إلا نهيقَ الحمير. وقال عطاء: نهيقُ الحمير دعاءً على الظَّلْمة^(٥).

الخامسة - وهذه الآية أدبٌ من الله تعالى بترك الصياح في وجوه الناس تهاوناً بهم^(٦)، أو بترك الصياح جملةً؛ وكانت العرب تَفْخَرُ بجهازة الصوت الجَهِير وغير ذلك^(٧)، فمن كان منهم أشدَّ صوتاً كان أعزَّ، ومن كان أخفضَ كان أذلَّ^(٨)، حتى قال شاعرهم:

جَهِيرُ الكَلَامِ جَهِيرُ العُطَاسِ جَهِيرُ الرِّوَاءِ جَهِيرُ النَّعْمِ

(١) الكشاف ٢٣٤/٣، والرُّجْلة: فعل الرجل الذي لا دابة له. تهذيب اللغة ٣٢/١١.

(٢) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٣٤٤.

(٣) صحيح البخاري (٣٣٠٣)، وصحيح مسلم (٢٧٢٩) من حديث أبي هريرة ؓ، وهو في مسند أحمد (٨٢٦٨).

(٤) إعراب القرآن ٢٨٦/٣.

(٥) المحرر الوجيز ٣٥١/٤.

(٦) إعراب القرآن ٢٨٦/٣.

(٧) المحرر الوجيز ٣٥١/٤.

(٨) النكت والعيون ٣٤١/٤.

وَيَعْدُو عَلَى الْإِيْنِ عَدْوَى الظَّلِيمِ وَيَعْلُو الرِّجَالَ بِخَلْقِ عَمَمٍ^(١)
 فنهى الله سبحانه وتعالى عن هذه الخلق الجاهلية بقوله: ﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ
 لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ أي: لو أن شيئاً يُهابُ لصوته لكان الحمار، فجعلهم في المثل
 سواء^(٢).

السادسة - قوله تعالى: ﴿لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ اللام للتأكيد، ووحد الصوت وإن كان
 مضافاً إلى الجماعة؛ لأنه مصدرٌ، والمصدر يدلُّ على الكثرة، وهو مصدرٌ صات
 يَصُوتُ صَوْتًا، فهو صائت. ويُقال: صَوَّتْ تصويْتًا فهو مُصَوِّتٌ. ورجل صاتٌ أي:
 شديد الصوت، بمعنى صائت^(٣)، كقولهم: رجل مالٌ ونالٌ، أي: كثير المال
 والنوال.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ
 نِعْمَهُ ظَهْرَهُ وَبَاطِنَهُ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ
 مُنِيرٍ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَنْبَغُ مَا جَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوْلُو
 كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ذكر نِعْمَهُ على
 بني آدم، وأنه سَخَّرَ لهم «ما في السَّمَاوَاتِ» من شمسٍ وقمرٍ ونجومٍ وملائكةٍ تحوِّطهم
 وتجرُّ إليهم منافعهم^(٤). «وما في الأرض» عامٌّ في الجبال والأشجار والشمار وما لا
 يُحصى. ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ﴾ أي: أكملها وأتمها. وقرأ ابن عباس ويحيى بن عمارة:
 «وَأَصْبَغَ» بالصاد على بدلها من السين؛ لأنَّ حروف الاستعلاء تجتذب السين من

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٥٢، والشعر للراجز العماني كما في البيان والتبيين ١/١٢٦؛ قال الجاحظ:
 الأين: الإعياء. والظلم: ذكر النعام. ويقال: إنه لقمم الجسم، وإن جسمه لعمم، إذا كان تاماً.

(٢) النكت والعيون ٤/٣٤١.

(٣) تهذيب اللغة ١٢/٢٢٣.

(٤) إعراب القرآن ٣/٢٨٦.

سُئِلَهَا إِلَى عُلُوِّهَا فَتَرَدُّهَا صَادَأ. وَالتَّعَمُّ: جَمْعُ نِعْمَةٍ كَسِدْرَةٍ وَسِدْرٌ بَفَتْحِ الدَّالِ (١)، وَهِيَ قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَأَبِي عَمْرٍو وَحَفْصٍ. الْبَاقُونَ: «نِعْمَةٌ» عَلَى الْإِفْرَادِ (٢)، وَالْإِفْرَادُ يَدُلُّ عَلَى الْكَثْرَةِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [إِبْرَاهِيمَ: ٣٤]. وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ وَجْهِ صَحَّاحٍ. وَقِيلَ: إِنْ مَعْنَاهَا الْإِسْلَامُ (٣)؛ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِابْنِ عَبَّاسٍ وَقَدْ سَأَلَهُ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ: «الظَّاهِرَةُ الْإِسْلَامُ وَمَا حَسُنَ مِنْ خَلْقِكَ، وَالْبَاطِنَةُ مَا سَتَرَ عَلَيْكَ مِنْ سَيِّئِ عَمَلِكَ» (٤). النَّحَّاسُ: وَشَرَحُ هَذَا أَنَّ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ قَالَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِطَهْرِكُمْ وَلِيَتَمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ﴾ [الْمَائِدَةُ: ٦]: يُدْخِلُكُمْ الْجَنَّةَ. وَتَمَامُ نِعْمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ، فَكَذَا لَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ يُؤْوِلُ أَمْرَهُ إِلَى الْجَنَّةِ سُمِّيَ نِعْمَةً (٥). وَقِيلَ: الظَّاهِرَةُ: الصِّحَّةُ وَكَمَالُ الْخَلْقِ، وَالْبَاطِنَةُ: الْمَعْرِفَةُ وَالْعَقْلُ (٦). وَقَالَ الْمُحَاسِبِيُّ: الظَّاهِرَةُ: نِعْمُ الدُّنْيَا، وَالْبَاطِنَةُ: نِعْمُ الْعُقْبَى. وَقِيلَ: الظَّاهِرَةُ: مَا يُرَى بِالْأَبْصَارِ مِنَ الْمَالِ وَالْجَاهِ وَالْجَمَالِ فِي النَّاسِ وَتَوْفِيقِ الطَّاعَاتِ، وَالْبَاطِنَةُ: مَا يَجِدُهُ الْمَرْءُ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْعِلْمِ بِاللَّهِ وَحَسَنِ الْيَقِينِ وَمَا يَدْفَعُ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْعَبْدِ مِنَ الْآفَاتِ. وَقَدْ سَرَدَ الْمَاوَرْدِيُّ (٧) فِي هَذَا أَقْوَالَ تِسْعَةٍ، كُلُّهَا تَرْجِعُ إِلَى هَذَا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ تَقَدَّمَ مَعْنَاهَا فِي «الْحَجَّ» (٨) وَغَيْرِهَا. نَزَتْ فِي يَهُودِيٍّ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَخْبَرَنِي عَنْ رَبِّكَ، مِنْ أَيِّ شَيْءٍ هُوَ؟ فَجَاءَتْ صَاعِقَةٌ فَأَخَذَتْهُ. قَالَ مُجَاهِدٌ (٩). وَقَدْ مَضَى هَذَا فِي «الرَّعْدِ» (١٠).

(١) المحرر الوجيز ٣٥٢/٤ ، وقراءة «وأصبع» شاذة.

(٢) السبعة ص ٥١٣ ، والتيسير ص ١٧٧ .

(٣) إعراب القرآن ٢٨٧/٣ - ٢٨٨ .

(٤) أخرجه الدليمي في الفردوس ٤٠٢/٤ موقوفاً على ابن عباس .

(٥) إعراب القرآن ٢٨٨/٣ .

(٦) المحرر الوجيز ٣٥٢/٤ بنحوه.

(٧) في النكت والعيون ٣٤٢/٤ - ٣٤٣ .

(٨) ٣٢٧ - ٣٢٦/١٤ .

(٩) النكت والعيون ٣٤٣/٤ .

(١٠) ٣٥/١٢ .

وقيل: إنها نزلت في النضر بن الحارث، كان يقول: إنَّ الملائكةَ بناثُ الله. قاله ابن عباس^(١). ﴿يُجَدِّدُ﴾ يخاصم ﴿يَغَيِّرُ عَلِيمٌ﴾ أي: بغير حُجَّةٍ^(٢) ﴿وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٌ مُنِيرٌ﴾ أي: نيرٌ بين، إلا الشيطان فيما يلقي إليهم. ﴿وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِرُؤُوسِ آلِهِمْ لِيُجَدِّدْكُمْ﴾ [الأنعام: ١٢١] وإلا تقليد الأسلاف كما في الآية بعد. ﴿أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ يتبعونه.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: يخلص عبادته وقصده إلى الله تعالى. ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ لأنَّ العبادة من غير إحسانٍ ولا معرفة القلب لا تنفع؛ نظيره: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [طه: ١١٢]. وفي حديث جبريل قال: فأخبرني عن الإحسان؟ قال: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(٣). ﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ قال ابن عباس: لا إله إلا الله. وقد مضى في «البقرة»^(٤). وقد قرأ علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه والسلمي وعبد الله بن مسلم بن يسار: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ﴾^(٥). النحاس: و«يسلم» في هذا أعرف، كما قال عز وجل: ﴿فَقُلْ أَنتُمْ وَلِجِبْهِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٢٠] ومعنى: ﴿أَنتُمْ وَلِجِبْهِ اللَّهِ﴾ قصدت بعبادتي إلى الله عز وجل،^(٦) ويكون «يسلم» على التكرير، إلا أنَّ المستعمل في سلمت أنه بمعنى دفعته؛

(١) النكت والعيون ٣٤٣/٤ لكن نسبه إلى أبي مالك.

(٢) تفسير أبي الليث ٢٣/٣.

(٣) سلف ١٣١/٢.

(٤) ٢٨٤/٤.

(٥) الشاذة ص ١١٧، والمححر الوجيز ٣٥٣/٤ عن أبي عبد الرحمن السلمي وعبد الله بن مسلم، والكشاف ٢٣٥/٣ عن علي بن أبي طالب، وفي زاد المسير ٣٢٥/٦ عن أبي عبد الرحمن وأبي العالية وقتادة.

(٦) في إعراب القرآن ٢٨٧/٣.

يقال: سلَّمْتُ في الحنطة، وقد يُقال: أسلَّمْتُ. الزمخشري^(١): قرأ عليُّ بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه: «وَمَنْ يُسَلِّمْ» بالتشديد؛ يقال: أسلِمَ أمرَكَ وسلِّمَ أمرَكَ إلى الله تعالى، فإن قلت: ماله عُدِّيَ بإلى، وقد عُدِّي باللام في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١١٢]؟ قلت: معناه مع اللام أنه جعل وجهه وهو ذاته ونفسه سالماً لله، أي: خالصاً له. ومعناه مع إلى راجع إلى أنه سلَّم إليه نفسه كما يُسلِّم المتاع إلى الرجل إذا دفع إليه. والمراد التوكيل عليه والتفويض إليه.^(٢)

﴿وَالَى اللَّهُ عَقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ أي: مصيرها.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُهُ إِيَّا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (٢٣) ﴿نُمْنِعُهُمْ قَلِيلاً ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ (٢٤) قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُهُ إِيَّا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا﴾ أي: نجازيهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾. ﴿نُمْنِعُهُمْ قَلِيلاً﴾ أي: نُبقيهم في الدنيا مدَّة قليلة يتمتعون بها. ﴿ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ﴾ أي: نُلجئهم ونسوقهم. ﴿إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ وهو عذاب جهنم. ولفظ «مَنْ» يصلح للواحد والجمع، فلهذا قال: «كُفْرُهُ» ثم قال: «مَرْجِعُهُمْ» وما بعده على المعنى.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢٥) ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ (٢٦)

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ أي: هم يعترفون بأنَّ الله خالقهم فلم يعبدون غيره؟! ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ أي: على ما هدانا له من دينه، وليس الحمد لغيره. ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: لا ينظرون ولا يتدبرون. ﴿لِلَّهِ مَا

(١) في الكشاف ٣/ ٢٣٥.

(٢) تفسير أبي الليث ٣/ ٢٤.

فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿٢٥﴾ أَي: ملكاً وخلقاً. ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ أَي: الغني عن خلقه وعن عبادتهم، وإنما أمرهم لينفعهم. ﴿الْحَكِيمُ﴾ أَي: المحمود على صنعه.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٧﴾﴾

لَمَّا احتجَّ على المشركين بما احتجَّ بَيْنَ أَنْ معاني كلامه سبحانه لا تنفذ، وأنها لا نهاية لها. وقال القفال: لَمَّا ذكر أنه سَخَّرَ لهم ما في السماوات وما في الأرض وأنه أَسْبَغَ النِّعَمَ نَبَّهَ على أَنَّ الأشجار لو كانت أقلاماً، والبحار مداداً، فكَتَبَ بها عجائبُ صُنِعِ اللهُ الدَّالَّةِ على قدرته ووحدانيته لم تنفذ تلك العجائب. قال القشيريُّ: فردَّ معنى تلك الكلمات إلى المقدورات، وحملُ الآية على الكلام القديم أولى، والمخلوق لا بُدَّ له من نهاية، فإذا نُفِيتِ النهايةُ عن مقدراته فهو نُفْيُ النهاية عما يُقَدَّرُ في المستقبل على إيجاده، فأما ما حصره الوجودُ وعدَّه فلا بُدَّ من تناهيه، والقديم لا نهاية له على التحقيق. وقد مضى الكلام في معنى «كَلِمَاتُ اللهِ» في آخر «الكهف». وقال أبو علي: المرادُ بالكلمات - والله أعلم - ما في المقدور دون ما خرج منه إلى الوجود. وهذا نحوُ مِمَّا قاله القفال، وإنما الغرضُ الإعلامُ بكثرة معاني كلمات الله وهي في نفسها غيرُ متناهية، وإنما قَرَّبَ الأمر على أفهام البشر بما يتناهى، لأنه غاية ما يعهده البشر من الكثرة، لا أنها تنفذ بأكثر من هذه الأقلام والبحور. ومعنى نزول الآية يدلُّ على أن المرادُ بالكلمات الكلامُ القديم.

قال ابن عباس: إنَّ سببَ هذه الآية أنَّ اليهود قالت: يا محمد، كيف عُنيَنا بهذا القول: ﴿وَمَا أُوْتِيتُمْ مِنْ أَلْعَامٍ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥] ونحن قد أوتينا التوراة فيها كلامُ الله وأحكامه، وعندك أنها تبيانُ كلِّ شيء؟ فقال لهم رسول الله ﷺ: «التوراة قليلٌ من كثير» ونزلت هذه الآية، والآية مدنية^(١). قال أبو جعفر النحاس^(٢): فقد تبين أن

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٥٤.

(٢) في معاني القرآن ٥/٢٩١ - ٢٩٢.

الكلماتِ ها هنا يُرادُ بها العلمُ وحقائقُ الأشياءِ؛ لأنَّه عزَّ وجلَّ عَلِمَ قبل أن يخلق الخلق ما هو خالقٌ في السماوات والأرض من كلِّ شيءٍ، وعلم ما فيه من مثاقيل الذرِّ، وعلم الأجناس كلَّها وما فيها من شعرةٍ وعضوٍ، وما في الشجرة من ورقة، وما فيها من ضروب الخلق، وما يتصرَّف فيه من ضروب الطَّعم واللون، فلو سَمَّى كلَّ دابةٍ وحدَّها، وسَمَّى أجزاءها على ما علم من قليلها وكثيرها وما تحوَّلت عليه من الأحوال، وما زاد فيها في كلِّ زمان، وبيَّن كلَّ شجرةٍ وحدَّها وما تفرَّعت إليه، وقَدَّر ما يبيسُّ من ذلك في كلِّ زمان، ثم كتب البيان على كلِّ واحدٍ منها ما أحاط الله جلَّ ثناؤه به منها، ثم كان البحر مداداً لذلك البيان الذي بيَّن الله تبارك وتعالى عن تلك الأشياء يمده من بعده سبعةُ أبحرٍ لكان البيانُ عن تلك الأشياء أكثر.

قلت: هذا معنى قول القفَّال، وهو قولٌ حسنٌ إن شاء الله تعالى. وقال قومٌ: إن قريشاً قالت: سيتمُّ هذا الكلامُ لمحمدٍ وينحسر، فنزلت. وقال السُّديُّ: قالت قريشٌ: ما أكثرَ كلام محمد! فنزلت^(١).

قوله تعالى: ﴿وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ﴾ قراءة الجمهور بالرفع على الابتداء، وخبره في الجملة التي بعدها، والجملة في موضع الحال، كأنه قال: والبحرُ هذه حاله. كذا قدَّرها سيبويه. وقال بعض النحويين: هو عطفٌ على «أنَّ» لأنها في موضع رفع بالابتداء. وقرأ أبو عمرو وابن أبي إسحاق: «وَالْبَحْرُ» بالنصب على العطف على «ما» وهي اسمُ «أنَّ»^(٢). وقيل: أي: ولو أنَّ البحر يمده أي: يزيدُ فيه^(٣). وقرأ ابن هُرْمُز والحسن: «يُمِّدُهُ» من أمدَّ. قالت فرقة: هما بمعنَى واحد. وقالت فرقة: مدَّ الشيءُ بعضه بعضاً^(٤)، كما تقول: مدَّ النيلُ الخليجَ، أي: زادَ فيه^(٥). وأمدَّ الشيءُ ما ليس

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٥٤.

(٢) المصدر السابق، وكلام سيبويه في الكتاب ٢/١٤٤، وقراءة أبي عمرو في السبعة ص ٥١٣، والتيسير ص ١٧٧.

(٣) زاد المسير ٦/٣٢٦.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٣٥٤، والقراءة في المحتسب ٢/١٦٩، وهي قراءة شاذة.

(٥) إعراب القرآن ٣/٢٨٨.

منه^(١). وقد مضى هذا في «البقرة» و«آل عمران»^(٢). وقرأ جعفر بن محمد: «والبحرُ مِدَادُهُ»^(٣). ﴿مَا نَفَدَتْ كَلِمَتُ اللَّهِ﴾ تقدّم^(٤). ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ تقدّم أيضاً^(٥). وقال أبو عبيدة^(٦): البحر ها هنا الماء العذب الذي يُنبتُ الأَقلامَ، وأمّا الماء الملح فلا يُنبتُ الأَقلامَ.

قوله تعالى: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَفَنَسٍ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَفَنَسٍ وَاحِدَةً﴾ قال الضحّاك: المعنى: ما ابتداء خلقكم جميعاً إلا كخلقِ نفسٍ واحدة، وما بعثكم يوم القيامة إلا كبعثِ نفسٍ واحدة. قال النحاس: وهكذا قدره النحويون بمعنى إلا كخلقِ نفسٍ واحدة، مثل: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾^(٧) [يوسف: ٨٢]. وقال مجاهد: لأنّه يقول للقليل والكثير: كن فيكون^(٨). ونزلت الآية في أبي بن خلف وأبي الأشدين^(٩) ومُنْبَهٍ ونيه ابني الحجاج بن السباق، قالوا للنبي ﷺ: إنّ الله تعالى قد خلقنا أطواراً، نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم عظاماً، ثم تقول: إنا نُبعثُ خلقاً جديداً جميعاً في ساعةٍ واحدة! فأنزل الله تعالى: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَفَنَسٍ وَاحِدَةً﴾؛ لأنّ الله تعالى لا يصعب عليه ما يصعب على العباد، وخلقُه للعالم كخلقُه لنفسٍ واحدة. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لما يقولون ﴿بَصِيرٌ﴾ بما يفعلون^(١٠).

(١) المحرر الوجيز ٤/٣٥٤.

(٢) ٣١٦/١ - ٣١٧ - ٣٠٠/٥.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٣٥٤، وهي قراءة شاذة.

(٤) عند تفسير الآية (١٠٩) من سورة الكهف.

(٥) معنى العزيز سلف ٢/٤٠٣-٤٠٤، ومعنى الحكيم سلف ١/٤٢٩.

(٦) في مجاز القرآن ٢/١٢٨.

(٧) إعراب القرآن ٣/٢٨٨.

(٨) معاني القرآن للنحاس ٥/٢٩٢.

(٩) في (م): الأسدين.

(١٠) النكت والعيون ٤/٣٤٥.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ الَّتِيلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي الَّتِيلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْبَطْلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٣٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ الَّتِيلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي الَّتِيلِ﴾ تقدم في «الحج» و«آل عمران»^(١). ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ أي: ذلّلهما بالطلوع والأفول تقديرًا للآجال وإتمامًا للمنافع. ﴿كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ قال الحسن: إلى يوم القيامة. قتادة: إلى وقته في طلوعه وأفوله لا يعدوه ولا يقصر عنه^(٢). ﴿وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ أي: من قدر على هذه الأشياء فلا بد من أن يكون عالمًا بها، والعالم بها عالمٌ بأعمالكم.

وقراءة العائمة «تعملون» بالتاء على الخطاب. وقرأ السلمي ونصر بن عاصم والدوري عن أبي عمرو بالياء على الخبر^(٣).

﴿ذَلِكَ﴾ أي: فعل الله تعالى ذلك لتعلموا وتقرؤا ﴿بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْبَطْلُ﴾ أي الشيطان. قاله مجاهد. وقيل: ما أشركوا به الله تعالى من الأصنام والأوثان. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ العليُّ في مكانته، الكبير في سلطانه^(٤).

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلَّكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيكُمْ مِّنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلَّكَ﴾ أي السفن ﴿تَجْرِي﴾ في موضع الخبر. ﴿فِي الْبَحْرِ﴾

(١) في النسخ الخطية: الحج والأنعام. وقد سلف ٤٣٨/١٤ - ٤٣٩ - ٨٥/٥ - ٨٦.

(٢) النكت والعيون ٣٤٦/٤.

(٣) الشاذة ص ١١٧ من رواية عباس الدوري عن أبي عمرو، والمشهور عن أبي عمرو مثل قراءة العامة.

(٤) النكت والعيون ٣٤٦/٤.

يَنْعَمَتِ اللَّهُ ﴿١﴾ أي: بلطفه بكم وبرحمته لكم في خلاصكم منه.

وقرأ ابن هُرْمُز: «بِنِعْمَاتِ اللَّهِ»^(١) جمع نعمة، وهو جمع السلامة، وكان الأصل تحريك العين فأسكنت.

﴿لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ﴾ «مِنْ» للتبويض، أي: ليريككم جَرِي السفن. قاله يحيى بن سلام. وقال ابن شجرة: «مِنْ آيَاتِهِ» ما تشاهدون من قدرة الله تعالى فيه. النقاش: ما يرزقهم الله منه. وقال الحسن: مفتاح البحار السفن، ومفتاح الأرض الطرق، ومفتاح السماء الدعاء. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ أي: صَبَّارٌ لقضائه، شَكُورٌ على نعمائه^(٢). وقال أهل المعاني: أراد لكل مؤمن بهذه الصفة؛ لأن الصبر والشكر من أفضل خصال الإيمان^(٣). والآية: العلامة، والعلامة لا تستبين في صدر كل مؤمن، إنما تستبين لمن صبر على البلاء، وشكر على الرخاء. قال الشعبي: الصبر نصف الإيمان، والشكر نصف الإيمان، واليقين الإيمان كله، ألم تر إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ وقوله: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾^(٤) وقال عليه السلام: «الإيمان نصفان، نصف صبر، ونصف شكر»^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الْاَلِينَ فَلَمَّا بَلَغَهُمُ الْاَلْبَـرَ فَمَنْهُمْ مُقْنَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿٣١﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ﴾ قال مقاتل: كالجبال. وقال الكلبي: كالسحاب - وقاله قتادة - جمع ظلة؛ شبه الموج بها؛ لكبرها وارتفاعها^(٦). قال النابغة في وصف بحر:

(١) المحتسب ١٧٠/٢، والشاذة ص ١١٧ ونسبها أيضاً للأعمش.

(٢) النكت والعيون ٣٤٧/٤.

(٣) تفسير أبي الليث ٢٥/٣.

(٤) من قوله: قال الشعبي.. إلى هذا الموضع من النكت والعيون ٣٤٧/٤.

(٥) سلف ١٠٧/١٢.

(٦) تفسير البغوي ٤٩٥/٣ دون قول قتادة، وهو في النكت والعيون ٣٤٧/٤.

يماشيهنَّ أخضرُ ذو ظلالٍ على حافاتِه فلقُ الدَّنانِ^(١)
وإنما شبه الموج وهو واحد بالظَّل وهو جمع؛ لأنَّ الموج يأتي شيئاً بعد شيءٍ
ويركبُ بعضه بعضاً كالظَّلل^(٢). وقيل: هو بمعنى الجمع، وإنما لم يُجمع لأنه مصدر.
وأصله من الحركة والازدحام، ومنه: ما ج البحر، والناس يموجون. قال كعب^(٣):
فجئنا إلى موجٍ من البحر وَسَطُهُ أَحَابِيشُ مِنْهَا حَاسِرٌ وَمُقَنَّعٌ
وقرأ محمد ابن الحنفية: «مَوْجٌ كَالظَّلَالِ» جمع ظَلَّ^(٤). ﴿دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ
الَّذِينَ﴾ موحِّدين له لا يدعون لخالصهم سواه. وقد تقدَّم. ﴿فَلَمَّا بَخَّنَهُمْ﴾ يعني من
البحر^(٥). ﴿إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾ قال ابن عباس: مُوفٍ بما عاهدَ عليه الله في
البحر^(٦). النقاش يعني: عدلٌ في العهد، وفى في البرِّ بما عاهد الله عليه في البحر.
وقال الحسن: «مُقْتَصِدٌ» مؤمنٌ متمسكٌ بالتوحيد والطاعة. وقال مجاهد: «مُقْتَصِدٌ» في
القول، مضيرٌ للكفر^(٧). وقيل: في الكلام حذف، والمعنى: فمنهم مقتصدٌ ومنهم
كافر. ودلَّ على المحذوف قوله تعالى: ﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ﴾
الختَّار: الغدار. والختُّر: أسوأ الغدر^(٨). قال عمرو بن معدٍ يكرب:
فإنَّك لو رأيتَ أبا عُميرٍ مَلأتَ يديكَ من غديرٍ وختيرٍ
وقال الأعشى:

(١) مجاز القرآن ١٢٩/٢ ، وقال: ويروى: يعارضهن. قلنا: وكذلك هو في ديوان النابغة - وهو الجعدي -
ص ١٦٣ ، ووقع في النسخ الخطية: وغاشيهن. والدَّنان جمع دَن: وهو وعاء ضخمٌ للخمر ونحوها.
المعجم الوسيط (دَن).

(٢) معاني القرآن للفراه ٣٣٠/٢ .

(٣) وهو ابن مالك في ديوانه ص ١٨٢ .

(٤) الشاذة ص ١١٧ .

(٥) النكت والعيون ٣٤٨/٤ ، وقد سلف ما أشار إليه المصنف ٤٧٥/١٠ .

(٦) مجمع البيان ٦٩/٢١ .

(٧) النكت والعيون ٣٤٨/٤ .

(٨) تهذيب اللغة ٢٩٤/٧ .

بِالْأَبْلِيقِ الْفَرْدِ مِنْ تَيْمَاءٍ مَنْزِلُهُ حَصْنٌ حَصِينٌ وَجَارٌ غَيْرُ خَتَّارٍ
قال الجوهري: الختُّرُ الغدر؛ يقال: ختَرَهُ فهو ختَّارٌ^(١). الماوردي: وهو قول
الجمهور. وقال عطية: إنه الجاحد. ويقال: ختَرَ يَخْتُرُ وَيَخْتَرُ - بالضم والكسر - ختَّراً.
ذكره القُشَيْرِيُّ. ووجدُ الآيات إنكارُ أعيانها. والجحدُ بالآيات إنكارُ دلائلها.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَنْفُؤَ رَبِّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْفُرُودُ ﴿٣٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَنْفُؤَ رَبِّكُمْ﴾ يعني الكافر والمؤمن، أي: خافوه
ووخَّـدوه.^(٢) ﴿وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا﴾
تقدّم معنى «يَجْزِي» في البقرة^(٣) وغيرها. فإن قيل: فقد قال النبي ﷺ: «مَنْ مَاتَ لَهُ
ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ لَمْ يَبْلُغُوا الْجَنَّةَ لَمْ تَمَسَّ النَّارُ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ»^(٤). وقال: «مَنْ ابْتَلَى
بشيءٍ من هذه البنات فأحسن إليهنَّ كُنَّ له حجاباً من النار»^(٥). قيل له: المعنى بهذه
الآية أنه لا يحمل والدٌ ذنبَ ولده، ولا مولودٌ ذنبَ والده، ولا يؤاخِذُ أحدهما عن
الآخر. والمعنى بالأخبار أن ثواب الصبرِ على الموت والإحسانِ إلى البنات يحجبُ
العبدَ عن النار، ويكون الولدُ سابقاً له إلى الجنة. ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أي: البعث^(٦)
﴿فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ﴾ أي: تخدعنكم ﴿الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ بزيتها وما تدعوا إليه فتتكلوا عليها
وتركوا إليها وتركوا العملَ للأخرة ﴿وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْفُرُودُ﴾ قراءة العامة هنا وفي

(١) الصحاح (ختر).

(٢) النكت والعيون ٣٤٨/٤.

(٣) ٧٦ - ٧٥/٢.

(٤) سلف ١٢/٤.

(٥) أخرجه أحمد (٢٦٠٦٠)، والبخاري (١٤١٨)، ومسلم (٢٦٢٩) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٦) تفسير أبي الليث ٢٦/٣.

سورة الملائكة^(١) والحديد^(٢) بفتح الغين، وهو الشيطان في قول مجاهد وغيره^(٣)، وهو الذي يغرُّ الخلقَ ويُمْنِيهِم الدنيا ويُلْهِيهِم عن الآخرة، وفي سورة «النساء» [الآية: ١٢٠]: ﴿يَعِدُّهُمْ وَيُمْنِيهِمْ﴾.

وقرأ سماك بن حرب وأبو حيوة وابن السَّمِيفَع بضمّ الغين^(٤)، أي: لا تغتروا. كأنه مصدرٌ غرَّ يغرُّ غروراً. قال سعيد بن جبیر: هو أن يعمل بالمعصية ويتمنى المغفرة^(٥).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾.

زعم الفراء أن هذا معنى النفي، أي: ما يعلمه أحدٌ إلا الله تعالى. قال أبو جعفر النحاس: وإنما صار فيه معنى النفي والإيجاب بتوقيف الرسول ﷺ على ذلك؛ لأنه ﷺ قال في قول الله عزَّ وجلَّ ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾: أنها هذه^(٦). قلت: قد ذكرنا في سورة «الأنعام» حديث ابن عمر في هذا، خرَّجه البخاري^(٧). وفي حديث جبريل عليه السلام قال: أخبرني عن الساعة؟ فقال رسول الله ﷺ: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل» هُنَّ خمسٌ لا يعلمهنَّ إلى الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ قال: «صدقت». لفظ أبي داود الطيالسي^(٨). وقال عبد الله بن

(١) يعني سورة فاطر الآية (٥).

(٢) الآية (١٤).

(٣) مجمع البيان ٦٩/٢١.

(٤) المحتسب ١٧٢/٢ عن سماك، والمححر الوجيز ٣٥٦/٤ عن سماك وأبي حيوة، وهي قراءة شاذة.

(٥) النكت والعيون ٣٤٩/٤، والمححر الوجيز ٣٥٦/٤.

(٦) إعراب القرآن ٢٨٩/٣، وقول الفراء في معاني القرآن له ٣٣٠/٢.

(٧) في صحيحه (٤٦٩٧)، وقد سلف ٤٠١/٨.

(٨) في مسنده (٢١)، وأخرجه بغير هذا السياق أحمد (٣٦٧)، ومسلم (٨) من حديث عمر بن الخطاب ﷺ.

مسعود: كلُّ شيءٍ أوتي نبيُّكم ﷺ غير خمس: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾.. الآية إلى آخرها^(١). وقال ابن عباس: هذه الخمسة لا يعلمها إلا الله تعالى، ولا يعلمها ملكٌ مُقَرَّبٌ ولا نبيٌّ مرسل^(٢). فمن ادَّعى أنه يعلم شيئاً من هذه فقد كفر بالقرآن؛ لأنه خالفه. ثم إنَّ الأنبياء يعلمون كثيراً من الغيب بتعريف الله تعالى إيَّاهم. والمرادُ إبطالُ كونِ الكهنة والمنجِّمين ومن يستسقي بالأنواء، وقد يُعرَفُ بطول التجارب أشياء من ذكورة الحمل وأنوثته إلى غير ذلك، حسبما تقدَّم ذكرُه في الأنعام^(٣). وقد تختلف التجربةُ وتنكسر العادة ويبقى العلم لله تعالى وحده. وروي أنَّ يهودياً كان يحسب حساب النجوم، فقال لابن عباس: إن شئتَ نبأْتُكَ نجمَ ابنك، وأنه يموت بعد عشرة أيام، وأنت لا تموتُ حتى تعمى، وأنا لا يحول عليَّ الحولُ حتى أموت. قال: فأين موتك يا يهوديُّ؟ فقال: لا أدري. فقال ابن عباس: صدقَ الله ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ فرجع ابنُ عباس فوجدَ ابنه محموماً، وماتَ بعد عشرة أيام. وماتَ اليهوديُّ قبل الحول، ومات ابن عباس أعمى. قال عليُّ بن الحسين راوي هذا الحديث: هذا أعجبُ الأحاديث. وقال مقاتل: إنَّ هذه الآية نزلت في رجلٍ من أهل البادية اسمه الوارث بن عمرو بن حارثة، أتى النبيَّ ﷺ فقال: إنَّ امرأتي حُبلى فأخبرني ماذا تلد، وبلادنا جدبةٌ فأخبرني متى ينزل الغيث، وقد علمتُ متى وُلدتُ فأخبرني متى أموتُ، وقد علمتُ ما علمتُ اليوم فأخبرني ماذا أعملُ غداً، وأخبرني متى تقوم الساعة؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية. ذكره القشيريُّ والماورديُّ^(٤). وروي أبو المليح، عن أبي عَزَّةِ الهذليِّ قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أرادَ الله تعالى قبضَ رُوحِ عبدٍ بأرضٍ جعلَ له إليها حاجةً فلم ينتهِ حتى يقدِّمها» ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ

(١) أخرجه أحمد (٣٦٥٩).

(٢) زاد المسير ٦/٣٣١.

(٣) ٤٠٢/٨ - ٤٠٦.

(٤) في النكت والعيون ٤/٣٥١.

عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ.. ﴿ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ ذَكَرَهُ الْمَآوِرِيُّ^(١)، وَخَرَّجَهُ ابْنُ مَاجَةَ^(٢) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ بِمَعْنَاهُ. وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ فِي كِتَابِ «التَّذَكُّرَةِ»^(٣) مُسْتَوْفَى.

وقراءة العامة: «وَيُنزَّلُ» مُشَدِّدًا. وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَحَمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ مَخْفَفًا^(٤). وَقَرَأَ أَبِي بِنِ كَعْبٍ: «بِأَيَّةِ أَرْضٍ»^(٥) الْبَاقُونَ «بِأَيِّ أَرْضٍ». قَالَ الْفَرَّاءُ: اِكْتَفَى بِتَأْنِيثِ الْأَرْضِ مِنْ تَأْنِيثِ أَيْ^(٦). وَقِيلَ: أَرَادَ بِالْأَرْضِ الْمَكَانَ فَذَكَرَ؛ قَالَ الشَّاعِرُ:

فَلَا مُزْنَةٌ وَدَقَّتْ وَدَقَّهَا وَلَا أَرْضَ أَبْقَلَ يُقَالُهَا^(٧)

وقال الأخفش: يجوز: مررت بجارية أي جارية، وأية جارية^(٨). وشبهه سيبويه تأنيث «أي» بتأنيث كل في قولهم: كُنَّهِنَّ^(٩). ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ خَبِيرٌ﴾ «خَبِيرٌ» نَعَتْ لـ«عليم» أو خبرٌ بعد خبر^(١٠). والله تعالى أعلم.

تم الجزء السادس عشر من تفسير القرطبي ويليه الجزء السابع عشر، ويبدأ بتفسير سورة السجدة

-
- (١) في النكت والعيون ٤/ ٣٥٠، وأخرجه أحمد (١٥٥٣٩)، والترمذي (٢١٤٧).
- (٢) في سننه (٤٢٦٣).
- (٣) ص ٤ - ٧١.
- (٤) السبعة ص ١٦٤ - ١٦٥، والتبشير ص ٧٥.
- (٥) زاد المسير ٦/ ٣٣٠ - ٣٣١ عن أبي بن كعب وابن مسعود وابن أبي عبله، وهي قراءة شاذة.
- (٦) معاني القرآن للفراء ٢/ ٣٣٠.
- (٧) قائله عامر بن جوين الطائي، وقد سلف ٩/ ٢٥١.
- (٨) معاني القرآن للأخفش ٢/ ٦٥٩ بنحوه.
- (٩) الكشاف ٣/ ٢٣٩، وينظر الكتاب لسيبويه ٢/ ٤٠٧.
- (١٠) إعراب القرآن ٣/ ٢٩٠.

فهرس الجزء السادس عشر

- تفسير سورة الشعراء
- ٥ قوله تعالى: ﴿طَسَّرَ. يَلَاكَ مَا بَيْتُ الْكِتَابِ الَّذِينَ...﴾ [٩-١]
- ٦ قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَنْتَ الْفَرَمَ الظَّالِمِينَ...﴾ [١٥-١٠]
- ١٢ قوله تعالى: ﴿فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ...﴾ [٢٢-١٦]
- ١٥ قوله تعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ...﴾ [٥١-٢٣]
- ٢٠ قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِسَيِّدِئِ الْكُرِّ فَتُتَمِّعُونَ...﴾ [٦٨-٥٢]
- ٢٣ قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلَ عَلَيْهِمُ بَنَىٰ إِزْرَائِيلَ...﴾ [٧٧-٦٩]
- ٣٥ قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهَرَّ يَدِي...﴾ [٨٢-٧٨]
- ٣٨ قوله تعالى: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ...﴾ [٨٩-٨٣]
- ٤١ قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا الْمَنَّةَ الْفَلَقِينَ...﴾ [١٠٤-٩٠]
- ٤٥ قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ...﴾ [١٢٢-١٠٥]
- ٤٩ قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ عَادَ الْمُرْسَلِينَ...﴾ [١٤٠-١٢٣]
- ٥٤ قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ...﴾ [١٥٩-١٤١]
- ٦١ قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ...﴾ [١٧٥-١٦٠]
- ٦٨ قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ أَحْصَنُ لَقِيحَةَ الْمُرْسَلِينَ...﴾ [١٩١-١٧٦]
- ٧٠ قوله تعالى: ﴿وَالْقَوْمُ لَنزِيلِ رَبِّ الْعَالَمِينَ...﴾ [١٩٦-١٩٢]
- ٧٥ قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَةٌ أَن يَأْمُرُ الْمَلَائِكَةَ نَزْلًا...﴾ [٢٠٣-١٩٧]
- ٧٦ قوله تعالى: ﴿أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ...﴾ [٢٠٩-٢٠٤]
- ٧٩ قوله تعالى: ﴿وَمَا نَزَّلْنَا بِالشَّيْطَانِ...﴾ [٢١٣-٢١٠]
- ٨١ قوله تعالى: ﴿وَأَنزِلْ عِشْرَةَكَ الْأَنْبِيَاءِ...﴾ [٢٢٠-٢١٤]
- ٨٣ قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن نَّزَّلْنَا الشَّيْطَانُ...﴾ [٢٢٣-٢٢١]
- ٨٥ قوله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَةَ بِئَمَّتِهِمُ الْفَاؤُونَ...﴾ [٢٢٧-٢٢٤]
- ٨٦ تفسير سورة النمل
- ٩٩ قوله تعالى: ﴿طَسَّرَ يَلَاكَ مَا بَيْتُ الْفُرْعَانَ وَكِتَابِ مُبِينٍ...﴾ [٦-١]
- ١٠١ قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ إِنِّي مَأْسُتٌ نَارًا سَتَانِيكَ مِنِّي بِخَبْرٍ...﴾ [١٤-٧]
- ١١٢ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَآئِنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عَلَمًا...﴾ [١٦-١٥]
- ١١٧ قوله تعالى: ﴿وَحِجْرًا لِّسُلَيْمَانَ جُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ...﴾ [١٧]
- ١١٩ قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ الْقَوْمِ قَالَ ثَمَلَةٌ يَأْتِيهَا النَّعْلُ أَدْعُلُوا سَخِيكَكُمْ...﴾ [١٩-١٨]
- ١٢٩ قوله تعالى: ﴿وَتَقَعَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَأَ أَرَىٰ الْهُدُودَ أَمْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ...﴾ [٢٨-٢٠]
- ١٥٠ قوله تعالى: ﴿قَالَتْ يَأْتِيهَا الْمَلَأُ إِذِي الْفَيْ إِلَىٰ كَيْتِ كَرِيمٍ...﴾ [٣١-٢٩]
- ١٥٣ قوله تعالى: ﴿قَالَتْ يَأْتِيهَا الْمَلَأُ أَفْئُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَلَّا حَتَّىٰ تَشْهَدُونِ...﴾ [٣٤-٣٢]
- ١٥٦ قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي مَرْسَلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّتِهِ فَنَاطِرَةٌ يُسَمُّ الْمُرْسَلُونَ...﴾ [٣٥]

- قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنُ قَالَ أَسْتَغْفِرُ بِمَا لِي فَمَا آتَيْنِيَ اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَيْتُكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيِكُمْ فَرِحْتُمْ...﴾ [٤٠-٣٦] ١٦٢
- قوله تعالى: ﴿قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنظَرُ أَيْنَهِيَ أَمْرُ نَكُونُ مِنْ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ...﴾ [٤٣-٤١] ١٧١
- قوله تعالى: ﴿قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا...﴾ [٤٤] ١٧٤
- قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِنْ شِئْنَا أَنْ نَبْدَأَ الْبَشَرِ كُلَّ فِرْعَانٍ يَنْظَرُونَ...﴾ [٤٧-٤٥] ١٨٠
- قوله تعالى: ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ سَعَةُ الرَّحِيلِ يَسْتَدِينُ فِي الْأَرْضِ...﴾ [٤٩-٤٨] ١٨٢
- قوله تعالى: ﴿وَمَكْرُوهًا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَمَهْمٌ لَا يَشْعُرُونَ...﴾ [٥٣-٥٠] ١٨٤
- قوله تعالى: ﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَنَاحَةَ وَأَنْتُمْ تُبْغِرُونَ...﴾ [٥٨-٥٤] . ١٨٧
- قوله تعالى: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا يَشْرِكُونَ...﴾ [٦١-٥٩] ... ١٨٨
- قوله تعالى: ﴿أَمِنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ...﴾ [٦٤-٦٢] ١٩٣
- قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْزُبُ عَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْقَيْبَ إِلَّا اللَّهُ...﴾ [٦٦-٦٥] ١٩٦
- قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَمَآبِئُنَا سَمُومًا لَمُخْرَجُونَ...﴾ [٦٨-٦٧] ٢٠٠
- قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ...﴾ [٧١-٦٩] ٢٠١
- قوله تعالى: ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي سْتَعْتَلُونَ...﴾ [٧٥-٧٢] ٢٠٢
- قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَأْتِي عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ...﴾ [٨١-٧٦] ٢٠٤
- قوله تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ...﴾ [٨٦-٨٢] ٢٠٧
- قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَرَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ...﴾ [٩٠-٨٧] ٢١٦
- قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذَا الْبَلَدِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمِرتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ...﴾ [٩٣-٩١] ٢٢٥
- تفسير سورة القصص
- قوله تعالى: ﴿طَسَّرَ﴾ [٦-١] ٢٢٨
- قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرَ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ [٩-٧] ٢٣٢
- قوله تعالى: ﴿وَأَصْبَحَ قُورَاقُ أَمْرَ مُوسَى فَرِحًا إِنَّ كَادَتْ لِتَلْبَسِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ [١٤-١٠] ٢٣٨
- قوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ...﴾ [١٩-١٥] .. ٢٤٥
- قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى...﴾ [٢٢-٢٠] ٢٥٣
- قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ...﴾ [٢٨-٢٣] ٢٥٥
- قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا فَصَّيَ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا...﴾ [٢٩] .. ٢٧٢
- قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا آتَتْهَا ثُودَى مِنْ شَطِئِ الْأَوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَسْمُوعَةَ ابْنَتِ أُنثَى رَبِّ الْعَالَمِينَ...﴾ [٣٠] ٢٧٤

- قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَلِيَّ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَرَّ يَعْقَبُ يَمُوسَى أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِ﴾ [٣١] ٢٧٦
- قوله تعالى: ﴿أَسْأَلُكَ بِذَلِكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوَرٍ وَأَسْأَلُكَ...﴾ [٣٢-٣٥] ٢٧٧
- قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا يَنْتَبِهَاتٍ قَالَُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرَى...﴾ [٣٦-٤٢] .. ٢٨٢
- قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٤٣] ٢٨٦
- قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْفُرْقَانِ إِذْ فَضَّلْنَا بَيْنَنَا الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ...﴾ [٤٤-٤٥] ٢٨٧
- قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَنْتُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٤٦] ٢٨٨
- قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ فَصَّبْنَاهُمْ مُمِصِبِينَ يَمَا فَدَمَتِ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنُنَبِّئَ عَائِنِكَ وَتَكْوِينِ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ [٤٧-٤٨] ٢٨٩
- قوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَنِيعَهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ...﴾ [٤٩-٥١] ٢٩١
- قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمُ الْكِتَابُ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ...﴾ [٥٢-٥٣] ٢٩٣
- قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ يَمَا صَبَرُوا وَيَدْرُءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُبْغِفُونَ...﴾ [٥٤-٥٥] ٢٩٥
- قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ...﴾ [٥٦] ٢٩٧
- قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِنْ نَجَّيْنَاكَ مِنَ الْهَدْيِ مَعَكَ نَتَّخِطُفَ مِنْ أَرْضِنَا...﴾ [٥٧-٥٨] ٢٩٨
- قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُنْجَاهَا رَسُولًا...﴾ [٥٩-٦١] ٣٠١
- قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ...﴾ [٦٢-٦٧] ٣٠٣
- قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ...﴾ [٦٨-٧٠] ٣٠٥
- قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إَكْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ...﴾ [٧١-٧٣] ٣١٠
- قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ...﴾ [٧٤-٧٥] ٣١١
- قوله تعالى: ﴿إِنَّ قُرُونَ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ فَبَعَثْنَا عَلَيْهِمْ...﴾ [٧٦-٧٧] ٣١٢
- قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أُولَمْ يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمًّا...﴾ [٧٨] ٣٢١
- قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بَلِّغْنَا لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُرُونُ إِنَّهُمْ لَكُنُوا عَلَىٰ حَظٍّ عَظِيمٍ...﴾ [٧٩-٨٠] ٣٢٣
- قوله تعالى: ﴿فَنَسَفْنَا بِهِ وَيَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَصُرُونَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَتْ مِنَ الْمُتَعَمِّرِينَ...﴾ [٨١-٨٢] ٣٢٤
- قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الْأْدَارُ الْأَخْرَجَةُ يَجْمَعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْحَيَاةُ لِلْمُتَّقِينَ...﴾ [٨٣-٨٤] ٣٢٧

- ٣٢٩ قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَرَّصَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْنَا مَعَارٌ قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ...﴾ [٨٥-٨٨]
- ٣٣٣ - تفسير سورة العنكبوت
- ٣٣٧ قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْكُمُونَ أَشْيَاءَ مَا يَحْكُمُونَ...﴾ [٤-٧]
- ٣٣٩ قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا...﴾ [٨-٩]
- ٣٤١ قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ﴾ [١٠-١١]
- ٣٤٢ قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا مِيلَانَا وَنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ وَمَا هُمْ بِعَاقِلِينَ مَن خَطَبَيْتُمْ مِنْ تَوْتَةٍ يَوْمَئِذٍ يُخَذِّبُهَا...﴾ [١٢-١٣]
- ٣٤٥ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ...﴾ [١٤-١٥]
- ٣٤٩ قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ...﴾ [١٦-١٩]
- ٣٥١ قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ...﴾ [٢٠-٢٥]
- ٣٥٥ قوله تعالى: ﴿فَإِن لَّمْ يَلُوكَ الْإِبْرَاهِيمَ الْبُرُوقُ أَفِيئَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ يُضِلُّ مَن يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ...﴾ [٢٦-٢٧]
- ٣٥٧ قوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَوَّا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَخِلَّاءُ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مَا سَبَّحْتُمْ بِهَا مِنْ آخِرٍ مِنْ الْعَالَمِينَ...﴾ [٢٨-٣٥]
- ٣٦٠ قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ فَسَبِّحُوا لَهُمْ لَيْلًا وَنَهَارًا وَالَّذِينَ لَا يَدْرُونَ لَيْلًا وَلَا نَهَارًا فَسَبِّحُوا لَهُمْ نَهَارًا وَلَا لَيْلًا...﴾ [٣٦-٣٧]
- ٣٦١ قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَانَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ [٣٨]
- ٣٦٢ قوله تعالى: ﴿وَقَدَرْتُمْ وَفِرْعَوْنُ وَهَامَانَ وَوَقَدْ جَاءَهُمْ ثُورٌ مِنَ الْبَيْنَتِ فَلَنتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ...﴾ [٣٩-٤٠]
- ٣٦٣ قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ ذُرِّيَّتِهِمْ آبَاءَ كَذِبًا...﴾ [٤١-٤٣]
- ٣٦٦ قوله تعالى: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ...﴾ [٤٤-٤٥]
- ٣٧١ قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالْبَيِّنَاتِ...﴾ [٤٦-٤٧]
- ٣٧٣ قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَنذَرُونَ قُلْ إِنِّي أَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى...﴾ [٤٨]
- ٣٧٦ قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي ضُورٍ الَّذِي كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ...﴾ [٤٩]
- ٣٧٧ قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ...﴾ [٥٠-٥٢]
- ٣٧٩ قوله تعالى: ﴿وَسَتَجِدُنَا فِي الْآخِرَةِ نَارًا مُّسْمًى لِّجَاهِهَا الْعَذَابُ...﴾ [٥٣-٥٥]
- ٣٨١ قوله تعالى: ﴿بِعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَرِيعَةٌ لِّإِنِّي فَأَعْبُدُونَ...﴾ [٥٦-٦٠]

- قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَن خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ يَقُولُ اللَّهُ فَأَن يُوقِنُونَ...﴾ [٦١-٦٢]
- ٣٨٦
- قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُم مَّن رَزَقَهُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا...﴾ [٦٣-٦٤]
- ٣٨٧
- قوله تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ دَعَاؤُ اللَّهِ تَخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ قَلَّمَا يَجْنَهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ...﴾ [٦٥-٦٦]
- ٣٨٨
- قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَّأْمُورًا وَحَطَطْنَا النَّاسَ مِنْ حَوْلِهِمْ...﴾ [٦٧-٦٨]
- ٣٨٩
- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ...﴾ [٦٩]
- ٣٩٠
- تفسير سورة الروم
- قوله تعالى: ﴿وَالرَّ . غَلَبَتِ الرُّومُ...﴾ [١-٥]
- ٣٩٢
- قوله تعالى: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعَدَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ...﴾ [٦-٧]
- ٤٠٠
- قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ...﴾ [٨]
- ٤٠١
- قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ...﴾ [٩-١٠]
- ٤٠٢
- قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ...﴾ [١١-١٥]
- ٤٠٤
- قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ...﴾ [١٦-١٨]
- ٤٠٨
- قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ الْعَمَى مِنَ الْعَمَى وَيُخْرِجُ اللَّيْسَ مِنَ اللَّيْسِ مِنَ الْعَمَى وَيُخْرِجُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ...﴾ [١٩-٢٦]
- ٤١١
- قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ...﴾ [٢٧]
- ٤١٧
- قوله تعالى: ﴿صَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِن أَنفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِن شُرَكَاءَ...﴾ [٢٨]
- ٤٢٠
- قوله تعالى: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَن يَهْدِي مَن أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ...﴾ [٢٩-٣٠]
- ٤٢١
- قوله تعالى: ﴿مُتَّبِعِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ...﴾ [٣١-٣٢]
- ٤٣٠
- قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرٌّ دَعَاؤُهُمْ مُّشْبِهِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا آذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ إِذَا فَرِحُوا مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ...﴾ [٣٣-٣٥]
- ٤٣٣
- قوله تعالى: ﴿وَإِذَا آذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا...﴾ [٣٦]
- ٤٣٤
- قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ...﴾ [٣٧-٣٨]
- ٤٣٥
- قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ مِّن رِّبَا لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْنَهُمْ مِّن كَلِمَةٍ...﴾ [٣٩]
- ٤٣٦
- قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُعِيذُكُمْ ثُمَّ يُجْحِبُكُمْ...﴾ [٤٠]
- ٤٤١
- قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ آيَاتِ النَّاسِ...﴾ [٤١]
- ٤٤٢
- قوله تعالى: ﴿قُلْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِينَ...﴾ [٤٢-٤٣]
- ٤٤٤
- قوله تعالى: ﴿مَن كَفَرَ فَلَعْنَةُ كُفْرِهِ...﴾ [٤٤-٤٦]
- ٤٤٥
- قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ رُسُلًا لِّك قَوْمِهِمْ بِمَا كَانُوا بِالْإِسْنَةِ فَاَنْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا...﴾ [٤٧-٤٩]
- ٤٤٦

- ٤٤٨ - قوله تعالى: ﴿فَانظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا...﴾ [٥٠]
- ٤٤٩ - قوله تعالى: ﴿وَلَيْنِ أَرْسَلْنَا بِرِجَالٍ مُّضْمَرًا لَّظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ...﴾ [٥١-٥٣]
- ٤٥٠ - قوله تعالى: ﴿...﴾ [٥٤]
- ٤٥١ - قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِثُ الْمُجْرِمُونَ مَا نَسُوا فِي آسَافِهِمْ سَاعَةً...﴾ [٥٥]
- ٤٥٢ - قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّكَ بِبُيُوتِكُمْ بِالْبَلَّتِ...﴾ [٥٦]
- ٤٥٣ - قوله تعالى: ﴿فَيُؤَيِّدُ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعَدْرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ...﴾ [٥٧-٦٠]
- سورة لقمان -
- ٤٥٥ - قوله تعالى: ﴿الذِّكْرُ . ذَلِكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْكَبِيرِ...﴾ [١-٥]
- ٤٥٦ - قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ...﴾ [٦]
- ٤٦٥ - قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُنَادَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَكُنَّ مُسْتَكْبِرًا كَانَتْ لَهُ أذُنٌ غُرْبَقَةٌ وَقَدْ فَنَسَتْهُ آيَاتُنَا بَعْدَ إِتْيَانِهَا...﴾ [٧-٩]
- ٤٦٦ - قوله تعالى: ﴿...﴾ [١٠-١١]
- ٤٦٧ - قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ...﴾ [١٢]
- ٤٧١ - قوله تعالى: ﴿وَلَوْ قَالَ لَقَسْنَا لَهُمُ الْبُيُوتَ وَهُوَ يُعْطَمُ يَذَّبُ لَا تُفِرْكُم بِأَلْسِنَتِكُمْ...﴾ [١٣]
- ٤٧٢ - قوله تعالى: ﴿وَوَضَّيْنَا لِلْإِنسَانِ يُولَدِيهِ حَمَلَتُهُ أُمُّهُ وَهِيَ عَلَىٰ وَجْهِهَا...﴾ [١٤-١٥]
- ٤٧٦ - قوله تعالى: ﴿يَذَّبُ إِلَيْهَا لِأَنَّ تَكُ يُنْقَلَ حَبَسًا مِنْ خَرْدَلٍ...﴾ [١٦]
- ٤٧٩ - قوله تعالى: ﴿يَذَّبُ أَعْرَابًا أَهْلُ السُّبُوَّةِ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ...﴾ [١٧]
- ٤٨٠ - قوله تعالى: ﴿وَلَا تُصَغِّرْكَ لِكُنُوزِ الْفُلْكِ وَلَا تَمَسَّ فِي الْأَرْضِ مَرَجًا...﴾ [١٨]
- ٤٨٢ - قوله تعالى: ﴿وَالْقَيْدُ فِي مَشْيِكَ وَالْقَصْفُ مِنْ صَوْتِكَ...﴾ [١٩]
- ٤٨٥ - قوله تعالى: ﴿وَالزُّرُّورُ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...﴾ [٢٠-٢١]
- ٤٨٧ - قوله تعالى: ﴿...﴾ [٢٢]
- ٤٨٨ - قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُوهُ...﴾ [٢٣-٢٦]
- ٤٨٩ - قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَدٌ...﴾ [٢٧]
- ٤٩١ - قوله تعالى: ﴿مَا خَلَقْنَاكُمْ وَلَا نَبْعَثُكُمْ إِلَّا كَفَافًا...﴾ [٢٨]
- ٤٩٢ - قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ تَرَىٰ تَرَىٰ أَنَّ اللَّهَ يُؤْتِيهِ الْغَنَاءَ فِي النَّهَارِ وَيُؤْتِيهِ الْغَنَاءَ فِي اللَّيْلِ...﴾ [٢٩-٣١]
- ٤٩٣ - قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ عِشْرَةَ مَوْجٍ كَالظَّلِيلِ دَعَا اللَّهَ تَخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ...﴾ [٣٢]
- ٤٩٥ - قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَرَبُّكُمْ لَا يُحِزُّ مِنْ دُونِهِ...﴾ [٣٣]
- ٤٩٦ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ...﴾ [٣٤]
- ٤٩٩ - الفهرس